

تتمتع
بها

تتمتع
بها

عجائب التنزیل

قرآن مجید کے لفظاً و معنایاً کلام اللہ اور

ہونیکے شہوت میں

مصنفہ عالیجناب سلی القاب وزیر الدولہ

مذہب الملک خلیفہ سید فتح علی حسن

خان ہادسی آئی ایسی وزیر اعظم

ریاست پٹیا لہ وام اللہ اعلم

۱۸۸۹ء

بالفعل حق الیقین ہے

بہا اجاز کوئی صاحب قوا

فہرست مضامین کتاب اعجاز التشریل

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۱	تہمید	۱	۱۱	کی دعوت فرمانا اور اس باب میں عزم خرم	۴۷
۲	قرآن مجید کی وجہ اعجاز میں علما کا	۱۲	۱۲	اور بے نظیر ثابت قدمی	۵۰
۳	اختلاف رائے اور اُس پر محاکمہ	۱۳	۱۳	حضرت ابوطالب کی خبر خواہی اور حضرت اسلام	۵۱
۴	ملک عرب میں جو مذاہب ظہور اسلام	۱۴	۱۴	اور قریش کا بے انتہا غیظ و غضب اور	۵۲
۵	پہلے جاری تھے انکا اور اہل عرب کی	۱۵	۱۵	مسلمانوں کو بھی تکلیفیں پہنچانا	۵۹
۶	روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت کا بیان	۱۶	۱۶	مشرکین کا آنحضرت کو فہمی الیک دلا نا اور	۶۰
۷	اور نبی کی بعثت کی ضرورت	۱۷	۱۷	انکا کالی استغاثہ اسلور کر دینا	۶۱
۸	آنحضرت کی بعثت اور سورہ رسالت میں	۱۸	۱۸	سورہ خم سجدہ کی چند آیتیں اور انکی تفسیر	۶۶
۹	کی ابتدائی آیتوں کا نزول	۱۹	۱۹	مسلمانوں کا ملک حبش کو ہجرت کرنا اور	۶۷
۱۰	مسٹر اسو تھ سمٹھ صاحب کی شہادت	۲۰	۲۰	اُنکے شہدائی حالات	۶۸
۱۱	رسالہ آنحضرت کی حقیقت کی نسبت	۲۱	۲۱	حضرت حمزہ بن عبد المطلب اور عمر ابی طالب	۶۹
۱۲	آنحضرت کی سیرت کریم کی نسبت ڈاکٹر پیٹر	۲۲	۲۲	کا ایمان لانا اور آنحضرت کی دعوت اسلام کی	۷۰
۱۳	اور ریورینڈ راڈ ویل کی شہادت	۲۳	۲۳	نسبت مولفین انسا مکتو پیا پیا انکا کی رائے	۷۱
۱۴	قرآن مجید کے عظمیٰ و عظیم ترین اصلاح	۲۴	۲۴	آنحضرت کے بہ خلوات قریش کا باہم عہد کرنا	۷۲
۱۵	ظہور میں آئی انکی نسبت سر ولیم میور اور ریورینڈ	۲۵	۲۵	اور تین برس تک بنی ہاشم کا سخت مصیبت	۷۳
۱۶	راڈ ویل کا اعلیٰ درجہ کا اعتراف	۲۶	۲۶	میں مبتلا رہنا اور حضرت خدیجہ اور ابوطالب کی	۷۴
۱۷	اس امر کی نتیجہ کہ آنحضرت کی رسالت کسی	۲۷	۲۷	وفات اور آنحضرت کا طائف کو تشریف لے جانا	۷۵
۱۸	نفسانی خواہش کا نتیجہ تھا یا وحی و الہام انکا عظمیٰ	۲۸	۲۸	اور وہاں کے لوگوں کی سخت بے سلوکی اور	۷۶
۱۹	آنحضرت کا اپنے قبیلہ کے لوگوں کو دعوت اسلام	۲۹	۲۹	اس معاملہ کی نسبت سر ولیم میور کی رائے	۷۷
۲۰	کرنا اور حضرت علی رضی کو اپنا وصی و خلیفہ	۳۰	۳۰	مدینہ کے اوّل چھ شخصوں اور پھر بہت سے	۷۸
۲۱	اور وزیر قرار دینا اور جناب مرقوم کی نسبت	۳۱	۳۱	لوگوں کا کہ میں اگر مسلمان ہونا اور نصرت	۷۹
۲۲	مسٹر کرا لائل اور مسٹر آکل کی رائے	۳۲	۳۲	کے وعدہ پر بیعت کرنا اور سر ولیم میور کا	۸۰
۲۳	آنحضرت کا اپنی قوم کے لوگوں کو دین اسلام	۳۳	۳۳	آنحضرت کی شان جلیل کی نسبت ابیکر رضی اللہ عنہما	۸۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۸	مسلمانوں کا اور خود آنحضرت کا مدینہ	۸۴	۲۸	قرآن مجید اور تورات و انجیل کی تعلیمات	۱۵۴
	منورہ کو ہجرت فرمانا	۹۱		کا مقابلہ	۱۶۷
۱۹	شب ہجرت کو جو جاں نثاری اور ایمان		۲۹	قرآن مجید کا اپنی نوع میں یکتا و یگانہ و	
	وایقان حضرت علیؓ پر تقویٰ سے جلو میں آیا	۹۲		کاملتر اور اعلیٰ تر ہو نیسے اُسکے الہامی اصل	
	اُسکا مقابلہ حضرت مسیح کے حواریوں سے	۹۷		ہونے پر استدلال اور بعض مقرر ضمیمہ کے اعتراضوں	۱۶۷
۲۰	بیت اشرف اور مسجد نبویؐ کی تعمیر اور		۳۰	بنی اسرائیل اور اہل عرب کی روحانی و اخلاقی	
	اذان کی ذمیت اور اُسکی نسبت مشرعیہ کی	۹۷		اور تمدنی حالت کا مقابلہ اور قرآنی تعلیمات	
۲۱	قرآن مجید کے حیرت انگیز اثر کی نسبت پر			کا لغو و انجیلی تعلیمات پر	۲۱۸
	میتور کی متعبدانہ تحویر اور اسکا رد	۱۰۹	۳۱	مسکندہ ازدواج اور طلاق کی صلیت کا	
۲۲	قرآن مجید کی تعلیم توحید کی نسبت موجب گبن			بیان اور اُسکے حسن و قبح کی نسبت ایک	۲۱۸
	کی رائے اور دین اسلام کے اکمل الایمان	۱۰۹		محققانہ بحث	۲۵۷
	اور آنحضرت کے خاتم الانبیاء ہونیکے وجہ	۱۱۱	۳۲	عورتوں اور یتیموں کے ساتھ رعایت و	
۲۳	اس ام کی تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم			احسان کے تاکید ہی احکام کا ذکر	۲۵۷
	کچھ لکھ پڑے نہ تھے	۱۱۷	۳۳	قتل اطفال خصوصاً لڑکیوں کے قتل کا	
۲۴	دنیا کے لئے انبیاء کی ضرورت اور اسکا عقلاً			سخت استماع	۲۶۷
	واعتقاد ثبوت اور آنحضرت کی رسالت حق ہونیکے	۱۱۷	۳۴	مشرک باسورۃ سمجھ صاحب کی رائے اور	
	انست ثبوت اور طامس کا لائل کا اعتراف	۱۲۶		اُسکے بعض سخت اعتراضوں کا جواب	۲۷۸
۲۵	اس امر کا ثبوت کہ اسلام فطرت نبیؐ است	۱۲۷	۳۵	غلامی کے باب میں عیسائیت اور اسلام کی	
	اہل عرب کی روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت	۱۲۷		تعلیمات کا مقابلہ	۲۸۵
	کی سچی قربانی اور قرآن مجید نے جو حیرت انگیز		۳۶	خیرات و مہربان کے باب میں قرآنی تعلیمات	
	اصلاح اُمم کی اسکا بیان اور چند محقق علماء	۱۲۷		کا مقابلہ انجیلی تعلیمات سے	۲۹۸
	یورپ کی رائیں	۱۳۶	۳۷	خیرات و مہربان کے باب میں قرآنی تعلیمات	
۲۶	ان نواد کا بیان جو اسلام سے عیسائی تہذیب			کا مقابلہ انجیلی تعلیمات سے	۲۹۸
	کو چھینے	۱۳۷			
۲۷	مسکندہ اور عذاب و ثواب آخرت کے باب میں				

صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۷۲	۵۲	سریہ قزوہ	۲۹۹	اڈوہ ڈوگین اور ابراہیم ریس کی رائے
۳۷۳	۵۳	غزوہ اُحہ	۳۰۱	اہلبیت رسالت کے عمل کی ایک مثال
۳۷۸	۵۴	غزوہ حمراء الاسد	۳۰۲	اور اُس سے جو نصیحتیں حاصل ہوتی ہیں
۳۷۹	۵۵	سریہ عبداللہ بن اُنینس سریہ قطیف	۳۰۳	انکبا بیان
۳۸۱	۵۶	سریہ رجیع	۳۰۴	مطر باسوتھ مستحکم صاحب کی رائے اور
۳۸۲	۵۷	سریہ بیرمونہ - غزوہ بنی نضیر	۳۰۵	ڈین شنبلی کے قول کا رد
۳۸۳	۵۸	غزوہ بدر الاخری	۳۰۶	قرآن مجید کی چنانچہ تین تفسیریں تعلیم خلاق
۳۸۴	۵۹	غزوہ ذات الرقاع - غزوہ دوشہ الجبل	۳۰۷	اس امر کا ثبوت کہ قرآن مجید نے جوطرح
۳۸۵	۶۰	غزوہ بنی مصطلق	۳۰۸	انسان کی روحانی اور اخلاقی حالت کی اصلاح
۳۸۸	۶۱	غزوہ خندق یا احزاب	۳۰۹	میں ہے انتہا کوشش کی ہے اسی طرح میں حاضر
۳۸۹	۶۲	سریہ عبداللہ بن عتیک	۳۱۰	اور تمدنی نیکیوں کی بھی جبرجہ اہم تعلیم کی ہے
۳۹۲	۶۳	غزوہ بنی قریظہ	۳۱۱	اس امر کی تحقیق کہ کیا اسلام بزور شمشیر پھیلایا
۳۹۳	۶۴	غزوہ قریظہ	۳۱۲	گیا تھا
۳۹۴	۶۵	غزوہ بنی بکبان - غزوہ ذی قردہ - سریہ	۳۱۳	اس امر کا ثبوت کہ کوئی سریہ یا غزوہ اس
۳۹۵	۶۶	عکاشہ بن محض ہمدی و سریہ ذی القعدہ	۳۱۴	مقصد سے نہیں ہوا تھا کہ کجیہ و زور و شمشیر
۳۹۶	۶۷	سریہ جرم - سریہ عیص و سریہ طواف	۳۱۵	لوگوں کو مسلمان بنایا جائے
۳۹۷	۶۸	سریہ خمسی و سریہ وادی القرعے	۳۱۶	سریہ سیف البحر و سریہ رابغ و سریہ خرار
۳۹۸	۶۹	سریہ دوشہ الجبل	۳۱۷	غزوہ ودان و غزوہ بواط و غزوہ سفوان
۳۹۹	۷۰	سریہ فک - سریہ زید بن حارثہ	۳۱۸	غزوہ ذوالشعبہ و سریہ نخلہ
۴۰۰	۷۱	سریہ عبداللہ بن رواحہ	۳۱۹	غزوہ بدر الکبیر - اور اُنکی وجہ کی تحقیق
۴۰۱	۷۲	سریہ عُمرینیتین و سریہ عمر بن اُمیہ	۳۲۰	سریہ عمر بن العدی الخظی و سریہ سالم
۴۰۲	۷۳	غزوہ حدیبیہ	۳۲۱	بن عمر و غزوہ بنی قینقاع
۴۰۳	۷۴	غزوہ خیبر - غزوہ وادی القرعے و	۳۲۲	غزوہ السوین - غزوہ قرقہ الکدر
۴۰۴	۷۵	سریہ تریہ و سریہ غالب لشی و سریہ بشر	۳۲۳	سریہ محمد بن مسلمہ
۴۰۵	۷۶	بن سعد	۳۲۴	غزوہ ذی امر

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۴	سرّیہ ابن ابی العوجاء سلمیٰ و سرّیہ	۴۴	۸۴	جزیہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اس کے	۴۴
	غالب بن عبد اللہ - و سرّیہ ایضاً		۸۵	عاید کیے جانے کی وجہ —————	۴۲۹ ۴۴۲
	و سرّیہ شجاع بن وہب اسدی و			جہاد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جواز	
	سرّیہ کعب بن غیر غفاری —————	۴۰۸		اور عدم شاعت کی نسبت بعض مشاہیر	
۷۵	سرّیہ ثمود و سرّیہ عمرو بن عاص و سرّیہ			علمائے یوہد کی رائیں —————	۴۴۳ ۴۴۰
	ابی عبیدہ بن جراح و سرّیہ ابی قتادہ		۸۶	ایک عیسائی محکمہ بی عدالت کا ذکر —————	۴۴۰ ۴۴۴
	انصاری و سرّیہ ایضاً —————	۴۱۰	۸۷	پہلی پیشین گوئی —————	۴۴۴ ۴۸۵
۷۶	غزوہ فتح مکہ —————	۴۱۵	۸۸	دوسری پیشین گوئی —————	۴۸۵ ۴۹۲
	سرّیہ خالد بن ولید - سرّیہ ایضاً —————	۴۲۰	۸۹	تیسری پیشین گوئی —————	۴۹۲ ۵۰۱
۸	غزوہ حنین —————	۴۲۲	۹۰	قرآن مجید کے لفظاً معجز ہونے کی	
۷۷	غزوہ طایف —————	۴۲۳		ایک بے نظیر مثال —————	۵۰۱ ۵۰۳
۹۰	سرّیہ عبیدہ - سرّیہ قطیبہ و سرّیہ نضاک	۴۲۴	۹۱	خاتمہ الکتاب —————	۵۰۳ ۵۰۶
۹۱	و سرّیہ عبد اللہ جُذافہ —————	۴۲۵	۹۲	قطعات تاریکات انتہام و الطیلاع کتاب	
۹۲	سرّیہ بنی نعل —————	۴۲۶		اعجاز القرآن ذیل —————	۵۰۶ ۵۰۸
۹۳	غزوہ تبوک —————	۴۲۷		فقط	

”هَذَا كِتَابٌ يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنُصَلِّي عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْكَرِيمِ

وہ اُن دیکھا۔ اور اُن بوجھا۔ پاک اور ناغیر پذیر وجود۔ جو سب سے پوشیدہ اور سب پر ظاہر ہے اور ہمارا ہونا جس کے ہونے کی دلیل ہے۔ اور جبکہ نام اللہ ہے۔ جس طرح اپنی ذات میں بے نظیر و بے مانند ہے اس طرح اپنے افعال و آثار میں بھی بے مثل و بے عدیل ہے۔ یعنی جس طرح کوئی اپنی نہیں اسکا سا نہیں بنا سکتا۔ اُسی طرح اُس کے سے افعال و آثار بھی صا و نہیں کر سکتا اور کیونکہ کر سکے کہ بے مثالی اور بے نظیری اُسکی ذات کی طرح اُس کے افعال و آثار کا خاصہ ہے۔ اور خاصہ کی یہی تعریف ہے کہ اپنے موصوف کے سوا دوسری شے میں نہ پایا جاسے۔ اور جبکہ یہ امر بدائتا ثابت ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ کوئی کلام جو اُس ذات پاک کا کلام ہو۔ ناممکن ہے کہ انسان ایسا کلام کر سکے

اَب دیکھنا چاہیے کہ جس کلام کو ہم مسلمان کلام خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ ایسا ہے یا نہیں؟ پس ہم کہتے ہیں کہ بیشک وہ شبہ ایسا ہی ہے اور ممکن نہیں کہ انسان اسکا معارضہ کر سکے۔ اور ہم کون اور ہمارا کہنا کیا جبکہ خود اُسکے متکلم نے کمال شد و مد سے اُسکے اپنا کلام اور بے مثل دے نہ ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور اسکو ثابت کر دیکھایا۔ چنانچہ سورہ بقرہ میں فرمایا۔

”اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهٖ ۚ وَادْعُوْا اٰمِنًا اَنْ تَطْعَمُوْنَ ۚ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“ یعنی اگر تمکو اُس چیز میں شک ہے جو ہم نے نازل کی ہے اپنے بندہ پر تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ اور خدا کے سوا اپنے حمایتیوں کو بھی بلاؤ اگر تم سچے ہو۔ پھر سورہ یونس میں فرمایا۔

”اَمْ يَقُوْلُوْنَ اِنْ نَرٰهُ قُلًّا فَلَوْ اَلُوْا السُّوْرَةَ مِثْلًا ۚ وَاَدْعُوْا اٰمِنًا اَنْ تَطْعَمُوْنَ ۚ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“ یعنی کیا کافر قرآن کو کہتے ہیں کہ یہ نہیں بنا لیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُسے کہہ کہ اگر سچے ہو تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند تم بھی لاؤ اور خدا کے سوا جسکو مدد کے لئے بلا سکتے ہو بلاؤ۔ پھر سورہ ہود میں فرمایا۔

” اَمْ يَقُولُونَ افْتَلَاهُ قُلٌّ فَاَتَوَّابَعْتُمْ سُورَةً مِّثْلَهُ مُنْفَرِكًا بِتِوَادِّعُوْا
 مِّنْ اَنْتَ طَعْنُوْهُمْ مِّنْ دُوْرِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ “ یعنی کیا کاؤقرآن کو
 کہتے ہیں کہ یونہیں بنالیا ہے ؟ تو (اے پیغمبر) تُو اُنسے کہہ کہ اگر تم سچے
 ہو تو اُسکی دس سورتوں ہی کی مانند یونہیں بنالاء اور سوائے خدا کے جسکو
 بلا سکتے ہو مدد کے یئے بلاؤ۔ پھر سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا۔
 ” قُلْ لِّیْنَ اَجْمَعَتْ الْاِنْسُ وَ الْاِنْحُ عَلٰی اَنْبِیَآتِ تَوَّابِعِیْ هٰذَا الْقُرْآنُ
 لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا “ یعنی کہہ دے (اے
 پیغمبر) کہ اگر جن دانس ہنسٹ متفق ہوں کہ اس قرآن کی مثل بنالائیں تو
 اُسکی مانند نہ لاسکینگے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی ہو۔

مگر یہ امر غور طلب ہے کہ ان آیتوں میں قرآن کی مثل و مانند سے
 کیا مراد ہے ؟ تقریباً تمام علما اور مفسرین کی یہ رائے ہے کہ چونکہ قرآن
 نزول قرآن میں اہل عرب کو فصاحت و بلاغت کا بڑا ہی دعویٰ تھا۔ پس
 خدا نے قرآن کے من اللہ ثابت کر نیکو آسمیں یہ مجوزہ رکھا کہ ویسے فصیح و
 بلیغ کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا۔ چنانچہ آج تک کوئی نہیں کہہ سکا۔ اور اس
 بنا پر انہوں نے لفظ مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا قرار دیا ہے
 مگر چونکہ ان آیتوں میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے فصاحت و بلاغت
 میں معارضہ کا چالاجانا پایا جائے۔ اسلئے میرے محترم دوست آنربل
 سر سید احمد خان بہادر۔ متی۔ ایس۔ آئی۔ اس رائے کو نہیں مانتے
 اور فرماتے ہیں کہ آسمیں کچھ شک نہیں کہ قرآن مجید نہایت اعلیٰ سے اعلیٰ

درجہ فصاحت و بلاغت پر واقع ہے۔ اور جو کہ وہ ایسی وحی ہے جو پیغمبر کے قلبِ نبوت پر نہ بطور معانی و مضمون کے بلکہ بلفظ ڈالی گئی تھی جس کے سبب ہم اُسکو وحی مَثَلُو یا قرآن یا کلامِ خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ اسی لئے ضرور تھا کہ وہ ایسے اعلیٰ درجہ فصاحت پر ہو جو بے مثل و بے نظیر ہو۔ مگر یہ بات کہ اُسکی مثل کوئی نہیں کہہ سکا یا کہہ سکتا اُسکے من اللہ ہونیکلی دلیل نہیں ہو سکتی لہٰذا کسی کلام کی نظیر نہ ہونا اس بات کی تو بے شبہ دلیل ہے کہ اُسکی مانند کوئی دوسرا کلام موجود نہیں ہے۔ مگر اُسکی دلیل نہیں ہے کہ وہ

۵ اگرچہ جہور علماء اسلام کی یہ رائے ہے کہ قرآن مجید بوجہ اپنی فصاحت و غلظت اور نظم و ترتیب کے مُعْجَز ہے۔ مگر بعض علماء اخبار عن الغیب کو بھی اس میں مل کرتے ہیں اور بعض نے صرف صرفہ ہی کو وجہ عجز قرار دیا ہے۔ یعنی خدا کا فصاحت و بلاغت عرب کی جہتوں کو قرآن کے معارضے سے بھرا دینا جس کا مدعا یہ ہے کہ فصاحت و غلظت اور نظم و ترتیب کی وجہ سے نہیں۔ بلکہ صرف صرفہ کی وجہ سے مشرکین معارضہ نہ کر سکے۔ چنانچہ اِبْرَاهِیْم بن سَتِیَار معروف بہ نَطَّام مُعَاذِنِی اور بعض اصحاب شیخ ابُو الْحَسَنِ اشْعَرِی اور شَرِیْف فَرَقْطَہ عِلْمُ الْاُھْدَا سے اسی طرف گئے ہیں۔ اور عیسیٰ ابن صبیح لقب بہ فردارنے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ فصاحت و بلاغت اور نظم میں معارضہ ممکن ہے۔ مگر مُحَقِّقین کی رائے یہ ہے کہ قرآن مجید باعتبار اپنے معانی و الفاظ دونوں کے معجز ہے۔ خصوصاً جبکہ دونوں باتوں کو بالاشتغال ملحوظ رکھا جائے جیسا کہ علامہ عِبْدُ الرَّزَّاق لاہیجانی نے اپنی کتاب گوہرِ مراد میں لکھا ہے۔ مؤلف

خدا کی طرف سے ہے۔ بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے وجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں آج تک دوسرا کلام نہیں ہوا مگر وہ من اللہ تسلیم نہیں ہوتے اور مذکورہ بالا آیتوں کی طرف اشارہ کر کے فرماتے ہیں کہ ”نہ ان آیتوں میں کوئی ایسا اشارہ ہے جس سے فصاحت و بلاغت میں معارضہ چاہا گیا ہو بلکہ صاف پایا جاتا ہے کہ جو ہدایت قرآن سے ہوتی ہے اسی میں معارضہ چاہا گیا ہے۔ کہ اگر قرآن کے خدا سے بنیو میں شبہ ہے تو کوئی ایک سورہ یا دہ سورتیں یا کوئی کتاب مثل قرآن کے بنالائو جو ایسی ہادی ہو“ اور اپنی اس رائے کی تائید میں سورہ قصص کی اس آیت کو پیش کرتے ہیں۔ قُلْ فَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ لَمَّا يَخْلُتُ الْكَافِرُ الْكَافِرَاتِ وَالْمُشْرِكُ الْمُشْرِكَاتِ وَالْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَاتِ (اے پیغمبر) تو کافروں سے کہہ دے کہ اگر تم سچے ہو تو کوئی کتاب جو توریت اور قرآن سے زیادہ ہدایت کرنے والی ہو اسے لاؤ اور فرماتے ہیں کہ ”توریت کی عبارت فصیح نہیں ہے۔ بلکہ عام طور کی عبارت ہے۔ ایسے کہ علاوہ قومی دستورات اور تاریخانہ مضامین کے جو اس کے جامع نے اسیں شامل کیے ہیں جہتہ مضامین وحی کے اسیں ہیں انکا القابھی بلفظ شائد بجز احکام عشرہ توریت کے جبکہ حضرت موسیٰ نے پہاڑ میں بیٹھ کر پتھر کی تختیوں پر لکھو لیا تھا یا نہیں جانا۔

پس ظاہر ہے کہ قرآن گو کیسا ہی فصیح ہو مگر جو معارضہ ہے وہ اسکی فصاحت

۱۔ محقق سید نے اس امر کو کتابت فی اللوح خدا کا فعل تھا بلکہ حضرت موسیٰ کا کام

تھا مقبول طور پر ثابت کیا ہے۔ دیکھو تفسیر القرآن۔ جلد سوم صفحہ ۲۴۲ تا ۲۴۷۔ (مؤلف)

بلاغت یا اسکی عبارت کے بے نظیر ہونے پر نہیں ہے بلکہ اس کے بمثل
 ہادی ہونے میں ہے جو بالصریح سورہ قصص کی آیت میں بیان ہوا ہے
 ہاں اسکی فصاحت و بلاغت اس کے بے نظیر ہادی ہونے کو زیادہ ترشون
 اور مستحکم کرتی ہے ” (انتہی قولہ سلم) جسکا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ سورہ بقرہ وغیرہ
 سورتوں کی آیتوں میں تصریح نہیں ہے کہ کس چیز میں معارضہ چاہا گیا ہے ۔
 اور سورہ قصص کی آیت نے اسکی صرح کر دی ہے تو درست بات
 یہی ہے کہ معارضہ قرآن مجید کے بمثل ہادی ہونے میں چاہا گیا ہے نہ
 فصیح و بلیغ ہونے میں۔“

بزرگ سید کا یہ اختلاف اسے ایک تو اس خیال سے ہے
 کہ کوئی یہ شبہ کرے کہ جس حالت میں کہ بہت سے کلام انسانوں کے
 دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں دوسرا کلام
 نہیں ہوا اور وہ من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتے تو پھر قرآن میں کیا خصوصیت ہو
 کہ من اللہ تسلیم کیا جائے ۔ دوسرے اسوجہ سے کہ جن لوگوں کی زبان
 عربی نہیں ہے اور وہ اسکی فصاحت و بلاغت سے نا آشنا ہیں تو قرآن کی
 فصاحت و بلاغت انپر حجت نہیں ہو سکتی اور جب حجت نہ ٹھہری تو قرآن مجید پر
 ستم نہ رہا جسکے ہم مسلمان معی ہیں ۔ کیونکہ انکی کتاب کا یہ موضوع ہے کہ فہم
 کاتبہ یا اعتراض جو قرآن کے من اللہ ہونے کی نسبت کیا جائے اسکا حل
 اس میں موجود ہو ۔ جیسا کہ انہوں نے اسکا لکھنا شروع کر نیسے پہلے مشہر بھی کیا تھا
 اور چونکہ قرآن مجید میں وقایق علم سباء و معاد (جسکے جاننے پر انسان کی

نجات موقوف ہے، ایسی شرح و بسط اور ایسے بے نظیر اسلوب سے بیان ہوئے ہیں کہ ویسا یا اُس سے بہتر بیان کرنا ممکن نہیں۔ اور بڑے سے بڑا عالم اور فلسفی اور جاہل سے جاہل گنوار بلا خصوصیت قوم اور ملک اور زبان کے ترجمہ کے ذریعہ سے ہر وقت اور ہر زمانہ میں اُسکو سمجھ سکتا اور اُسکے مدعا سے واقفیت حاصل کر سکتا ہے۔ ایسے انہوں نے اسی امر کو جو قرآن کا اصل مطلب مدعا ہے محلِ معارضہ ٹھہرایا ہے۔ مگر میں نے کسی قدر مختلف الراء ہوں۔ اور سورہ قصص کی آیت کو دوسری آیتوں کا جنکا اوپر ذکر ہوا مفتی نہیں سمجھتا۔ اور اس امر کو تسلیم نہیں کرتا کہ محلِ معارضہ قرآن کا صرف جملہ مادہ ہونا ہے نہ فصیح و بلیغ ہونا۔ کیونکہ سورہ قصص کی اس آیت سے پہلے جو آیت ہے اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شکرین عرب نے یہودیوں کے سکھانے سے یہ کہا تھا ”لَوْلَا اَنْزَلْنَاهُ مِثْلَ مَا اَنْزَلْنَاهُ مُوسٰیؑ“ یعنی ہم اس وقت تک ایمان نہیں لائیکے جب تک کہ موسیٰ کی سی کتاب نہ لاؤ“ جسکے جواب میں خدا نے انما فرمایا ”اَوَلَمْ نَكْفُرْ بِاِيْمَانِ اَنْزَلْنَاهُ مِثْلَ مَا اَنْزَلْنَاهُ مُوسٰیؑ مِنْ قَبْلُ قَالُوْا اِنَّا نَحْنُ اَهْلُ الْكِتٰبِ اِنَّا نَحْنُ اَهْلُ الْكِتٰبِ“ جسکا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ کیا کافروں نے موسیٰ کی کتاب کا انکار نہیں کیا؟ اور اُسکو اور قرآن کو جادو کی کتاب نہیں بتایا؟ اور نہیں کہا کہ ہم دونوں میں سے ایک کو بھی نہیں مانتے“ اور فرمایا ”قُلْ فَاَنْتُمْ بَخِيْلُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ اَهْدٰی مِنْهُمَا اَتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ“ یعنی اسے ہمارے پیغمبر ان سے کہہ دے کہ اگر تم اپنی بات میں سچے ہو کہ توبت اور قرآن جھوٹی اور جادو کی کتابیں ہیں تو ان سے زیادہ ہدایت کرنے والی کوئی

کتاب لاؤ“ اور نہ مایا ” فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ
أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَعِيدٌ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط
یعنی پھر اگر یہ اس بات کو قبول نہ کریں یا ایمان نہ لائیں تو جان لے کہ صرف اپنی
خواہش نفسانی کی پیروی کرتے ہیں اور اُس سے زیادہ کون گمراہ ہے جو
خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہش نفسانی کی پیروی اختیار کرے۔“

پس ظاہر ہے کہ اس موقع پر کہ تورات (جسکی عبارت فصیح نہیں بلکہ عام
طور کی ہے) اور قرآن کے سچے اور جھوٹے ہونے کی بحث تھی اُسکو چھوڑ کر
اپنے اثبات و دعوے کے لیے صرف قرآن کی فصاحت و بلاغت میں
معارضہ کا طالب ہونا بے محل اور اُس معجزانہ بلاغت کے مقصد کے خلاف
تھا جو اُس کلام پاک کا خاصہ ہے۔ اور کسی ایسی جہل اور نامہذب اور نابینا
قوم کا جیسی کہ قوم عرب تھی قرآن مجید کے اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے حکیمانہ
اور پُر اُردو و قافیہ معارف مضامین کے مقابلہ میں اُسکے ایک سورہ کی ہند
بھی نہ لاسکنا اُس کلام معجز کے لیے باعث فخر و مباہات نہیں ہو سکتا۔
کیونکہ بقول جناب ستید ” جبکہ ایسی قوم کے ایسے خیالات ہونے
ممكن ہی نہ تھے جیسے کہ قرآن میں ہیں“ تو اُسکا قرآن مجید کے مقابلہ میں
اُسکے ایک سورہ کے مانند بھی نہ لاسکنا کوئی بڑی بات تھی۔

حقیقت یہ ہے کہ مخاطبین اول قرآن مشرکین مکہ اور اذہل عرب
تھے جو ایک لٹیری۔ چور۔ فزاق۔ خانہ بدوش اور ایسی قوم تھی کہ جسمیں فرما
ذرا سی باتوں پر ہمیشہ خونریزیاں رہتی تھیں۔ مثلاً وہ لڑائی جو اشعار عرب میں

حرب بسوس کے نام سے مشہور ہے۔ اور جو چالینٹل برس تک رہی تھی۔ اور ابتدا سے آخر تک ستر تزار آدمی مارا گیا تھا اسکی بنیاد صرف یہہ تھی کہ بسوس نامے ایک عورت کے ایک مہمان کی اونٹنی ایک شخص کی چراگاہ میں جو بنینی بکڑ میں سے تھا چلی گئی تھی اُسنے اُسکے تھن کاٹا عورت نے اپنے بھانجے کے پاس جو بنی تغلب میں سے تھا اس بیعتی او ظلم کی جو اُسکے مہمان پر ہوا فریاد کی۔ اور اُسنے چراگاہ ولسے کو جا کر مار ڈالا۔ مقتول کے بھائیوں نے خونخواہی کی طیاری کی۔ اور اوّل بنینی بکڑ اور بنی تغلب میں لڑائی شروع ہو کر پھر فستہ رفتہ تمام قبیلوں میں پھیل گئی۔ اسی طرح ایک دوسری لڑائی جو حرب داحس کے نام سے مشہور ہے اور جو تریٹھ برس تک رہی تھی اسکا سبب بھی صرف اتنی بات تھی کہ داحس نامے ایک گھوڑا گھڑ دوڑ میں آگے بڑھا چاہتا تھا۔ ایک شخص نے بڑھکر اُسے بدکا دیا اور اس بات پر وہ رن پڑے کہ قبیلے کے قبیلے پامال ہو گئے۔ کینہ و قساوت کا یہ حال تھا کہ عورتیں اپنے زخمی اور مقتول دشمنوں کا کلیجہ نکال کر دانتوں سے چباتیں اور ناک۔ کان اور مذاکیر کاٹ کر اور تانگے میں پرد کر مار اور پینچیوں کی طرح گلے اور ماتھوں میں پہنتی تھیں۔ چوری اور قزاقی میں یہاں تک ماموری حاصل کی تھی کہ غیر قوموں نے سارسین (سارقین کا محوٹ ہے) خطاب دے رکھا تھا۔ بیرحمی۔ سنگدلی ننھے

۱۵ اس لڑائی کی وجہ صریح پر کتاب منین الاسلام میں بیان کی گئی ہے صحیح نہیں ہے۔

صحیح یہ ہے جو ہنے تاریخ ابن اثیر اور تاریخ ابوالفدا سے نقل کیا ہے۔ ۱۲ مؤلف

نکھے معصوم اور شیر خوار بچوں کا زندہ زمیں میں گاڑ کر مار ڈالنا یا بتوں پر قربانی چڑھانا دینا یہ تو گویا انکی گٹھی میں پڑا ہوا تھا۔ حرام کاری اور جیسا ہی د بے شرمی کی یہ نوبت تھی کہ گوارسی اور سیاہی عورتیں زنا کو فخر سمجھتی تھیں۔ اور جسطرح مرد کسی نامی عورت یا مشہور خاندان کی عورت سے زنا کرنا فخر کے طور پر بیان کرتا تھا اسی طرح عورتیں کسی نامی مرد یا مشہور خاندان کے مرد سے زنا کرنا فخر سے بیان کرتی تھیں۔ اکثر مفلس عورتیں اور مرد ماوراء النہر کعبہ کا طواف کرتے تھے۔ باپ کے مرنیکے بعد بیٹا درنہ کے طور پر اپنی سوتیلی ماؤں پر جبراً تصرف ہو جاتا اور گھر میں ڈال لیتا تھا۔ بن ماں باپ کے بچوں کا مال کھا لینے میں ذرا بھی تامل نہ کرتے تھے۔ اور حق ہمارا لگی تو کوئی چیز ہی نہ تھا جس کا پاس و سحا ط کرتے۔ بجز شراب خواری و قمار بازی اور بت پرستی کے کچھ کام نہ تھا۔ گھر گھر بت پوجتے تھے اور قبیلہ قبیلہ کا خدا جدا تھا۔ قوم کی قوم جاہل تھی اور دنیا کی قوموں سے ایسی بے تعلق اور کونے میں پڑی ہوئی تھی کہ تسلیم و تربیت کی پرچائیں تک اُسپر نہ پڑی تھی۔ اور ایک غیر معلوم زمانہ سے ایسی سرشار جہالت و ضلالت میں ڈوبی ہوئی تھی کہ مبداء و معاد کی خبر ہی نہ تھی۔ انسان کی ہستی کا آل صرف یہ سمجھے ہوئے تھی کہ جینا مرنا جو کچھ ہے اسی دنیا میں ہے۔ اسکے بعد کچھ نہیں۔ جب وقت پورا ہو جاتا ہے مرجاتے ہیں۔ مارنے جلانے والا کوئی نہیں۔ چنانچہ انہیں کے حال سے خدا نے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ "قَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُفْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ" مگر انہیں

ان لوگوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی۔ اور فصاحت و بلاغت
 میں وہ کمال ہم پہنچا یا تھا۔ کہ ایک ایک فصیح صاحبِ تقریر جو خطیب کہلاتا
 تھا۔ قبیلوں کے قبیلوں کو فقط اپنے کلام کے زور سے جس ارادے
 چاہتا روک لیتا اور جدھر چاہتا جھونک دیتا تھا۔ اشرافِ خاندانوں کے
 بچے لطفِ زبانِ طوطی اور لبِ بلبل ہزار داستان کی طرح گویا اپنے ساتھ لیکر
 پیدا ہوتے تھے۔ مکہ منظر کے پاس بمقامِ عکاظ جو برسوں دن میل لگتا
 تھا اور تمام عرب کے لوگ آنکر جمع ہوتے تھے۔ مسین شعرا اپنے قصیدے
 اور اشعار پڑھتے تھے۔ اور جو قصیدہ پسند ہوتا تھا تمام میلہ میں اسکی دھوم
 پڑ جاتی تھی اور ہرن۔ بکری یا اونٹ کی جھلی یا ریشمی کپڑے پر سنہری حرفوں میں
 نقش و نگار ہو کر کعبہ کی دیوار پر آویزاں کیا جاتا اور مُذَبَّحَہ یا مُتَلَقَّہ کہلاتا تھا چنانچہ
 سب سے متعلقہ جو عربی کے نہایت مشہور معرّف و فاضل تھے ان کے ہاں نہیں
 میں سے ہیں۔ اور کعبہ کی دیوار پر قصیدہ کا آویزاں ہونا بڑا ہی موجبِ فخر سمجھا
 جاتا تھا۔ یہاں تک کہ مصنف کے پاس قبیلوں سے مبارکباد کے خط آتے
 تھے۔ الغرض انکا سرمایہ نازیبا ہی انکی ایک زبان تھی جس پر وہ نہایت ہی اثر کرتے
 اور اپنے مقابلہ میں تمام دنیا کے لوگوں کو گونگا اور بے زبان یعنی (عجم)
 بتلاتے تھے۔ پس جب خدا نے اپنے نہایت فضل و کرم سے ان لوگوں کی
 ذلیل و زبون حالت پر رحم کھا کر خود انہیں میں سے ایک شخص کو (دل)
 جانم فدے نامش باد) انکی تعلیم و ہدایت کے لیے کھڑا کیا۔ اور اپنے
 کلام پاک کی روشنی اُسکے قلبِ منور پر ڈالی۔ تو مقصداً وقت کے لحاظ

سے ضرور تھا کہ وہ کلام جو نہ صرف قوم عرب بلکہ تمام قوموں کی ہدایت اور تعلیم کے لیے نازل ہوا تھا اپنی معنوی خوبیوں اور روحانی برکتوں کے علاوہ لفظی لطافتوں اور ظاہری کمالوں سے بھی ایسا ملو و معز ہو کہ اسکی مثل کہہ لینا ناممکن ہو۔ تاکہ وہ قوم جاہل جو نکات و وقایق علم سبدا و معاد سے بالکل ناواقف و بیخبر اور صرف کلام کی ظاہری خوبی یعنی ”فصاحت و بلاغت“ ہی کو ایک بڑی چیز سمجھے ہوئے تھی اُسکے معارضہ سے عاجز ہو کر اُسکو کلام الہی جانے اور ایمان لائے۔ چنانچہ یہی سبب تھا کہ جب کافروں نے اُس کلام پاک کے من اللہ ہونے میں شک کیا۔ اور کبھی جاؤ۔ اور کبھی کچھ۔ اور کبھی کچھ بتایا۔ تو خدا نے بطور محبت اور دلیل صداقت اپنے رسولؐ کے اُسی چیز میں اُسے معارضہ چاہا جسکا اُنکو بڑا گھمنڈ تھا۔ اور نہ صرف ایک دفعہ بلکہ کئی دفعہ اور کئی موقعوں پر فرمایا کہ ”اگر قرآن کے من اللہ ہونے میں شک ہے۔ اور اپنی بات میں سچے ہو۔ تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ۔ اور اپنے حمایتیوں کو بھی بلاؤ“ اور فرمایا کہ ”پھر اگر تم ٹکڑے“ اور پھر بطور یقین کے فرمایا کہ ”کبھی ٹکڑے کو تو بچو اُس آگ سے جسکا ایندھن بت پرست آدمی اور وہ تپھر ہیں جسکو وہ اپنا خدا بنا کر پوجتے ہیں اور جو ہلکا ہے کافروں کے لیے“ پس حق یہ ہے کہ قرآن مجید جیسا بلحاظ اپنے بے نظیر ہاوی ہونیکے بیشل و بے مانند ہے ویسا ہی باعتبار اپنی ”فصاحت و بلاغت“ کے بھی بے نظیر و بیعیل اور خارج انطاقت بشری ہے۔ علی الخصوص اُس حالت میں جبکہ ان

دونوں پہلوؤں پر بالاشتعال غور۔ اور اس شخص کے علوم ظاہری سے بالکل ناواقف اور اُمتی ہونے پر محاط کیا جائے جسکی زبان پاک سے وہ نکلا ہے۔ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ ہم اپنی اس کتاب میں ثابت کرینگے
وَمِنَ النَّبِيِّينَ

اُب پہلے ہم قرآن مجید کی معنوی خوبیوں اور باطنی کمالوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور دکھاتے ہیں کہ اُس کلام پاک نے بنی آدم کی روحانی اور اخلاقی تعلیم و تربیت اور اصلاح و ترقی تمدن کے باب میں کیا رہنمائی کرشمے دکھائے اور کیسے دائم الائنر حقانی نتیجے پیدا کیے۔ جو اس امر کے ثابت کرنے کو کافی ہیں کہ جس کلام کے وہ نتیجے ہیں وہ بیشک و شبہ کلام الہی ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ بغیر تائید وحی و اہتمام کے انسان ایسا کلام کر سکے کہ جسکے نتیجے ایسے عظیم الشان اور دائم الائنر ہوں۔ پس واضح ہو کہ جس زمانہ میں جناب ختم الانبیاء علیہ السلام و الفناء پر مجتہد نازل ہوا۔ دُنیا ایک عجیب روحانی سکتہ میں مبتلا تھی۔ توحید ذات و صفات باری اور خالص خدا پرستی کو تقریباً تمام لوگ بھوئے ہوئے تھے۔ اور طرح طرح کے فاسد عقیدے اور غلط رائیں۔ اور باطل پرستشیں۔ اختیار کر رکھی تھیں۔ کوئی خداے واحد کی جگہ دو مقابل وجود نور و ظلمت یا یزدان و اہرمن کو قائم کر کے نیکی و بدی کے اختیار کو اُن میں تقسیم کرتا تھا کوئی چاند۔ سورج وغیرہ ستاروں کے نور و ضیاء کا فریفتہ تھا اور نور خدا۔ بلکہ خدا سمجھ کر اُنکے آگے سر جھکاتا تھا کوئی آتش پرستی میں سرگرم

تھا اور اُن کو معبود حقیقی سمجھ کر اُس سے لو لگاے ہوئے تھا۔ کوئی بڑے اور مضید دریائوں اور جھیلوں کی محبت اور عقیدت میں ڈوبا ہوا تھا۔ اور سمجھتا تھا کہ میری کشتی کا پار لگانا انہیں کے ہاتھ ہے۔ کسی کی عقل پر پتھر پڑے تھے کہ گھڑے ہوئے اور اُن گھڑ پتھروں کو خدا سمجھتا۔ اور دنیا و آخرت کے فائدہ کی توقع سے اُنکے آگے اپنا ماتھا پھوڑتا تھا۔ کوئی نیچر یعنی طبیعت ہی کو خالقِ اشیا سمجھتا۔ اور خالقِ نیچر سے بیخبر اور اُس کا منکر تھا۔ کوئی مادہ کو ازلی وابدی اور کائنات کی علتِ موجبہ جانتا۔ اور خالقِ کائنات کے بذاتہ منشاءے ذوات ہونے کو کسی صورت سے نہیں مانتا تھا۔ بعض قومیں جو خدا پرستی کا دم بھرتی اور اپنے کو خالص خدا کا بندہ بتاتی تھیں۔ اُنکی حالت سب سے زیادہ خراب تھی۔ چنانچہ یہودی جن کا بار بار مُرتد اور بُت پرست ہو جانا گویا خاصہ طبعی تھا۔ اور اس وجہ سے اُن سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ صحبت و اختلاط کی حالت میں ناخدا پرست قوموں کے خیالات و اعتقادات کا اثر اُن پر نہ ہو۔ متواتر انقلابات کی وجہ سے جو اپنا وطن چھوڑنے اور غیر ملکوں میں جا کر پناہ لینے پر مجبور ہوئے۔ تو اگرچہ جہاں گئے اپنا طبعی خُند و قساؤ قلبی اور کبر و غرور مذہبی جسکے وہ اب کسی طرح مستحی نہ تھے ساتھ لیتے گئے۔ مگر غیر قوموں کے مذہبی خیالات و اعتقادات سے متاثر ہوئیے بچ سکے۔ چنانچہ جو لوگ اُن میں سے باوقاتِ مختلفہ عرب میں آکر آباد ہوئے عربوں کی ذلیل بُت پرستی اور تخفیفِ اعتقادات نے (جو سیلاب کی طرح ہر تہمت سے موجیں مارتے کعبہ کی دیواروں سے آکر ٹکراتے تھے) اُن پر ایسا اثر کیا کہ

بہت کچھ مشرکین مکہ کی تخیالی کا دم بھرنے لگے۔ اور اس خیال کرنے کی مقبول وجہ ہے کہ کعبہ کی دیواروں پر جو تصویریں بنی ہوئی تھیں اور جنکو مشرکین مکہ فرشتوں اور حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ وغیرہ پیغمبروں کی تصویریں سمجھتے تھے۔ اور جو فتح مکہ کے روز حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے مٹا دی گئیں۔ وہ انہیں کی بنائی ہوئی تھیں۔ چنانچہ فاضل محقق مسٹر گاڈ فرے ہیگنس اپنی کتاب اہبالوجی فارٹھڈ کے فقرہ (۴۳) میں لکھتے ہیں کہ ”بعض مصنفوں نے کہا ہے کہ اس عبادت گاہ (کعبہ)

کو اسماعیلؑ نے بنایا تھا۔ جو مکہ میں رہتا تھا۔ اور ابراہیمؑ کی مورت سب سے زیادہ مشہور تھی۔ اور توح اور موسیٰؑ کی بھی مورتیں موجود تھیں اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنیاد ان تصاویر کی مذہب یہود تھا “ اور بعید نہیں کہ خدا نے جو سورہ بنائے بعض علماء سے یہود کے حق میں فرمایا ہے ”الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَالطَّاعُوتِ“ جب توح و طاعوت سے یہی تصویریں مراد ہوں۔ اور اگرچہ سلطنت اس قوم کے ماتھے سے جاتی رہی تھی۔ اور نہایت خوار و ذلیل ہو گئے تھے۔ مگر اب تک نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت پر قائم تھے۔ اور اُنکے علماء گویا الوہیت کا دعویٰ کرتے تھے۔ عیسائیوں بھی اصل اعتقاد (توحید) میں فرق آگیا تھا۔ اور خدا کو چھو کر خود حضرت عیسیٰؑ

* دیکھو تاریخ ابن ہشام مطبوعہ لندن ۱۸۶۱ صفحہ (۸۲۱) و جلد اول تاریخ ابوالفدا صفحہ (۱۲۵) مطبوعہ قسطنطنیہ اور جلد اول کتاب و نیم تاریخ التواریخ صفحہ (۳۶) مطبوعہ طرابلس۔ مؤلف غنی عنہ

کو خدا اور خدا کا بیٹا وغیرہ سمجھتے تھے۔ اور بہت سے فرقے پیدا ہو گئے تھے۔ چنانچہ کوئی تو آپ کو پُورا خدا سمجھتا تھا، کوئی خدا سے مشابہ تر اور ابن اللہ سمجھتا اور یہ کہتا تھا کہ خدا نے خفیف سا شائبہ جہانیت آپ کو اس غرض سے عطا کیا تھا کہ انسان خاکی بنیان کو نظر آسکیں! کوئی کہتا تھا بیٹے کے ساتھ باپ بھی مصلوب ہو گیا! کسی کا اعتقاد تھا کہ مسیح کی بشریت والوہیت باہم بلکہ ایک حقیقت واحد ہو گئی! کسی کا قول تھا کہ اگرچہ مسیح کی باتیں دو تھیں! مگر ان سے ارادہ ایک ہی ظاہر ہوتا تھا! وغیرہ وغیرہ۔ چنانچہ گگن اپنی مشہور تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتا ہے کہ ”بُت پرستی کے فنا ہو جانیکے بعد عیسائی لوگ زہد و تقویٰ کو اپنا شعار گردان کر رہبت پر قناعت کرتے۔ مگر ان میں تخم نفاق بوچکا تھا۔ اور انکو یہی فکر رہتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی ماہیت کو دریافت کریں۔ نہ یہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں“ *

عیسائیوں کے باہم جو جھگڑے اور جنگ و جدال اور خون ریزیاں ہوئیں اور جس قبیح و مکروہ زبان میں وہ اپنے پیغمبر اور انکی والدہ کی الوہیت پر رہبت کرتے اور ایک دوسرے کو لعنت ماست کرتے تھے۔ انکا مشر و حابیان کرنا خالی از کراہت نہیں۔ اسلئے ہم صرف ایک مشہور عیسائی فاضل مسٹر جان ڈیون پورٹ کا قول بحسنہ نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”اس زمانہ یعنی زمانہ ظہور اسلام میں مذہب عیسائی سے زیادہ کوئی

* دیکھو جلد (۴) باب (۴۸) صفحہ (۳۳۸) تاریخ زوال سلطنت روم مصنف
اڈورڈ گگن مطبوعہ ۱۸۵۷ء مؤلف عفی عنہ

چیز بالقریب خراب تھی۔ وہ دونوں شاخیں مذہب عیسائی کی جو ملک ایشیا و افریقا میں پھیل گئی تھیں۔ انہوں نے طرح طرح کی بدعتیں اور بد اعتقادات اختیار کر لی تھیں۔ اور ہمیشہ باہمی مباحثوں اور مناقشوں میں مصروف رہتی تھیں۔ اور ایرین۔ نسطورین۔ سبیلیان اور یوشیو چین مذہب والوں کی تکراروں سے نہایت دق تھیں۔ ان کے پادریوں کی بے اعتدالی اور عہدوں کی فروخت اور جہالت نے مذہب عیسائی کو براہِ حقہ لگایا تھا۔ اور عیسائی لوگوں کو نہایت بد روئے کر دیا تھا۔ عرب کے جنگلوں میں جاہل اور شوریدہ مغز اسب بکثرت تھے۔ جو بیہودہ تخیلات میں دماغ سواری کر کے اپنی اوقات خراب کیا کرتے تھے۔ اور اکثر ان کے غول کے غول شہر میں اگر اہل شہر کو اپنے توہمات تموار کے ذریعہ سے سکھایا اور منوایا کرتے تھے۔ نہایت ذلیل و پستی نے اُس سادی پرستش کی جگہ چھین لی تھی جس میں حضرت عیسیٰ نے خدا سے حکیم علی الاطلاق اور قادر مطلق۔ اور بے مثال و نفع رساں کی بندگی کا حکم کیا ہے۔ انہوں نے اپنے خیال میں ایک نیا الہمپس

۵۱ یہ عیسائیوں کے چار علیحدہ علیحدہ فرقوں کے نام ہیں جو اپنے بانسوں کے نام سے مشہور تھے۔ ۱۲ مولف غفرلہ

۵۲ ملک یوتان میں یہ ایک مشہور و معروف پہاڑ ہے۔ قدیم بُت پرست یونانی اسکے عظیم شان کی وجہ سے اسکو اپنے دیوتاؤں کا مسکن خیال کرتے تھے۔ اور ان کا یہ عقائد تھا کہ اُنکا دیوتا جوڈ (جو جوپیٹر کا دوسرا نام ہے) جو اہل ہند کے معتقدات کے لحاظ سے تمیلا راجہ اندر کہنا چاہیے، اس پر جھک کر ان

قائم کر لیا تھا۔ اور انہیں اپنے مذہب کے ولیوں، شہیدوں، اور فرشتوں کو آباد خیال کرتے تھے۔ جیسا کہ بُت پرست اپنے دیوتاؤں سے اولیٰ میں کو آباد سمجھتے تھے۔ اس زمانہ میں ایسے عیسائی بھی تھے جو یوسف کی زوجہ (مریم علیہا السلام) میں الوہیت کی صفات قائم کرتے تھے۔ بُت پرستوں کی تصویروں اور سورتوں کو نہایت خلوص کے ساتھ وہی لوگ بوجھتے تھے جگو حضرت مسیحؑ نے فرمایا تھا کہ ”تم اپنی دُعا صرف زندہ خدا سے کیا کرو“ اسکندریہ۔ حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو رہا تھا۔ فحش کے ظہور کے زمانہ میں ان تمام لوگوں نے اپنے مذہبی اصول کو چھوڑ دیا تھا۔ اور مابین سرورعی میں غیر متناہی جھگڑوں میں مصروف رہتے تھے۔ عرب کے اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کو معلوم ہو گیا تھا کہ ہم اپنے اپنے مذہبوں کی بڑی اہل یعنی خدا تعالیٰ خالص پرستش بھول گئے ہیں۔ اور سو، اعتقادی اور بدعتوں کے لحاظ سے اپنے بُت پرست ہمصور کے مساوی ہیں *

* دیکھو ڈیون پوٹ صاحب کی کتاب ابالوجی فار فحش اینڈ دی قرآن مطبوعہ سلسلہ ۱۸ شہر لندن صفحہ ۳-۴۔ مؤلف عفی عنہ

کو گرجنے والے بادلوں سے پڑکرتا اور اپنے بجلی کے آتشیں تیروں کو ادھر ادھر پھینکتا ہے اور اپنے محل میں (جسکو دیکھنے والے نے جوئیوں کے عقائد میں پامال یعنی زمین کی آگ اور دھاتوں کا دیوتا تھا اُس کے لئے بنایا تھا) دیوتاؤں کو جمع کر کے سہارا جگ رہا اور ایک رستہ سے جو آسمانی محل کے دھاتی گنبد میں بنایا گیا تھا اور جس کے دروازہ پر تہا گاٹھے بادل کو اندر کا کام دیتے تھے جب چاہتا ہے اس جگہ اُٹھ جاتا ہے۔ انڈونازیا، نیگرو، ٹیڈ، پاپوا

مؤلف عفی عنہ

مذہب عیسوی کا مذہب

یہ فاسد عقیدے اور نادوست رائیں اور باطل پرستشیں جنکا اوپر ذکر ہوا۔ اور جنہوں نے روحانی و اخلاقی دنیا پر اپنا نہایت گہرا سکہ بٹھایا تھا۔ اور جنہیں سے بعض کی تائید کے لئے روم و فارس جیسی بڑی اور عظیم الشان سلطنتیں موجود تھیں۔ تھوڑی سی بہت اس ریگستان میں بھی پھیلی ہوئی تھیں جہاں انکا مٹانے والا اور انکی جگہ خدا سے واحد لاشریک کی ذات و صفات کی توحید اور خالص پرستش کا دوبارہ قائم کرنے والا پیدا ہوا۔ اور اس اعتبار سے عرب گویا ان سب ملکوں کی بیدینی کا نمونہ اور مجموعہ تھا جنکا ابھی ذکر ہوا۔ اور اسپر طرہ وہ نہایت ناشائستہ اور ذلیل فتنہ و فجور اور خسلاقی اور تمدنی خرابی تھی جسکے لیے وہ مشہور تھا چنانچہ ہم مجملہ اوپر بیان کر آئے ہیں کہ کس قدر خون خرابے وہاں رہتے تھے۔ قتل اولاد کس میرحی اور زور شور سے جاری تھا۔ چوری اور لوٹ مار کس دھڑلے سے ہوتی تھی۔ کینہ و قسادت کا جو بدترین خصائل انسانی سے ہیں کیا حال تھا۔ عورتوں کے ساتھ کس درجہ بدسلوکی برتی جاتی تھی۔ حرام کاریاں و بے شرمی کس حد کو پہنچ گئی تھی۔ یتیم بچوں اور یتیم خانوں کے حقوق کس طرح تلف کیے جاتے تھے۔ شراب خواری اور قمار بازی کی کیسی گرم بازاری تھی۔ جہالت و ضلالت کس مرتبہ چھائی ہوئی تھی * اور یہ ایسے سبب

* انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے محقق مؤلفین لکھتے ہیں کہ ”جب آنحضرت نے نبوت کا دعویٰ کیا تو اسوقت دنیا میں تین طرح کے لوگ موجود تھے۔ عیسائی۔ یہودی اور مشرک۔ مگر مذہب عیسوی کا اقرار ان لوگوں میں بھی جواپنے تئیں عیسائی

تھے کہ جبکہ بالطبع یہ اقتضا تھا کہ پردہ غیب سے ایک اچھے ربانی قوتِ قدرت کے ساتھ پیدا ہو اور ان بدخیالیوں اور گمراہیوں پر جنہوں نے ایمان و اخلاق کی گردن پر چھری پھیر رکھی تھی جھاڑ دھیر دے۔ کیونکہ نبی آدم کی تاریخ پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب کبھی اس سخت خطا کار اور نادان پستے کی ضلالت و جہالت حد کے درجہ کو پہنچ گئی ہے تو خدا کی رحمت کو ضرور جوش آیا ہے۔ اور اُسے اسکی دشگیری کی ہے۔ اور خود اسی کے محبتوں میں سے کسی اپنے برگزیدہ شخص کو اسکی ہدایت کے لئے بھیجا ہے۔ چنانچہ اسی قسم کے اسباب تھے جو قیصر اگسٹس کے زمانہ میں اُس پاک انسان کی بعثت کے باعث ہوئے تھے جسکو اُسکے دُنیا سے اٹھ جانے کے بعد لوگوں نے اپنی نادانی سے نعوذ باللہ خدا اور خدا کا بیٹا قرار دے لیا۔ پس ایسے اسباب کی موجودگی میں جو اُن اسباب سے بدرجہ ثانوی و شدید تھے یہ کیونکہ ممکن تھا کہ بمقتضا اسکی فیاضانہ اور حیوانہ عادت کے (جو اسکی تعین ذات ہے) خدا کی رحمت کو جنبش اور حرکت نہوتی۔ اور وہ اپنے دراندہ و ناچار بندوں کو جہالت و ضلالت کے تیرہ و تار بیا بان میں آوارہ و سرگردان رہنے دیتا اور ہلاکت سے نہ بچاتا۔

کہتے تھے ناقص تھا اور تقریباً ہر قسم کا کفر و اتحاد جو انسان کے خیال میں سکنا ہے۔ جزیرہ نما ہے عرب میں جاری تھا۔ مشرکین کے عقائد مذہبی ایک دوسرے سے بالکل مختلف تھے اور کسی طرح متفق نہ ہو سکتے تھے۔ اور اسلئے ایک ایسی چیز کی ضرورت تھی جو اس سے زیادہ سادہ اور متعین اور باہول ہو۔ مولف غنی عنہ

مذہب و عقائد

پس جب طبع ظلمت باطبع نور کو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے اُسی طرح انسان کی اس در ماندہ و قابلِ حسم حالت نے خدا کی رحمت کو اپنی جانب کھینچ لیا۔ اور زمانہ کی طبعی رفتار کو موافقِ وہ عظیم القدر رات آن پہنچی جسکی صبح کو مخلوق پرستی کی تاریکی کا خاتمہ اور اُس آفتابِ جہانِ تاب کا طلوع مقدّم تھا جسکا نام توحید ہے۔ اور خدا کے فرشتہ نے اُسکے پاکِ رسول کو جو رات کے سناٹے اور صبح کی خوش آئند خاموشی میں کیہ و تنہا کوہِ حرا کی چوٹی پر اُس بچوں و بچپنوں ذات کے تصور میں آنکھیں بند کیے پڑا تھا۔ نہایت محبت آمیز خطاب کے ساتھ پکارا ”يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ قُمْ۔ فَأَنْذِرْ۔ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ۔ وَتَبَارَكَ فَطَهِّرْ وَالْجُحْرُ فَاجْهَرْ۔ وَلَا تَمَنَّ أَنْ تَسْتَكْبِرْ۔ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ۔ فَإِذَا انْقَرَفَى النَّاقُورُ۔ فَذَلِكَ يَوْمَ مِيزِ يَوْمٍ عَسِيرٍ۔ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ“

یعنی اے کپڑے میں لپٹ کر پڑنے والے اٹھ۔ اور اپنی گمراہ قوم کو مخلوق پرستی و بد اعمالی کے نتیجوں سے جو اس دُنیا سے گزرنیکے بعد پیش آنے والے ہیں ڈرا۔ اور بُت پرستوں کے مقابلہ میں جو اپنے باپنہرتوں کی بڑائی اور تعریفیں کرتے ہیں اپنے خدا سے قادرِ مطلق کی عظمت و بزرگی ظاہر کر۔ اور پاکی اور پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک و بت پرستی کی نجاست و ناپاکی سے (جس میں اُسکی قوم لٹھری تھی) اپنے کو بچا۔ اور اس سب سے بڑی نیکوی یعنی گمراہی و ضلالت سے چھڑانے اور نجات ابدی و حیاتِ سرمدی کی سیدھی راہ دکھانے کا احسان لوگوں پر منت رکھ تاکہ ہمارا لطف و احسان تجھ پر اور زیادہ ہو۔ اور اس شکلِ کام میں جو تکلیفیں

اور اذیتیں شجگو بہنچیں انکو خالص اپنے خدا کے لیے جھیل۔ اور یقین جانے
 کہ جب صحراے محشر میں خلائق کے حاضر ہونیکے لیے بگل بھونکا جائیگا۔
 (یعنی ارادہ الہی کے موافق جطرح پرکہ اُسے قانون قدرت میں مقرر کیا ہوگا
 وقت موعود پر سب لوگ اٹھیں گے اور جمع ہو جائیں گے) تو وہ دن خدا کے
 ساتھ کسی مخلوق کو شریک کرنے والوں اور جزا و سزا کے نامانے والوں کے
 لیے نہایت ہی مشکل ہوگا۔

پس اس نداے غیبی و صداے قلبی ﷻ کے سنتے ہی وہ مصلح نبی آدم
 پہاڑ سے اتر کر اپنی ختمہ بخت قوم کے پاس آیا۔ اور جہالت و ضلالت کی گہری

۱۵ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُم المؤمنین عائشہ کی سند پر نزول وحی کی کیفیت یہ
 بیان کی ہے کہ حارث بن ہشام نے آنحضرت سے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کیونکر
 آتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کبھی گھنڈ کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے
 پھر مجھے منقطع ہو جاتی ہے اور میں نے یاد رکھا جو کہا۔ اور کبھی زرشہ آدمی کی صوت میں مجھ پر
 کلام کرتا ہے۔ پس میں یاد رکھتا ہوں جو کہتا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

۱۶ مشہور و معروف جرمن فاضل پروفیسر مٹولر صاحب فرماتے ہیں کہ ”خداوند برحق اپنے
 پیغمبروں کو خود پسند کر لیتا ہے اور اُن سے ایسی آواز سے کلام کرتا ہے جو صداۃ
 سے بھی زیادہ بلند و قوی ہے۔ یہ وہی صداۃ باطنی ہے جس سے خدا ہم سب سے کلام کرتا
 ممکن ہے کہ وہ اتنی خفیہ ہو جا کہ چھپی طرح سنائی بھی نہ دے اور یہ بھی ممکن ہے کہ
 اُس میں سے رہانیت و حقانیت جاتی ہے اور انسانیت آجائے یعنی دنیا داروں کی
 زبان ہو جا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ برگزیدگان الہی کو اُس صدا میں ایسی کیفیت اصلی
 یعنی حقانیت محسوس ہو۔ اور ان کے گوش حق نیرش میں وہ آواز انقباض غیب کی معلوم ہو“
 دیکھو کتاب تنقید الکلام فی احوال شاعر الاسلام مہند سیاح علیہ ص ۱۰۱ ای۔ ایم اے
 بریٹریٹ لا۔ باب دوم۔ صفحہ (۳۷) مؤلف عفی عنہ

نہند سے جگانا شروع کیا۔ تاکہ اُس آفتاب حقیقت کو جو ابھی طلوع ہوا تھا آنکھیں کھول کر دیکھیں۔ اور اُسکی عالم افروز روشنی میں اپنے اُمور معاد و معاش کی اصلاح کریں۔ پس فطرت انسانی کے مقتضائے موافق کچھ تو اشارہ پاتے ہی فوراً جاگ اُٹھے۔ اور کچھ ذرا دیر کے بعد چونکے۔ اور کچھ بچور اور ہلانے جُلانے کے بعد بیدار ہوئے۔ اور کچھ خواب غفلت میں ایسے ڈوبے کہ اپنے آرام میں خلل انداز سمجھ کر اُسکے دشمن بن گئے۔ اور طرح طرح کی تکلیف دہی اور یہودہ بک بک جھک جھک سے اُس نورِ خدا کو خاموش کرنا چاہا جو تمام عالم میں خدا کی توحید اور صلاح و سداد کی روشنی پھیلانے آیا تھا۔ مگر اُس مجسمِ حمت کے صبر و استقلال اور حلم و شفقت کا کیا کہنا کہ اُن بے انتہا تکلیفوں اور اذیتوں کی جو خود انہیں لوگوں کے ہاتھ سے پہنچتی تھیں جنکی دائمی بھلائی اُسکو منظور تھی۔ کبھی شکایت نہ کی۔ بلکہ ستم کے بدلے کرم۔ اور جہاں کے عوض دعا کی۔ اور خدا پر (جو اپنی بات کو آپ پورا کرنے والا ہے) توکل کر کے شب و روز اُنکی نصیحت و ہدایت میں مصروف رہا۔ تاکہ اُسکی زبان پاک کی الہی تاثیروں اور ربّانی برکتوں نے یہ حیرت انگیز نتیجہ پیدا کیا کہ باوجود قوم کی عید منراحتوں اور ظلموں اور دل آزاریوں اور انکار و اصرار کے صرف تیس برس کے محدود عرصہ میں وہی عتب جو باطل پرستی۔ بدکاری۔ بد اخلاقی۔ اور طرح طرح کی بُرائیوں کی گھاٹا ٹوپ تاریکی میں صدیوں سے اِدھر اُدھر پڑا لگا رہا تھا خالص ایمان و مکامِ اخلاق کی چکا چوند روشنی سے ایسا منور ہو گیا کہ اُسکی بدولت ایک جہنما

نور و ظلمت کو خدا سمجھنے کی تاریکی سے باہر نکل آیا۔ ستارہ پرستی کی چٹ مک جاتی رہی۔ آتشکدوں کی گرم بازاری پر اوس پر گئی اور آتش پرستی سے طبعیتیں سرد ہو گئیں۔ دریاؤں اور جھیلوں کی عقیدت سے لوگ ہاتھ دھو بیٹھے۔ بتخانوں میں خاک سی اڑنے لگی۔ طبعیت اور زمانہ کو خالق سمجھنے کے پھیر سے دنیا چھوٹ گئی۔ انسان کو خدا یا خدا کے برابر سمجھنے کی بُرائی کو لوگوں نے بخوبی سمجھ لیا۔ ثلثیت کا طلسم ٹوٹ گیا۔ اور توحید مطلقہ و شریعت حقہ پھر قائم ہو گئی۔ شرک و مخلوق پرستی کی نجاست سے دل پاک و صاف ہو گئے۔ زہد و تقویٰ اور پاکی و پاکدامنی ہر شخص کا شعار ہو گئی۔ خدا کے گھر سے بُت نکالے گئے اور وہ سب سے پرانا اور مقدس مکان جو ایک بُدھے خدا پرست اور اُس کے نوجوان فرزند نے خاص خدا کی عبادت کے لیے بنایا تھا۔ پھر خالص خدا پرستی کے لیے مخصوص ہو گیا۔ اور ہر گوشہ و ہر مقام سے اُسی مالک الملک کے نام پاک کی عظمت و جلالت اور تسبیح و تہلیل کی صدا آنے لگی جسے اپنی تعریف آپس میں کہتے تھے لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ یعنی خدا سے متحق عبادت صرف وہ ذات جامع جمیع صفات کمال ہے جس کا نام اللہ ہے اور اُس کے سوا کوئی چیز پرستش کے لائق نہیں۔ زندہ ہے یعنی

فنا و تغیر پذیر نہیں۔ ہمیشہ رہنے والا اور عالم کو اپنی قدرت سے تمام رکھنے والا ہے۔ نہیں پکڑتی اُسکو اُونگھ اور نہ نیند (کیونکہ نشانِ قیامت کے خلاف ہے) اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے۔ یعنی اُن میں اُسکو ہر طرح کے تصرف کا اختیار ہے۔

کون ایسا ہے؟ جو اُسکی مرضی کے بغیر اُسکے پاس شفاعت کر سکے یعنی کوئی نہیں اور مشرکوں کا یہ گمان کہ اُن کے بت اُنکی شفاعت کریں گے غلط ہے۔ جانتا ہے جو کچھ اُن کے آگے ہے۔ اور جو کچھ اُن کے پیچھے ہے یعنی جو کچھ کہ گزر گیا اور گزر رہا ہے۔ اور جو کچھ آئندہ دُنیا یا آخرت میں ہونی والا ہے سب اُسکو معلوم ہے۔ اور وہ نہیں پا سکتے کچھ بھی اُسکے علم سے بجز اُسکے جو وہ چاہے۔ یعنی معلوماتِ الہی میں سے انسان کسی چیز کو بھی نہیں پاسکتا بغیر اُسکے کہ وہ خود ہی بتائے۔ اُسکا علم اُسکی بادشاہت آسمانوں اور زمین پر محیط ہے۔ اور تھکانی نہیں اُسکو اُنکی نگہبانی۔ اور وہ بلند تر ہے۔ یعنی اشباہ و مثال اور اضداد و انداد۔ اور نقص و حدوث کی نشانیوں سے بالاتر ہے۔ اور بڑی شان اور بڑی قدرت والا “

سُبْحَانَ اللَّهِ چند مختصر لفظوں میں کس خوبی اور عِز کی سے اپنی ذات و صفاتِ ثبوتیہ و سلبیہ کا بیان کیا ہے کہ ایک ایک لفظ سے گوناگوں فاسد عقیدے رد ہوتے ہیں۔ اور ایک سیدھی اور صاف راہِ معرفت ذات و صفاتِ الہی کی انسان پر کھُل جاتی ہے۔ اور اُس ذاتِ پاک کی عظمت و جلالت اور قدرت و سطوت اور تقدس و تمجید کا ایک ایسا نقش

دل پر بیٹھ جاتا ہے۔ کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں۔

اس غرض سے کہ یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے اسکو کوئی مبالغہ نہ
اسکے ثبوت میں ہم ایک ایسے عیسائی فاضل کا قول نقل کرتے ہیں جو
اپنی اعلیٰ علمی لیاقتوں اور تحقیق حق کے لئے شہور ہے۔ یعنی مسٹر
باسورٹھ سمتھ صاحب ایم۔ اے سلہ لند تعالیٰ۔ صاحب موصو
اپنی کتاب ٹھمک اینڈ ٹھمک ان ازم میں لکھتے ہیں کہ ”ٹھمک کا بیان
در باب وحدانیت خدا اور اس امر کے کہ وہ انسان کے ہر ایک چھوٹے
بڑے فعل پر مختار ہے صرف کسی پہلے مذہب سے چڑا ہوا نہ تھا۔
یہودی علی العموم اپنے بہترین زمانہ میں بھی خدا کے سوا اور دیوتاؤں کی
پرستش میں وحشت کے ساتھ مصروف ہو گئے تھے۔ اور آخر کار قید
کالوٹا انکی روحوں میں داخل ہو گیا تھا۔ انہوں نے اپنے مشرقی ملکوں کے
قیام کے زمانہ میں بہت کچھ سیکھ لیا۔ مگر اُس سے زیادہ بھول گئے۔
وہاں آکر وہ بُت پرستی ہمیشہ کے لئے بھول گئے۔ لیکن انہوں نے اُسوقت
کے بعد پھر دیوتاؤں کی پوجا نہیں کی۔ مگر اپنے انبیاء کی اعلیٰ درجہ کی تعلیم سے
وہ پھر بھی بہت غافل تھے۔ اور جو وقت کہ اُنکے انتہا درجہ کے عروج
کا ہوا ہوتا وہ اُس سب سے بڑے کشت و خون کے ساتھ ختم ہو گیا جو
اُنکے زوال سے تھوڑے ہی دنوں پہلے وقوع میں آیا تھا۔ عصا سلطنت
یہودا کے ہاتھ سے نکل گیا تھا۔ لیکن جلاوطن شدہ یہودی اب تک ملک
عرب میں نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت

پر قائم تھے۔ حالانکہ جس بات نے انکو یہ استحقاق دیا تھا اب اسکا نام و نشان بھی نہ رہا تھا۔ عیسائی بھی (میری مراد ایسے عیسائیوں سے ہے جنہے نے کائنات کا ٹھکانہ کو اتفاق ہوا) یہودیوں کا مذہب اور وہ اعلیٰ درجہ کے الہامات خدا جو حضرت عیسیٰ نے انکو پہنچائے تھے۔ اور جنکو یہودیوں نے قبول کیا تھا۔ بھول چکے تھے۔ ہوموشی نیس۔ مانو تھی لائٹس۔ مانتونی سٹس۔ جیکو بیٹس فرقوں کے عیسائی نہایت سختی کے ساتھ ایسی باتوں میں مذہبی قاعدے بنا رہے تھے جنہیں ہمارے متبرک شواہد نے کوئی بھی قاعدہ یا اصول نہیں بنایا۔ وہ نہایت شدت کے ساتھ ایرو مباحثوں میں مصروف تھے مثلاً یہ کہ جو بات علم ریاضی کی رو سے غلط ہے وہ علم مابعد الطبیعت کی رو سے صحیح ہو سکتی ہے! اور عجیب طور سے ایسی باتوں میں سچ یا جھوٹ کا لگاؤ نکالتے تھے جو انکو اس غرض سے بتائی گئی تھیں کہ آپس کی پھوٹ کے متفرق کر دینے والی گہری جھیل انہیں نہ رہے وہ جھوٹ کو حقیقت۔ فصاحت و بلاغت کو منطق۔ اور نظم کو شربناتے تھے زبان سے تو خدا اُخذ نہایت جلا جلا کر کہتے تھے۔ مگر دلیں خدایت خدا

یہ شخص بے وجہ ہے کیونکہ تثلیث اور حضرت مسیح کی الوہیت اور اس یہودہ مسئلہ کے کہ پادری کے دعا پڑھ کر دم کر دینے سے روٹی اور شراب مجازاً انہیں بلکہ حقیقتاً حضرت مسیح کا گوشت اور خون ہو جاتی ہے جسکے کھانے سے گنہگاروں کے سب گناہ بخش دیے جاتے ہیں اس مانے کے سب ہی عیسائی معتقد تھے۔ اور رومن کیتھولک الیچرچ یوٹا

کے گرجاؤں میں تو اب تک حضرت مسیح و حضرت مریم۔ اور فطرس اور پولوس حواریوں اور اوردیوں اور شہیدوں کی تصویریں اور مورتیں بچتی ہیں اور روٹی اور شراب کی قلبیت کے مسئلہ کے لوگ ٹری سٹیک

کو بھلا چکے تھے۔ حضرت عیسیٰ کی نسبت وہ تمام معاملات میں سو اگلی سی
 بات کے جو انکی طرح کی زندگی بسر کرنے کی ہدایت کرے بحث کرتے تھے۔
 پس چمک اسیلے آئے کہ ان تمام باطل باتوں پر جھاڑ دے پھر دیں۔ بت وہ کیا؟
 زمینوں کی کڑی کے کڑے جو خدا ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں! فلسفیانہ
 خیالات اور مذہب کڑی کا تنا ہوا جالا! ان سب کو دور کرو۔ اللہ سب سے
 بڑا ہے۔ اور اُسکے سوا اور کوئی شے بڑی نہیں ہے۔ یہی مسلمانوں کا
 مذہب ہے۔ اسلام۔ یعنی انسان کو چاہیے کہ خدا کی مرضی پر توکل کرے۔
 اور اس کرنے میں نہایت خوش ہو۔ یہی مسلمانوں کا طرز زندگی ہے۔ ایک
 معترضین سوال کر سکتا ہے کہ ان دونوں اصولوں میں جو اوپر بیان ہوئے ہیں
 کون سی بات ایسی ہے جسکو یہ کہا جائے کہ وہ نئی تھی یا چمک ہی کو سوجھی تھی
 بیشک کچھ نیا نہ تھا۔ بلکہ یہ باتیں ایسی پرانی تھیں جیسا کہ مومننے کا زمانہ۔ بلکہ
 فی الحقیقت ایسی پرانی جیسے کہ خود ابراہیم۔ بار بار چمک نے نہایت سنجیدگی
 سے جتلا یا ہے کہ ”میں عربوں کے لئے کوئی نئی بات لیکر مبعوث نہیں ہوا
 بلکہ صرف شریعت ابراہیمی کو دوبارہ زندہ کرنے کے لئے آیا ہوں جو ہمیشہ یہاں
 موجود تھی۔ مگر اُسکو سب لوگ بھول گئے یا اُس سے غافل ہو گئے ہیں“ قوم
 سے علحدہ اور غلین و ناخوش یہودیوں۔ اور آپس میں لڑنے والے تین خدا
 کے قائل عیسائیوں۔ اور ہر طرح کے مخلوق پرستوں میں ایک اونٹ
 ہانکنے والا آیا۔ نہ اسیلے کہ انکو کوئی نئی بات سکھائے۔ بلکہ اسیلے کہ جو
 پرانی شے وہ بھول گئے تھے انکو یاد دلائے۔ عرب کی زمین پر دو ہزار برس

نے اسکی حقیقت کو مان لیا۔ (انتہی قولہ)

اب ناظرین کو چاہیے کہ چند منٹ کے نیے یہاں ٹھہر جائیں۔
 اور سوچیں کہ وہ کلام پاک جسکی معجزانہ اور حیرت انگیز تاثیروں نے مردہ عرب
 کو اس طرح زندہ بنا دیا۔ اور وحشیوں کو مہذب اور جاہلوں کو عالم اور
 ناطقوں کو عارف بنا دیا۔ اگر وحی و الہام نہ تھا تو کیا تھا؟ اور کیا یہ
 ممکن تھا کہ بغیر تعلیم تہی و ہدایت ربانی اور وحی و الہام کے کوئی انسان
 خصوصاً ایک ایسا شخص جو اُمّی محض ہو ایسا معجزانہ کلام کر سکے؟ اور کیا
 یہ عیاذ باللہ کسی تحریک نفسانی و دوسوہ شیطانی اور مکر و فریب اور دھوکے
 اور افترا کا نتیجہ تھا؟ جو ایسے شخص سے سرزد ہوا جو ڈاکٹر سپرنگس صاحب
 جیسے معتصب عیسائی فاضل کے نزدیک بھی ایسا تھا کہ ”جسکے خیال میں
 ہمیشہ خدا کا تصور رہنا تھا۔ اور جب کو نکلتے ہوئے آفتاب اور برستے ہوئے
 پانی اور اگتی ہوئی روئیدگی میں خدا ہی کا یہ قدرت نظر آتا تھا۔ اور غرضِ وعد
 و آواز آب اور طیور کے نغمہ حمد الہی میں خدا ہی کی آواز سنائی دیتی تھی۔
 اور انسان جنگلوں اور پُرائے شہروں کے کھنڈروں میں خدا ہی کے
 تہ کے آثار دکھائی دیتے تھے“ اور جسکی سیرت مبارک بقول کشیش منظم
 ریورینڈ۔ جی۔ ایچ۔ راد ویل صاحب۔ ایچ۔ اے۔ مترجم قرآن ”ایک
 عجیب و غریب نمونہ ہے اُس قوت و حیات کا جو ایسے شخص میں ہوتی ہے

دیکھو کتاب ”لائف آف محمد صفحہ ۸۹“ مصنفہ ڈاکٹر اے سپرنگر صاحب مطبوعہ
 سندھ مقام آہ آباد۔ ۱۲ مولف عفی عنہ

جسکو خدا اور عاقبت پر شدت کے ۔ ۔ لائق یقین ہوتا ہے ۔ اور جو
اپنی ذات کریم اور سیرت صداقت شہون سے ہمیشہ اُن لوگوں میں شمار
کیا جائیگا جنکو اپنی بنی نوع کے ایمان و مسلمان اور تمام حیات دنیوی
ایسا اختیار کامل حاصل ہوتا ہے جو بجز حقیقت میں کسی نہایت اعلیٰ درجہ
کے شخص کے کسی اور کو کبھی حاصل نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے ۔ *

میں اُمید کرتا ہوں کہ جسکو خدا نے تھوڑی سی بھی سمجھ دی ہے ۔ اور
اُس کے قوائے عقلی تعصب اور طرداری کے بوجھ میں دب نہیں سکے ۔
یقیناً اُسکا کائنات شنس گواہی دیگا کہ یہ عجیب و غریب تاثیریں بے شبہ بجانب اللہ
اور وحی والہام کی برکت سے تھیں اور اُنکا حشر شہ وہی پاک اور قادر مطلق ہستی
تھی جس نے اپنے پاک کلام اور اپنے سچے رسول کی نسبت یہ فرمایا "مَکَانِطِقُ
عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَخْيٌ يُؤْتٰی" یعنی یہ نہ سمجھو کہ ہمارا پیغمبر اپنی
طبیعت سے باتیں بنا کر کہہ دیتا ہے ۔ نہیں وہ اپنی خواہش نفسانی سے
کچھ نہیں کہتا ۔ بلکہ وہی بات کہتا ہے جو وحی کے طور پر اُس کے دل میں
دالی جاتی ہے ۔

مُسْتَدْبَا سُوْرَتْہٖ سَمِیْثَہٗ صاحب کی مذکورہ بالا بے لوث شہادت کے
بعد اگرچہ اب کسی اور شہادت کے پیش کرنے کی احتیاج باقی نہیں رہی مگر
ناظرین کے فرید اطمینان کے لئے ہم دو شہادتیں اور پیش کرتے ہیں جو
اپنی قدر و قیمت میں اس سے کچھ کم نہیں ہیں ۔ چنانچہ آنرہیل سر ولیم مورس

* دیکھو راڈ ویل صاحب کا دیباچہ قرآن صفحہ (۲۳) مطبوعہ ۱۲۷۶ھ مولف عفی عنہ

جو اپنے علم و فضل اور تائید مذہب عیسوی کے لئے شہور ہیں اپنی کتاب
 لائف آف محمدؐ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۶۹-۲۷۱ مطبوعہ ۱۸۶۱ء
 میں ارقام فرماتے ہیں کہ ” اگرچہ محمدؐ کے اوامر و احکام اس وقت تک
 تھوڑے سے اور سادہ طور کے تھے جیسا کہ بیان بالا سے ظاہر ہوتا ہے،
 مگر انہوں نے ایک تعجب انگیز اور عظیم الشان کام کیا۔ جب کہ دین مسیحی نے
 دنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا تھا۔ اور شرک و بت پرستی سے جہاد عظیم کیا تھا۔
 اس وقت سے حیات روحانی کبھی ایسی براہین متنبہ ہوئی تھی۔ اور نہ ایسا غلو کسی
 مذہب میں ہوا تھا جیسا کہ دین اسلام میں ہوا۔ اس دین کے پروردگار ^{بقضاء} حق نے
 نے کیسے کیسے نقصانات صرف اپنے ایمان کی خاطر اٹھائے اور اُن نقصانات
 کی تلافی میں مال غنیمت کس خوشی سے لے لیا۔ ایک زمانہ نامعلوم سے کہ
 اور تمام جزیرہ نما سے عرب کی روحانی حالت بالکل بے حس و حرکت ہو گئی تھی
 اور اگرچہ شریعت موسوی اور دین مسیحی اور فلسفہ یونان کا کچھ اثر عرب پر ہوا تھا مگر
 وہ ایسا ناپائدار اور خفیف تھا جیسے کسی جھیل کے پانی کے سطح پر کبھی کبھی لہر
 آجاتی ہے۔ مگر پانی کے نیچے کہیں ذرا سی بھی حرکت نہیں معلوم ہوتی۔
 الغرض عرب کے لوگ تو تہمت اور کفر و ضلالت اور بے رحمی و بد اعمالی کے
 دریا میں غرق تھے۔ چنانچہ یہ عام رسم تھی کہ بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیویوں
 کو جو اور جائیداد کی مانند میراث میں آتیں بیاہ لیتا تھا۔ اُن کے غرور اور افلاس
 سے دختر کشی کی رسم بھی اُن میں اُسی طرح جاری ہو گئی تھی جس طرح فی زمانہ
 ہندوؤں میں جاری ہے۔ انکا مذہب حد کے درجہ کی بت پرستی تھا۔ اور

اُنکا ایمان ایک سبب الاسباب مالک علی الاطلاق پر نہ تھا۔ بلکہ غیر مرئی
 ارواح کے توہم باطل کی ہیبت کا سا اُنکا ایمان تھا۔ اُنہیں کی رضامندی سنا
 تھے۔ اور اُنہیں کی ناراضی سے احتراز کرتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا
 جو فعل یا ترک کا باعث ہو اُسکی اُنہیں خبر ہی نہ تھی۔ ہجرت سے تیرہ برس
 پہلے تو مکہ ایسی ذلیل حالت میں بے جان پڑا تھا مگر اُن تیرہ برسوں نے کیا ہی
 اثر عظیم پیدا کیا۔ کہ سیکڑوں آدمیوں کی جماعت نے بُت پرستی چھوڑ کر خداے وحد
 کی پرستش اختیار کی۔ اور اپنے اعتقاد کے موافق وحی الہی کی ہدایت کے
 مطیع و منقاد ہو گئے۔ اُسی قیاد و مطلق سے بکثرت و بشتت دعائے مانگتے۔
 اُسی کی رحمت پر مغفرت کی اُمید رکھتے۔ اور حسنات و خیرات اور پاکدامنی اور
 انصاف کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے۔ اب اُنہیں شب و روز اُسی
 قیاد و مطلق کی قدرت کا خیال تھا۔ اور یہ کہ وہی رزاق ہمارے ادنیٰ حوائج کا بھی
 خبر گیراں ہے۔ ہر ایک قدرتی اور طبعی عطیہ میں۔ ہر ایک امر متعلقہ زندگانی میں۔
 اور اپنے خلوت و جلوت کے ہر ایک حادثہ اور تغیر میں۔ اُسی کے یدِ قدرت
 کو دیکھتے تھے۔ اور اس سے بڑھ کر اس نئی روحانی حالت کو جس میں خوشحال اور
 حمد گناں رہتے تھے۔ خدا کے فضل خاص و رحمت با اختصاص کی علامت سمجھتے
 تھے۔ اور اپنے کور باطن اہل شہر کے کفر کو خدا کے تقدیر کیے ہوئے
 خذلان کی نشانی جانتے تھے۔ محمدؐ کو جو اُنکی ساری اُمیدوں کے ماخذ
 تھے اپنا حیات تازہ بخشنے والا سمجھتے تھے۔ اور اُنکی ایسی کامل طور پر اطاعت
 کرتے تھے جو اُنکے ربّہ عالی کے لائق تھی۔ ایسے تھوڑے ہی زمانہ میں مکہ

اس عجیب تاثیر سے دو حصوں میں منقسم ہو گیا تھا۔ جو بلا لحاظ قبیلہ و قوم ایک دوسرے کے درپے مخالفت و ہلاکت تھے۔ مسلمانوں نے مصیبتوں کو تحمل و ٹیکبائی سے برداشت کیا۔ اور گواہ کیا کہ انکی ایک مصلحت تھی۔ مگر تو بھی ایسی عالی ہمتی کی بردباری سے وہ تعریف کے مستحق ہیں۔ ایک شہر مرد اور عورتوں نے اپنا گھر باہر چھوڑا۔ لیکن ایمان عزیز سے مونہ نہ موڑا۔ اور جب تک کہ یہ طوفان مصیبت فرو ہوئے حبش کو ہجرت کر گئے۔ پھر اس تعداد سے بھی زیادہ آدمی کہ انہیں نبی بھی شامل تھے اپنے عزیز شہر اور مقدس کعبہ کو جو انکی نظر میں تمام روئے زمین پر سب سے زیادہ مقدس تھا چھوڑ کر مدینہ کو ہجرت کر آئے اور یہاں بھی اسی جادو بھری تاثیر نے دو یا تین برس کے عرصہ میں ان لوگوں کے واسطے ایک برادری جو نبی اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے کو مستعد ہو گئے طیار کر دی۔

دوسرے شاہ دیورینڈ بھی۔ ایہ راڈ ویل صاحب ہیں جنہوں نے بڑی سرگرمی اور سعی و سحر سے قرآن مجید کا ترجمہ بہ ترتیب نزول کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ترجمہ کے دیباچہ میں قرآن مجید کی تعلیمات کی تاثیر کی نسبت جو قوم عرب پر ہوئی فرماتے ہیں کہ ”عرب کے یہاں سے سادے خانہ بدوش بدو ایسے بابل گئے جیسے کسی نے سحر کر دیا ہو“ پھر تھوڑا سا آگ چلا کر فرماتے ہیں ”بُت پرستی کے مٹانے۔ چنات

۴ ایک روایت کی رو سے بیانی اور ایک کی رو سے تراشی مرد اور سترہ عورتیں اور ایک چھوٹی لڑکی اور دولہ کے تھے جو حبش کو گئے تھے۔ ۱۲ مولف عفی عنہ

اور مادیات کے شرک کی عوض اللہ کی عبادت قائم کرنے۔ اٹھالکشی کی رسم کو نفیست و نابود کرنے۔ بہت سے توہمات کو دور کرنے۔ اور ازواج کی تعداد کو گھٹا کر اُسکی ایک حد معین کرنے میں قرآن بے شک عربوں کے لیے برکت اور قدم حق تھا گو عیسائی مذاق پر وحی نہ ہو، * (انتہی قول)

حق پسند ناظرین آپ نے قرآن مجید کے اعجاز کو دیکھا ہا کُنسیوں صدی کے کیسے بڑے بڑے فاضل اور محقق عیسائیوں سے اپنی مُجَازات و برکات کی نسبت کس زور شور سے اقرار حاصل کر رہا ہے اور وہ امر حق کے وضوح و ظہور سے مجبور ہو کر کیسی صاف اور بے لوث شہادتیں ادا کر رہے ہیں۔ چنانچہ کوئی تو اُسکے وحی و انعام ہونے کو صاف صاف ہی تسلیم کر رہا ہے۔ اور کوئی گو صریح و واضح طور پر اقرار کرنے سے بچتا۔ اور اُسکی تاثیروں کی نسبت مُجَازات اور رُتَبانی کہنے کی جگہ ”جادو بھری“ کا لفظ استعمال کرتا ہے۔ مگر جادو خود ایک ایسا امر ہے جسکی حقیقت کو اس زمانہ کا کوئی بھی ذی علم اہل یورپ تسلیم نہیں کرتا۔ اور جو فی الواقع تسلیم کرنے کے لائق بھی نہیں اور ایسے وہی اور بے اہل امر میں یہ طاقت کہاں تھی کہ حیات روحانی کو ایسا برا نگینہ کر دیتا۔ جو خود اُسی محقق فاضل کے قول کے موافق ”ابدا سے دین مسیحی سے اُسوقت تک کبھی ایسی برا نگینہ نہ ہوئی تھی جیسی کہ چند اواخر و احکام اسلام کی تعلیم سے ہوئی“ پس جس حالت میں کہ کسی انسانی فعل۔ جادو وغیرہ

* یہ جلد چہرہ ہر دہر لکھنے پڑی ہے ۱۹۵۷ء کے اڈیشن میں نو ہے مگر ۱۹۵۸ء کے اڈیشن میں سے حذف کر دیا گیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

سے ایسی عجیب و حیرت انگیز روحانی اصلاحوں کا وقوع میں آنا ممکن نہیں جیسا کہ قرآن مجید کے وعظ سے ظہور میں آیا۔ تو پھر اُسکے معجز اور من اللہ ہونے میں کیا شک ہے۔ افسوس! انسان خواہ کیسا ہی عاقل و فاضل کیوں نہ ہو مذہب کی طرف رومی اور سبقِ ظن اُسکو سچی بات کے قبول کر لینے اور کم سے کم اُسکی سچائی کو زبان پر لانیسے ہمیشہ مانع ہوتا ہے۔ اور جبکہ کسی نہایت صاف و صریح امر حق کی تکذیب اور اُس سے انکار نہیں کر سکتا تو مجبوراً ایسی ضعیف اور بودی باتوں سے اپنے دل کی تسلی کر لیتا ہے جنکی کچھ بھی حقیقت اور اصل نہیں ہوتی۔ چنانچہ بعینہ ہی حالِ مشرکین کہ اور اُور اہلِ اویانِ باطلہ کا تھا جنکے سامنے قرآن مجید کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں۔ اور اُنکو کہا جاتا تھا کہ اگر اُسکے من اللہ ہونے میں شک ہے تو تم مجھے ایسا حیرت انگیز و پرتاثر کلام لاؤ۔ اور وہ معارضہ سے مجبور ہو کر سحر و جادو بتاتے تھے۔ اور اس طرح پر اپنے حیرت زدہ دل کا اطمینان کر لیتے۔

اب سیاقِ کلام اسکا مقتضی ہے کہ امینِ عرب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر نزولِ وحی کے حیرت انگیز و ہدایت آمیز قصہ کو ہم پھر دوسرا ہیں اور اُن مشکلوں اور دقتوں اور تکلیفوں کو جو اُس رسولِ جلیل، انخارجِ ریح و خلیل کو اپنی رسالت کے نہایت مشکل اور عظیم الشان کام میں پیش آئیں اور اُنکے مقابلہ میں جو صبر و ثبات اور استقلال و راسخ قدمی آپ سے ظہور میں آئی اُسکو مختصر بیان کریں۔ تاکہ انصاف دوست ناظرین فیصلہ کر سکیں کہ یہ حیرت انگیز تاثیرات و برکاتِ خدا کی دانتِ پاک کے ساتھ تقرب و تعلق کا

نتیجہ تھیں یا ایک محض بے اصل تخیل و تصور کا ثمرہ تھا؟ جو بقبل مخالفین
بسبب گوشہ نشینی اور عبادت و ریاضت اور فکر و غور کی عادت کے قوت
تخیل کے درجہ بدرجہ بڑھ جانے سے جسکو ”ضرع دوری“ کے مرض سے
اور بھی اشتعال ہوا بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دھوکے میں پڑ جانے
اور اپنے رویا و تخیلات کو وحی والہام باور کر لینے کا باعث ہوا۔ اور وہ عقل
کل جسکی تیزی فہم اور نہایت مرتبہ کے علو نظر اور اصابتِ رائے کا
اقرار ڈاکٹر سپرنگر جیسے شخص کو بھی ۱۵ ہے۔ تینیں برس کے مُمتد عرصہ
تک اُسی دھوکے میں پڑا رہا ! اور نہ کسی لالچ ہی نے اُسکو اُس وہم
سے نکالا اور نہ کسی حقارت و تذلیل اور بڑے سے بڑے خوف و خطر ہی
نے ! یہاں تک کہ جان کے لائے پڑ گئے مگر اس پر بھی نہایت بیشمل و بے نظیر
ثابت قدمی کے ساتھ اپنی اُسی سعی و کوشش میں مصروف رہا جو بوجہ رسول
برحق ہونے کے مخلوق پرستی کے مٹانے اور خدا کی ذات و صفات کاملہ
کی توحید اور خالص پرستش قائم کر نیکے لئے اختیار کی تھی اور سب پر بالا یہ
کہ جو ارادہ کیا تھا اُسکو پورا بھی کر دکھایا۔

پس واضح ہو کہ جناب الفضل الرُّسُل والانبیاء علیہم السلام والاشاکِ عمرہ صلیب
کا چالیسواں سال پورا ہو چکا تھا کہ عالم مراقبہ میں آپ کے قلب منور کو اس امر کا

۱۵ دیکھو لایف آف محمد - صفحہ (۸۹) مطبوعہ ۱۹۶۷ مقام الہ آباد - مولفہ عقیقہ

۱۷ دیکھو قرآن مجید سورہ بقرہ خدا فرماتا ہے اِنَّہٗ نَزَّلَ عَلٰی قَلْبِکَ بِاِذْنِ اللّٰهِ عِی

جبریل نے قرآن کو خدا کے حکم سے تیرے دل پر اُتایا ہے۔ اور سورہ فیصل

احساس و ادراک ہوا کہ وہی روحانی صورت جو پہلے غائرِ آسمانی دکھائی دی تھی اور آپ کو خدا کا پیغمبر اور اپنے تئیں خدا کا فرشتہ بنا کر خدا کی ذات و صفاتِ عالیہ کے متعلق چند الہامی کلمات سکھا گئی تھی خدا کا یہ مقدس نیکام آپ کو دیتی ہے ۔ **يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ - وَرَبَّكَ فَكَلِّمْ - وَتَبَايَكَ فَطَحْهُمُ وَالْزَّجْرَ فَاهْجُرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۖ فَإِذَا يُنَادِ فِي السَّاعِرِ - فَلِلَّهِ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ عَسِيرٍ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ** یعنی

میں ہے نازل بہ الروح الامین علی قلبک لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ“
یعنی قرآن کو روح الامین (جبریل) نے میرے دل پر اتارا ہے تاکہ تو خدا کے خوف سے
آگاہ کرنے والوں میں سے ہو ۔ مؤلف غفرلہ

✽ مسئلہ باسور تھ سمجھتے صاحب اپنی کتاب کے صفحہ (۱۱۹) میں فرماتے ہیں کہ
” انبیاء بنی اسرائیل اور سینٹ این تھوئی ۔ اور سینٹ بینے ڈکٹ
اور جوائن آرت آرک اور سینٹ تھیرسا اور سوئیڈن برگ بلکہ خود کو تھیر
کی طرح محکم کو بھی کچھ کچھ نظرایا کرتا تھا ۔ اور ہر کوئی جانتا ہے کہ کوثر
کو مجسم شکلیں نظر آکر تھیں ۔ چنانچہ ایک دفعہ اُسے شیطان کی طرح
جو اُسے قلعہ وارث برگ میں نظر آیا تھا دوات پھینک ماری تھی ۔ پس اگر
ایک شخص پر ایسے تخیلات کی وجہ سے جھوٹے دعوؤں کا الزم نہیں
لگایا جاتا تو پھر دوسرے کو کیوں ملزم ٹھہرایا جاتا ہے ؟ جو کچھ محکم دیکھا
تھا وہ اُسے بیان کرتا تھا ۔ اور وہ بے شک دیکھتا تھا ۔ گو وہ سب کچھ
اُسی کی قوت تخیل کا نتیجہ کیوں نہ ہو ۔ اور اگر کسی شخص کی حسیت پہنکنے کے
لیئے اُسے نتائج کو قبول کیا جاسکتا ہے تو جو کچھ محمّد کو نظر آتا تھا
وہ بے شریع تھا ۔ کیونکہ اُس سے اُسکو اپنے عالی شان کام میں تقویت
ہوتی تھی “ (ا نئے قولہ)

اسے شخصِ مُسَلِّح بخلت رسالت ہمارے احکام کی بجا آوری کے لئے مستعد اور تیار ہو۔ اور لوگوں کو جو ہموچھوڑ کر طرح طرح کی مخلوق پرستی اور اعمال و افعالِ قبیحہ میں مبتلا ہیں ہمارے عذاب سے جو انصافاً ان امور کا لازمی نتیجہ ہے خبردار کر۔ اور اپنے پروردگار کی ذاتِ جامعِ جمیع صفاتِ جلال و کمال کی عظمت و جلالتِ خلائیق پر ظاہر کر۔ اور پاکی و پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک و مخلوق پرستی کی نجاست سے بالکلیۃً الگ ہو جا۔ اور اس سب سے بڑی نیکوئی کا اس اُمید سے احسان مت جتا کہ لوگ تیرے ساتھ اس سے زیادہ کسی نیکی سے پیش آئیں۔ اور اُن شاید و تکلیفات پر جو اس امرِ عظیم کی بجا آوری میں پیش آئیں خالص اپنے پروردگار کے لئے مُصابرت اختیار کر۔ اور لوگوں کو آگاہ کر دے کہ جب صحراے قیامت میں خلائیق کے حاضر ہونیکے لئے بگل چھوٹنا جائیگا تو وہ دن ہماری آیاتِ ظاہرہ و کلماتِ باہرہ سے انکار کر نو والوں پر نہایت ہی سخت ہو گا۔“ چنانچہ ان آیاتِ شریفہ کے نازل ہوتے ہی آپ فرمانِ الہی کی بجا آوری کے لئے اُٹھ کھڑے ہوئے۔ اور سب سے پہلے اس امرِ عظیم کا اظہار اپنے اہل بیت سے فرمایا اور آپ کی حلیہ جلیلہ خدیجۃ الکبریٰ نے جو نہایت عاقلہ بی بی تھیں اور پندرہ برس کے رات دن کے تجربہ سے آپ کی صفاتِ دیانت و امانت اور راستی و رہنمائی اور حق دوستی و حق پسندی اور غایتِ مرتبہ کی عقل و فہم سے بخوبی واقف تھیں بلا تاویل آپ کی تصدیق کی۔ اور ان کے بعد آپ کے چچا زاد بھائی علیٰ مرتضیٰ نے جنہوں نے آنکھیں کھول کر پہلے پہل آپ ہی کے جلالِ بالکمال کو

دیکھا تھا۔ اور آپکی آغوش عاطفت میں آپکی زبان حق ترجمان کا نقاب پی پکی پرورش پائی تھی اور اسی وجہ سے ”لَمَّا لَحِقْنِي وَدَمَكَ دَحْنِي“ کا بیشل خطاب پایا تھا بقول سرآمد مؤرخین انگلستان اڈورڈ گبن ”ایک نوجوان ہیرو کی سی بہت و جرات کے ساتھ آپکے خیالات کی صداقت کا اعتراف کیا“ اور آپ کے بعد بقول گبن و أَبُو الْفِداء اور اؤر مُستند مؤرخین کے جو درایت بھی درست معلوم ہوتا ہے آپ کے آزاد کردہ غلام زید ابن حارثہ عبودیت الہی کے معترف ہوئے۔ اور ان کے بعد عبداللہ بن ابی قحافہ نے جو بہت ذہنی و جاہل شخص تھے اور جو بعد ازین تاریخ اسلام میں ابوبکر صدیق کے لقب سے مشہور ہوئے آپکی رسالت کی تصدیق کی۔ اور ان کے بعد عثمان بن عفان - عَبْدُ الرَّحْمَنِ بن عوف - سعد بن ابی وقاص - زبیر بن عوام - طلحہ بن عبید اللہ - جعفر بن ابی طالب - ابوذر - عمار بن یاسر - ابو عبیدہ بن جراح - سعید بن زید اور اؤر سعادتمندان ازلی جنہیں مختلف درجہ کی چند عورتیں بھی شامل تھیں یکے بعد دیگرے مُشرف باسلام ہوئے۔ کسی شخص کے ایسے دعویٰ کی صداقت کے لئے جیسا کہ نبی عربی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ تھا اگرچہ یہ ضرور نہیں ہے کہ اُسکے عزیز واقارب اُسکا اعتراف کریں یا اُسکے متعقدین خوف و مصیبت کے وقت ثابت قدمی کے ساتھ اپنے عقیدہ پر قائم رہیں۔ مثلاً مسیح علیہ السلام ہی کو دیکھو کہ آپ کے ماں باپ بھائی آپ پر ایمان نہ لائے اور ایک دفعہ تو یہاں تک نوبت پہنچی

کہ آپ کو مطلوب الحواس سمجھ کر گرفتار کر لینے پر آمادہ ہو گئے۔ اور حواری بھی اعتقاد کے ایسے کچے تھے کہ خوف و خطر کی آہٹ پاتے ہی آپ کو اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے۔

جیسا کہ انجیل یوحنا کے باب ہفتم آیت پنجم اور انجیل مرقس کے باب سیوم آیت بست ویکم اور انجیل متی کے باب بست و ششم آیت پنجاہ و ششم سے ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن ہمیں بھی شک نہیں کہ اگر ایسے شخص کی بیوی اور بھائی اور غلام اور دوست آشنا (جنکورات) دیکھی صحبت اور ربط و ضبط کی وجہ سے اُس کے حال سے واقف ہونے کا خوب موقع ملتا ہے، دلی یقین کے ساتھ اُسکی متابعت و پیروی اختیار کریں۔ اور کسی عقوبتِ جہانی و اَلَمِ روحانی کی پروا نہ کر کے اپنی عقیدت پر قائم رہیں حتیٰ کہ موت تک کو بے حقیقت جانیں تو بے شبہ یہ اُسکے حُسن نیت اور صداقتِ دعویٰ کی ایک قطعی دلیل ہوگی۔

پس اِین عرب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ رسالت بھی اس قاعدہ سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ اور آپ کی عقل مند بیوی اور پیارے بھائی اور وفادار غلام اور بہن واقفِ حال اور صاحبِ فہم و فراست اور تجربہ کار دوستوں کا نہایت رغبت اور صدقِ دل سے آپ کے دعویٰ رسالت کی تصدیق کرنا اور ایمان لانا اور نہایت درجہ کے مصائب و شدائد میں غایتِ مرتبہ کی ثابت قدمی سے اپنے عقیدہ پر قائم رہنا قطعی شہادت آپ کے صدقِ نیت اور آپ کے مواعظ و احکام کے منجانبِ اللہ ہونے کی ہے۔ ورنہ کیا یہ ممکن تھا کہ بیچاری ضعیف الخلق عورتیں جو دریائے گلیل کے ماہی گیروں سے یقیناً زیادہ جاہل و بے خبر از حالات زمانہ تھیں۔ اور اعلیٰ درجہ کی ذہنی وقعت و دانشمند

اشخاص جنگی یا قتل سلطنت جمہوریہ اسلامیہ کی سرداری دسپہ سالاری
 میں اپنے اپنے موقع پر آفتاب نیروز کی طرح ثابت ہو گئیں۔ اگر ذرا بھی دنیا
 طلبی اور کروفریب اور عدم ایمان یا نقصان و سفاہت عقل کی علامت آپ
 میں پاتے تو فوراً آپ کی بات کو رد نہ کر دیتے؟ اور کیا باپ بیٹوں سے
 اور مائیں بیٹیوں سے اور بہنیں بہنوں سے اور بھائی بھائیوں سے اس
 طرح جدا ہو جاؤ گا اگر کرتے۔؟ جس طرح کہ اسلام و بانی اسلام کی محبت سے
 اپنے آبائی اور عزیز مذہب کو چھوڑ کر جدا ہو گئے۔ اور کیا ملک و مال اور عزیز
 و اقارب اور پیارے وطن کی الفت پر خاک ڈال کر غریب الوطنی کی زندگی
 اختیار کرنا پسند کرتے؟ یا مشکیں بندھے ہوئے بھوکے پیاسے گدے کی
 نہایت گرم و تیز دھوپ میں جلتی جلتی پتھر ملی زمین پر بڑے بڑے پتھر
 سینہ پر رکھ کر ڈال دیئے جانے کو عیش و آرام کی زندگی پر ترجیح دیتے؟ یا سن یہود
 و مسوہوم اُمید کے بھروسہ پر کہ آئندہ کسی وقت مال غنیمت کے علاوہ اتھام لینے
 کی قدرت بھی حاصل ہو جائیگی (جیسا کہ میور صاحب نے نہایت درجہ کی
 نا انصافی سے آنکھوں پر پھیکری رکھ کر لکھ دیا ہے) کامل تین برس تک قوم کو
 بالکل بے تعلق اور الگ۔ قیدیوں کی طرح شعب اِیطالب میں محصور رہنے
 اور طرح طرح تکلیفیں اور صعبتیں سہنے اور جان جو کھوں میں پڑنے کو مرغوب
 جانتے؟ ہرگز نہیں۔ کبھی نہیں۔ چنانچہ فاضل محقق گادڑی ہیگنس
 صاحب مرحوم اپنی کتاب موسوم بہ اِپالوجی فرامحَمَّد کے اٹھارہویں فقرہ
 میں لکھتے ہیں کہ ”بوجودیکہ محمدؐ اور عیسیٰؑ کی ابتدائی سوانح عمری

میں ایسے حالات ہیں جنہیں عجیب مشابہت پائی جاتی ہے۔ لیکن بہت سے ایسے ہیں جنہیں بالکل اختلاف ہے۔ مثلاً عیسیٰ کے اولیاءؑ مریدوں کو تہریت یافتہ و کم رتبہ مانا گیا ہے۔ بخلاف محمدؐ کے اول مریدوں کے کہ مجزاً اسکے غلام کے سب لوگ بڑے ذی وجاہت تھے۔ اور جب وہ خلیفہ اور فوج اسلام ہوئے تو اُس زمانہ میں جو کچھ انہوں نے کام کیے اُن سے ثابت ہوتا ہے کہ اُنہیں اول درجہ کی یاتقیں تھیں۔ اور غالباً ایسے نہ تھے کہ باسانی دھوکہ کھا جاتے۔

عیسیٰ کے اول مریدوں کی کم تربگی میں موشیم صاحب دین عیسائی کی خوبی سمجھتے ہیں۔ مگر سچ پوچھو تو میں مجبوری مقرر ہوں کہ اگر لالاک اور نیوٹن جیسے اشخاص مذہب عیسوی کے اول محققین میں سے ہوتے تو محجوب بھی اطمینان کامل دیا ہی ہوتا۔ پس اس سے ثابت ہے کہ ایک ہی شے مختلف شخصوں کو کیسی مختلف معلوم ہوتی ہے، پھر فرقہ [۲۱۸] میں لکھتے ہیں کہ۔ ”گبن نے بیان کیا ہے کہ ”پہلے چاروں خلیفہ کو اطوار یکساں صاف اور ضرب المثل تھے۔ اُنکی سرگرمی دلہی اور خلاصہ کے ساتھ تھی۔ اور ثروت و اختیار پر بھی انہوں نے اپنی عمر میں اداس فرائض تسلیم نہ کی تھے۔ پس یہی لوگ محمدؐ کے ابتدائی جلسہ کے شریک تھے۔ جو پیشتر اس سے کہ اُس نے اقتدار حاصل کیا یعنی تلوار پکڑی اُسکے جانب دار ہو گئے یعنی ایسے وقت میں کہ وہ ہدفِ آزار ہوا اور جان بچا کر اپنے ملک سے چلا گیا۔ اُنکے اول ہی اول نبی مذہب

کرنے سے اُنکی سچائی ثابت ہوتی ہے۔ اور دُنیا کی سلطنتوں کے فتح کرنے سے اُنکی لیاقت کی فوقیت معلوم ہوتی ہے“ پھر فقرہ [۲۱۹] میں لکھتے ہیں کہ ”اس صورت میں کوئی یقین کر سکتا ہے کہ ایسے شخصوں نے ایذا میں نہیں۔ اور اپنے ملک سے جلا وطنی گوارا کی اور اس سرگرمی سے اُسکے پابند ہوئے۔ اور یہ سب اُمور ایک ایسے شخص کی خاطر ہوں جس میں ہر طرح کی بُرائیاں ہوں اور اُس سلسلہ فریب اور سخت عیاری کے لیے ہوں جو اُنکی تربیت کے بھی خلاف ہو اور اُنکی ابتدائی زندگی کے تعصبات کے بھی مخالف ہو۔ اس پر یقین نہیں ہو سکتا اور خارج از محیط امکان ہے“ پھر ایک دوسرے موقع پر فقرہ [۱۲۳] میں لکھتے ہیں کہ ”عیسائی اس سب کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمدؐ کے مسائل نے وہ درجہ نشہ دینی اُس کے پیروؤں میں پیدا کیا کہ جبکہ عیسیٰ کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بیفائدہ ہے۔ اور اسکا مذہب اُس تیزی کے ساتھ پھیلا جسکی نظیر دین عیسوی میں نہیں۔ چنانچہ نصف صدی سے کم میں اسلام بہت سی عالیشان اور سرسبز سلطنتوں پر غالب آگیا۔ جب عیسیٰ کو سولی پر لینگے تو اُسکے پیرو بھاگ گئے اور اپنے مقتدائے اکوٹ کے پنجہ میں چھوڑ کر چلے گئے۔ اگر بالفرض اُسکی حفاظت کرنے کی اُنکو مانفت تھی تو اُسکی نفی کے لیے تو موجود ہوتے اور صبر اُسکے اور اپنے ایذا رسانوں کو دھمکاتے۔ برعکس اُسکے محمدؐ کے پیرو اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد و پیش رہے اور اُسکے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ میں ڈال کر کُل دشمنوں پر اسکو غالب کر دیا“ (انتہا قول)

حواریوں سے جو ضعفِ اعتقاد اور نہالتِ قدم ظہور میں آئی خواہ انکے قصور کا نتیجہ ہو یا خود حضرت مسیح کے اختلافِ اقوال کا ثمرہ ہو جیسا کہ ذہینِ ملیں حسباً نے اپنی رائے ظاہر کی ہے۔ مگر اسکی واقعیت سے انکار نہیں ہو سکتا۔

اب ہم پھر اصلِ مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ اگرچہ بانیِ اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کام کی ترقی بہت آہستہ طور کی تھی مگر بقولِ فاضلِ محقق مسطوراً اکل اللیل صاحبِ مرحوم ”آپ کو اپنے عقائد کے پھیلانے میں استقلال کے ساتھ کوشش جاری رکھنے کی وہی معمولی شے بہت و جرات دلاتی تھی جو اس قسم کے لوگوں کو

اس قسم کی حالت میں ہمیشہ بہت دلاتی ہے“ † چنانچہ تین برس کی ٹھوڑی سی کامیابی کے بعد اُس محبت و شفقت کے تقاضا سے جو آپ کو اپنی قوم اور خصوصاً اپنے اہلِ خاندان سے تھی بقولِ اذدر دگبن ”یہ ہضم ارادہ کر کے کہ انہیں ربانی روشنی سے مستفید کریں“ اپنے خاندان کے لوگوں کو جو نما میں

کم دہش چاہتے تھے۔ اور جنہیں آپ کے چچا ابوطالب اور حمزہ اور عباس اور ابوہلب بھی شامل تھے دعوت کی تقریب سے جمع کیا۔ اور جب اہل

و شرب سے فراغت ہو چکی تو مخاطب ہو کر فرمایا کہ ”یا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَدْ جِئْتُكُمْ بِحَيِّرٍ لَّدُنِّي وَالْآخِرَةُ وَقَدْ أَمَرَنِي اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَدْعُو

كُم إِلَيْهِ فَإِنَّكُمْ يُؤْأَرُونِي عَلَى أَمْرِي هَذَا وَيَكُونُ أَخِي وَوَصِيِّي وَخَلِيفَتِي فَيَكُمُ“

یعنی اے اولادِ عبدالمطلب میں تمہارے لئے ایک ایسی چیز لایا ہوں جو بے شبہ دُنیا و آخرت کی بہتری ہے۔ اور یقین کرو کہ خدا تعالیٰ نے مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں تم کو اُسکی اطاعت کی طرف بلاؤں۔ پس تم میں کون ایسا

ہے جو اس امرِ عظیم میں میرا بوجھ بنائے اور میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا نائب
 تم میں ہو۔ لکھا ہے کہ کسی نے کچھ جواب نہ دیا مگر ایک جوانِ نوجوان نے جسکی
 ابھی میں بھگینی شروع ہوئی تھیں بقول گین۔ اس حیرت و شک اور حیرت
 آمیز خاموشی کی برداشت نہ کر سکا۔ اور کھڑے ہو کر بڑی ہمت اور جرأت کے
 ساتھ بولا کہ "یا رسول اللہ اگرچہ میں اس مجمع میں سب سے کم عمر ہوں مگر اس
 مشکل خدمت کو میں سجالاؤں گا۔ چنانچہ آپ نے کمال شفقت سے اس نوجوان
 بہادر کی گردن پر ہاتھ رکھ کر فرمایا۔ اِنَّ هٰذَا اَخِيْ وَدَوِّصِيْ وَخَلِيفَتِيْ
 فِيْكُمْ فَاسْمَعُوْا اللّٰہُ وَاَطِيعُوْا ۝ یعنی بالتحقیق یہ میرا بھائی اور میرا وصی اور
 میرا نائب تم میں ہے۔ پس اسکی بات سنو اور جو حکم دے اسکی اطاعت کرو
 چنانچہ اس دعوت اور اس گفتگو کا ذکر لکھ کر مسٹر کارلائل صاحبِ دُرا
 بکس "اگرچہ یہ مجمع جس میں علی کا باپ ابوطالب بھی تھا محمدؐ کا دشمن تھا
 مگر تاہم سب لوگوں کو ایک ادھیڑ عمر کے ان پڑھ آدمی اور ایک سولہ برس کے
 لڑکے کا یہ فیصلہ کرنا کہ وہ دونوں بلکہ تمام دُنیا کے خیالات کے برخلاف
 کوشش کریں گے ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی اور تمام مجمع قہقہا لگا کر ہنسنے لگا
 مگر ثابت ہو گیا کہ ایک ہنسی کے لائق بات نہ تھی۔ بلکہ بہت ٹھیک اور درست

۝ دیکھو تفسیر شیخ ابونعیم اق احمد بن محمد الثعلبی اور تفسیر شیخ ابوجعفر حسین النعیمی
 معروف بہ محی السنہ سنی بہ معالم التنزیل تحت آیہ کریمہ "وانذر عشیرتک
 الا قریبن" اور تاریخ شیخ ابوجعفر محمد بن جریر الطبری اور تاریخ علامہ ابوالحسن
 علی بن محمد الحنفی معروف بہ ابن اثیر اور تاریخ ملک اسماعیل ابوالفدا
 حموی اور تاریخ زوال سلطنت روم اور در دُکین۔ مؤلف غنی عنہ

تھی۔ یہ نوجوان علیؑ ایسا شخص تھا کہ فردوس ہے کہ ہر ایک شخص اسکو پسند ہی کرے۔ اور اس امر سے جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اور نیز اور باتوں سے جو ہمیشہ اُس کے بعد اُس سے ظہور میں آئیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک صاحب اخلاق فاضلہ اور محبت سے بھرپور اور ایسا بہاد شخص تھا کہ جسکی آگ جیسی تیز و تند جراث کے سامنے کوئی چیز نہیں ٹھہر سکتی تھی۔ اس شخص کی طبیعت میں کچھ عجیب طور کی جو اندری تھی۔ شیرسا تو بہادر تھا مگر باوجود اس کے مزاج میں ایسی نمی اور رحم اور سچائی اور محبت تھی جیسی کہ ایک کر سچیں نائٹ [عیسائی دیندار ہندو] کے شایاں ہے “ ۵

فی الواقع خدا نے آپکو ایسی ہی صفات جمیدہ و خصال جلیدہ سے متصف فرمایا تھا جسکی نظیر امت اسلامیہ میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ آنکلی صاحب فرماتے ہیں کہ ”یہ نامور خلیفہ لمحاظ اپنی ہمت و جرات اور طبیعت و خصلت اور پاکدامنی و عفت اور فہم و فراست کے نہایت عظیم المرتبت لوگوں میں سے تھا جو امت اسلامیہ میں کبھی پیدا ہوا تھا “ ۵

القصة جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اہل خاندان پر اپنے موعظہ کا کچھ اثر نہ پایا تو حرم کعبہ میں تشریف لاکر اُس چہر پر کھڑے ہوئے جو آپ کے جد امجد اسماعیلؑ نے نصب کیا تھا اور آواز بلند فرمایا کہ ”اے گروہ قریش و قبائل عرب میں تمکو خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی طرف بلایا ہوا

۵ دیکھو کتاب ہیردز اینڈ ہیرودز شپ لکچر دوم صفحہ (۱۲) مؤلف عفی عنہ

۵ دیکھو آکلینز ہسٹری آف سارسین مطبوعہ ۱۸۵۷ء صفحہ (۳۳۵) مؤلف

پس اسکو مانو اور شرک و بُت پرستی چھوڑ دو تاکہ غیب اور عجم دونوں کے بادشاہ ہو جاوے۔ اور آخرت کی بادشاہت بھی تمہاری ہی ہووے۔“ جسکو سُکر کُفار ہنسنے لگے کہ شُجَّہ کو (معاذ اللہ) جُبن ہو گیا ہے۔ اب یہ حال تھا اگلا ناہنجار اگرچہ کوئی جسمانی تکلیف آپکو نہیں دیتے تھے مگر بند و نصیحت کو نہ ماننا اور بدلت حُجارت و ہنہز کرنا آپ کے لئے سببِ غیوے سے زیادہ سُوانِ روح تھا۔ اور اُن کی ان نادانی اور جہالت کی حرکتوں سے آپکا دل نہایت ہی کڑھا تھا کچھ عرصہ تک آپنے صرف توحید کے وعظ پر قناعت فرمائی۔ مگر جب دیکھا لوگ اپنے پتھر اور لکڑی وغیرہ کے ناپاک و ناجیز بتوں کی مُجبت و عقیدت سے باز نہیں آتے اور خداے قدّوس و قادرِ مطلق کی صفات و عبادات میں اُنکو شریک کرتے ہیں تو بقول مسدّیاسور تھہ سمعہ صاحب ”آپکو واجب

طور سے غیظ آگیا اور حقارتاً مُشرک کے ذلیل لقب سے مخاطب کرنا اور اُنکے دین کو سرسہرگر اسی وضالات بتانا شروع کیا۔“ اور اسیں یہاں تک اصرار فرمایا کہ جہلاے قریش کو اُسی طرح طیش آگیا جس طرح جنابِ میثیخ کے ملامت کرنے سے علماے یہود کو آگیا تھا۔ پس پہلے تو انہوں نے آپ کے چچا ابوطالب کو کہلا بھیجا کہ آپکو اُنکے دین کی ہجو و حقارت کرنے سے روکیں۔ اور جب کچھ اثر نہ دیکھا تو چنڈ بڑے بڑے میس قوم اکٹھے ہو کر اُن کے پاس گئے اور کہا کہ اب تک ہم آپ کے کبر سن اور جلالتِ قدر کی وجہ سے لحاظ کرتے رہے۔ مگر اب صبر نہیں ہو سکتا۔ پس یا اپنے بھتیجے کو ان باتوں سے روکیے یا اسکو اور ہلکو بحال خود چھوڑ کر ناسے ہو جائیے تاکہ ہم ہی غارت ہو جائیں یا وہی فنا ہو جاوے۔

چنانچہ اُس بزرگوار نے قریش کی گفتگو سے آپکو مطلع کیا اور کہا کہ ”اپنی اور میری جان کو ہلاکت سے بچائیے اور اُنسا بوجھ مجھ پر نہ ڈالیئے جو میری طاقت سے زیادہ ہو“ جس سے آپکو گمان ہو کہ چچا میری نصرت و حمایت سے دست بردار ہوا چاہتے ہیں۔ اب اسکا جواب جو آپ نے دیا وہ نہایت غور و توجہ کے قابل ہے فرمایا ”اے چچا اگر یہ لوگ اس مطلب سے کہ میں اس امر عظیم کی بجا آوری چھوڑ دوں (بفرض محال) آفتاب و مانتا بک (جو انکے معبود و معبود ہیں) میرے دائیں اور بائیں ہاتھ پر لا رکھیں تو بھی میں اسکو ہرگز ترک نہ کروں گا۔ تا وقتیکہ خدا اپنے دین کو سب ادیان پر غالب کر دے یا میں ہی اس کوشش میں ہلاک ہو جاؤں ۵ دست از طلب ندارم تا کام من برآید + یا تن رسد بحب ناں یا جاں زتن برآید۔ فی الواقع آپکا خاموش ہونا ناممکن تھا کیونکہ آپکو فرمان خداوندی پہنچ چکا تھا کہ ”فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَذَعْ عَنِ الْمُنْشِرِ كَيْنَ“ یعنی اے ہمارے رسول جو حکم تجھ کو دیا گیا ہے اُسکو دانشگاہ بجالا اور مشرکوں سے بالکل تہ مومنہ پھیرے“ اور اس حالت میں سوجھ ہوتا یا چاند یا قدرت کا کوئی اور مضموع آپکو فرمان الہی کی بجا آوری سے باز نہیں رکھ سکتا تھا۔ چنانچہ مسئلہ کار لا اِثِلْ صَاحِبَ لَکھتے ہیں کہ ”بلاشبہ آپ خاموش نہیں رہ سکتے تھے۔ کیونکہ جس امر حق کا آپ اعلان فرماتے تھے اُس میں وہی فطری قوت تھی جو سورج اور چاند آیتِ کے اور مصنوعات میں ہے اور خدا سے قادر مطلق کی مرضی کے بغیر سورج اور چاند اور تمام قریش بلکہ تمام انسان اور اور موجودات عالم آپکو خاموش نہیں

کر سکتے تھے۔ کیونکہ اس کے سوا آپ کچھ کر ہی نہیں سکتے تھے۔ کہتے ہیں کہ
 ”مُحَمَّدٌ يَهْمُ سُنْكَرَبَ اخْتِيَارِ رُوْطَرُے“ اسلئے بے اختیار رو پڑے کہ کچھ کسی
 دلسوزی سے کہتا ہے! اور مینے جو کام اختیار کیا ہے وہ کیسا سخت اور مشکل
 ہے ”اللہ اکبر کسی ثابت قدمی تھی اور کیسا ایمان و یقان سے بھرا ہوا یہ جواب تھا
 کہ حق پسند و حق جو عیسائی مصنفوں کے نزدیک بھی کسی غیر مہتمم شخص کی زبان پر آنا
 نامکن تھا۔ چنانچہ مَسْدُورٌ بَاسُوْرَتِہٖ سَمْتِہٖ صَاحِبِ اس واقعہ کو لکھ کر فرماتے
 ہیں کہ ”یہ کلام اور یہ چلن ایک جھوٹے مدعی رسالت کا نہیں ہو سکتا“
 اور کہتے ہیں کہ ”توھر کا قول ہے کہ ”اگر ان کیڑوں کو ٹروں میں اُسقدر
 شیطان ہوتے جتنی کہ کانوں پر پھر لیں میں تب بھی میں خدا پر ایسا ہی بھروسہ
 رکھتا“ توھر کو قرآن سے بھی کچھ واقفیت تھی۔ مگر اُسقدر کہ جس سے اُسے بُرا
 کہہ سکے۔ پس اگر اُسکو یہ معلوم ہوتا کہ مندرجہ بالا سوال کا بعینہ یہی جواب نبی
 عربی نے پہلے ہی دیدیا ہے تو کیا وہ مُحَمَّدٌ کی صداقت اور خلوص نیت کا
 معترف نہ ہوتا؟ اور اگر وہ اُسے اپنا بھائی جا کر خیر مقدم نہ کہتا تو لمبا طایک
 اعلیٰ درجہ کا شخص ہونیکے تو ضرور عزت کی نظر سے دیکھتا *

اَبُو حَالِبٌ کا حال سنئے کہ آپ کے اس ارشاد کا اثر اُنکی طبیعت
 ایسا ہوا کہ انہوں نے بے اختیار ایک کُن سال جو انمذہب کے طائفہ سے
 کہا ”اِذْ هَبْ يَا ابْنَ اَخِي فَقُلْ مَا احْبَبْتَ فَوَاللّٰہِ لَا اَسْئَلُكَ لَشَيْءٍ اَبَدًا“
 یعنی اسے فرزند برادر سدھار وادرجبات تکو محبوب و مرغوب ہے بیدھڑک
 * دیکھو باسورۃ سمۃ صاحب کی کتاب مُحَمَّدٌ اَیْنُ مُحَمَّدٌ اَنْزَمَ لَکُمْ سِرِّہٖ اَیْنُ

کہے جاؤ۔ مجھ کو قسم ہے خدا کی کہ میں تم کو ہرگز کسی شے کے لیے بھی دشمنوں کے ناپاک ہاتھوں میں نہ سوچوں گا۔ چنانچہ اُس بزرگوار نے اخیر دم تک ایسا ہی کیا بھی۔ لیکن افسوس ہے کہ لوگوں نے ایسے ناصر دیں خدا اور محافظ و مصدقِ رسولؐ کے ایمان میں گفتگو کی ہے اور اُس کو کافر بتایا ہے۔ مگر اپنا تو یہ عقیدہ ہے کہ اگر کافر ایسے ہی شخص کو کہتے ہیں تو کاش ایسا کافر میں ہوتا تاکہ بعد اپنی طاقتِ قدرت کے اپنے مظلوم رسولؐ کی خدمت و نصرت کرتا۔ اور میرے ہر کام میں مجھ کو کوئی کافر کہتا خواہ مسلمان۔ مگر میں اپنے خدائے رحیم و کریم سے یہی کہتا۔

۵ اگر ختمِ ردائی و رقبول۔ من و دست و دامان پاک رسولؐ۔ یہ جملہ تو معترضہ تھا۔ مگر قریش کی حماقت کو سنئے کہ جب انہوں نے دیکھا کہ ابولہبؓ رسولؐ خدا صلعم کی نصرت و حمایت سے اٹھ اٹھالینا نہیں چاہتے۔ تو اپنی قوم کے ایک رئیس زادہ کو جو بہت وجہ اور بڑا شاعر تھا ساتھ لیکر ان کے پاس گئے اور کہا کہ اس کو فرزندِ می میں بیلیجیے یہ تمہارے بڑے بڑے کا سہارا ہوگا۔ اور اس کے عوض اپنے اس بھتیجے کو جس نے تمہاری قوم میں بھڑوٹ ڈال دی ہے اور ہمارے بڑے بڑے عقل مند کو ہلاک اور احمق بناتا ہے ہکو سپرد کر دیجئے تاکہ قتل کر ڈالیں۔ اس نامعقول درخواست کا جواب بجز انکار کے کیا ہو سکتا تھا۔ پس اُس بزرگوار نے تلخ و تند جواب دیکر ان کو خصمت کر دیا۔ اور یہ دیکھ کر کفار آپ کے قتل پر تلے ہوئے ہیں اپنے قبیلہ کے لوگوں کو آپ کی نصرت و حمایت کے لیے ابھارا۔ چنانچہ ابولہب کے سوا جو اسلام و بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہایت ہی جلاہوا تھا تمام بنی ہاشم بالاتفاق آپ کی نصرت و حمایت کے لیے کھڑے ہو گئے

اب قریش کا غیظ و غضب بڑھتا جاتا تھا اور اگرچہ حضرت ابو طالب اور اہل
 اعیان بنی ہاشم کے رعب سے آپ کے قتل کی جرأت نہ کر سکے مگر آپ کو اور آپ کے
 اصحاب کو طح طرح کی دیتیں پہنچانے لگے۔ چنانچہ جہاں آپ جاتے وہیں وہ
 بھی پہنچتے اور نماز میں مصروف دیکھتے تو پتھر مارتے اور ناپاک و نجس چیزیں لاکر
 آپ پر ڈالتے تھے۔ حرم کعبہ میں نماز پڑھتے اور آنے جانے میں سخت
 مزاحم ہوتے ! اور قرآن مجید کو پڑھتے سنکر غل مچاتے اور اُسکے الفاظ میں اپنے
 لفظ ملا دینے کی کوشش کرتے تھے۔ چنانچہ ایک روز جب آنحضرت حسب معمول
 نماز میں سورہ والنجم پڑھتے ہوئے اس آیت پر پہنچے ”اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ
 الْعَرۡصٰی وَمَنَاۡتَ الثَّالِثَةَ الْاٰخِرٰی“ تو شیاطین قریش میں سے ایک
 شیطان نے اس خیال سے کہ بُرا دلا گئے ہمارے بتوں کی جھوکیں یہ
 شیطان کلمات کہہ دیئے ”تِلْكَ الْغَرٰثِقَةُ الْاَعۡصٰی۔ وَاِنَّ شَفَاۡهَتَهُنَّ
 لَتَوۡجِحِیْ“ جس سے سامعین کو دھوکا ہوا کہ (معاذ اللہ) آپ لات و عرۡصۃ کی
 تعریف فرماتے ہیں۔ آپ کے کھانا پکے کی ہڈیاں اونٹ کی اونٹنی
 کے ٹکڑے لاکر ڈالتے تھے۔ راستہ چلنے میں سرمہ پاک پر خاک مٹی اور
 گولہ کرکٹ پھینکتے اور برا بھلا کہتے تھے اور بعض روسیہ تو مونہہ درمونہ بدبانی
 و دشنام دہی کرنے میں بھی دیر نہ کرتے تھے ! اور مردہ ہی نہیں بلکہ بعض
 بیجا عورتیں بھی ان افعالِ قبیحہ کی ترکب ہوتی تھیں۔ چنانچہ ابوہلب کی جودہ
 اُمّ جمیل جو آپ کی ہمسایہ تھی ہمیشہ ناپاک چیزیں اور کانٹے لاکر آپ کے رستہ میں ڈالتی
 اور اس طرح پراپنے حق میں گویا آپ کانٹے بونی تھی اور آپ سب کچھ برداشت

کرتے اور فرماتے کہ تم کیا اچھے میرے ہمسایے ہو۔ کفار کو اچکا صحیح طور پر نام تک
لینا گوارا نہ تھا اور مُجھد کی جگہ مُذَقِّم کہتے تھے! اور باہم نہایت سخت عہد
کر لیا تھا کہ کوئی شخص آپ کے پاس نہ بیٹھے اور نہ آپ کی بات سُنے! چنانچہ اکیڑ
عقبہ بن مُعِیْظ نامے ایک کافر جو آپ کے پاس آکر بیٹھا اور قرآن مجید کو
سُنا تو اُس کے دوست اُبَی بن خلف نے اُس سے کہا کہ میں نے سنا ہے
کہ تو مُجھد کے پاس جا کر بیٹھا۔ اور اُسکی باتیں سنیں۔ مجھ کو تیری صورت دیکھنی
اور تجھے بات کرنی حرام ہے۔ اور میں اپنی قسم کو زیادہ سخت کر دوں گا اگر تو اب
گیا۔ اور اُس پاس بیٹھا اور اُسکی بات سُنی۔ کیا تجھے یہ نہ ہو سکا کہ اُسکے منہ
پر ٹھوک دینا! چنانچہ اُس دشمن خدا یعنی عقبہ نے ایسا ہی کیا!! الغرض
ایذا رسانی و تکلیف دہی کا ایک سلسلہ قائم کر لیا تھا اور یہ عہد کر لیا تھا کہ جتنا
ممکن ہو اُکو اور آپکے اصحاب کو تکلیف دینے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھیں چنانچہ
اُن بیچارے مسلمانوں کو جن کا کوئی حامی و مددگار نہ تھا مشکیں باندھ کر اول خوب
مارتے۔ اور پھر ٹھیک دوپہر کی تیز و تند دھوپ میں اُس جلتی بستی زمین پر
جب کا نام رَمَضَا ہے بھوکا پیاسا کبھی اوندھا اور کبھی سیدھا لٹا دیتے
اور بڑے بڑے بھاری پتھر چھاتی پر رکھ دیتے جنکے بوجھ کے مارے زہا
باہر نکل پڑتی اور کہتے کہ یا تو مُجھد اور اُسکے خد ا کو گالیاں دو! اور ہمارے
بتوں کی تعریف اور اُنکے پوجنے کا اقرار کرو ورنہ اسی طرح عذاب دے دیکر
مار ڈالینگے۔ پس کوئی تو تکلیف کے مارے جو کچھ وہ کہلاتے کہہ دیتا اور جان

بچالیتا۔ گردل سے اپنے ایمان پر قائم رہتا۔ اور کوئی تکلیف و اذیت
 کی کچھ پروا نہ کرتا۔ اور ہر حال میں شکرِ خدا بجالاتا۔ اور اُسی تکلیف اور عذاب
 کی حالت میں جان سے گزر جاتا۔ چنانچہ حضرت عثمٰد اور اُسکے والد سہ
 اور والدہ سُمیئہ کا یہی حال ہوا۔ اس عقیقہ کو بد بخت ابو جہل نے جس
 عذاب سے مارا ہے اُسکے لکھتے ہوئے قلم کو لرزہ ہوتا ہے۔ یعنی
 اُس ظالم نے جب حضرت باس کو نہایت وجہ تکلیف و اذیت دی اور
 اسپر سُمیئہ نے اُسکو برا بھلا کہا تو اُس بے حیا نے طیش میں آکر حربہ جو اُسکے
 ہاتھ میں تھا اُس پاکدامن بی بی کی شرمگاہ میں مارا۔ اسلام میں یہ اول شہید
 تھی جس نے اپنے ایمان پر اپنی جان کو قربان کر ڈالا۔ یا میں بھی دکھ پایا کر
 داخل جنت ہوے۔ عثمٰد کی مشکیں باندھ کر کبھی گدے کی جلتی بٹی ریتی اور
 پتھریلی زمین پر ڈال دیا جاتا اور چھاتی پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا جاتا تھا۔ اور کبھی
 پانی میں غوطے دیئے جاتے تھے۔ مگر اُسکا دل بدستور ایمان باللہ و ایمان
 بالرسول میں ڈوبا رہتا تھا۔ یہ بزرگوار ایسا بچا اور سچا ایمان دار و جان نثار
 تھا کہ کسی ایک لڑائی میں بھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسلام کے
 بچاؤ کے لئے دشمنانِ دین سے پیش آئی انکی رکاب سعادت انتساب
 سے محروم نہیں ہوا اور جنابِ مرتضوی کو جو معرکے پیش آئے انہیں بھی برابر
 موجود رہا۔ چنانچہ جنگِ صفین میں جو معاویہ بن ابوسُفیان کے
 ساتھ ہوئی تھی چورائے برس کے سن میں نوجوانوں کی سی حرب و ضرب
 کے بعد باغیوں کے ہاتھ سے شہید ہوا اور اس طرح پر اُس پیشین گوئی کی

تکمیل و تصدیق ہوئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے الہامِ الہی کے ذریعہ سے اب سے مائیں پہلے خود عمار کو مخاطب کر کے فرمایا تھا کہ ”مردہ ہو نہجکواے عمار کہ تو گروہ باغی کے ہاتھ سے شہید ہوگا“^{۱۵} یہی حال خُتّاب بن اُردت کا تھا کہ نکلا کر کے نہایت گرم زمین پر ڈال دیا جاتا۔ اور آگ سے گرم کی ہوئی پتھر کی بڑی بڑی کتلیں چھاتی پر رکھ دی جاتیں اور سر کے بال کھینچ بھینچ کر گردن مڑ دی جاتی۔ مگر اُسکوانِ تکلیفوں کی سرسبز پر دانہ تھی۔ اس کے سوا کوئی معرکہ ایسا نہ تھا جو رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دشمنانِ خدا سے پیش آیا اور یہ اُسمین غیر حاضر رہا ہو۔ صُہَیْب بن سنان کی مُصِیبت بھی کچھ کم نہ تھی مگر اُس نے بھی ایمان کے مُقابلہ میں اُسکو بیچ جانا۔ اور ہجرت کے لیے جب طیارہ ہوا اور قریش نے قید کر لیا تو جو کچھ مال و زر پاس تھا سب اُنکو دیدیا اور وطن کی محبت پر خاک ڈال کر مَدِیْنہ کو چلا گیا۔ بلال بن رباح کی برداشتِ مصیبت بھی کچھ کم تھیں آفرین کے لائق نہیں۔ اور یہ بھی تمام مشاہد و معارف میں جناب رسولِ خدا کی خدمت میں حاضر رہا۔ عمار بن نفیرہ نے بھی نہایت سخت اذیتیں اٹھائیں۔ اور یہ ایسا سقیم العقیدہ اور پکا ایماندار تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش کے ظلم و ستم سے مجبور ہو کر ترک وطن فرمایا تو اُس مردِ آزا سفر میں برابر خدمت کرتا گیا۔ اور بدر و اُحد کی سخت خونریز لڑائیوں میں جنیں ہزاروں مُشرکین بڑے کروفر سے اسلام کی قطعی بیخ کنی کے لیے لڑے لڑے چڑھ کر آئے تھے نصرتِ دینِ حق میں جسم و جان سے مہر و فدا

۱۵ دیکھ کتاب جامع ترمذی باب مناقب عمار بن یاسر اور کتاب جامع بخاری باب تعاون فی بناء المسجد النبوی

اور جنگ یدر معونہ میں جب عین شباب میں نیزہ کھا کر شہادت سر
سیراب ہوا تو یہ ایمان و ایقان میں ڈوبے ہوئے الفاظ زبان پر تھے۔
”قُوتُ وَدَّبِ الْكَعْبَةِ“ یعنی قسم ہے خدا کی کہ میں اپنے مقصود کو پہنچ گیا۔
أَبُو فَيْكَهْ جو ہم بائیسے اقلیم تھا اُس مظلوم کی کیا کہوں کہ اگرچہ پاؤں میں سی
باندھ کر کم کی انکاریوں جیسی گرم پتھریوں پر گھسیٹا جاتا تھا مگر اس کی بائو ثبات کہ مطلق
نفرت نہ تھی۔ اور ہر چند گلا گھونٹ گھونٹ کر اُڑھا کر دیا جاتا اور ایک ایسا بھرا
پتھر چھاتی پر رکھ دیا جاتا تھا کہ بوجھ کے مارے زبان باہر نکل پڑتی تھی! مگر کیا ممکن
کہ کوئی کلمہ خلاف ایمان مونہہ سے نکلے۔

یہ حال تو دینار مزدوں کا تھا جو مثلاً اپنے بیان کیا۔ لیکن نا انسانی
ہوگی اگر ان راسخ الایمان عورتوں کا ذکر نہ کریں جو باوجود اپنے تہ تی ضعف و غفلت
کے ایسے مصائب و شداید کی تحمل ہوئیں جو بڑے سے بڑے قوی الجذہ مردوں
بھی اُنکا تحمل قریب بحال ہے۔ چنانچہ حضرت عمار کی والدہ کا دردناک حال تو
ہم ابھی لکھ چکے ہیں۔ مگر لُبْسِنْدَہ - زَنْبِیْرَکَہ - هَدِیَّہ اور اُمِّ عُبَیْسِ
کی مصیبتیں بھی کچھ کلم افسوس کے لائق نہیں۔ یہ چاروں بیچاری لونڈیاں تھیں
اور ان کے سنگدل آقا صرف اس گناہ پر انکو عذاب اور تکلیفیں دیتے تھے کہ پتھر
اور لکڑی کے بیجان بتوں سے مونہہ موڑ کر خدا سے حتی و قیوم پر ایمان لے آئی تھیں
چنانچہ اُور تو اُور خود عَمْرِو رَوَق - لُبْسِنْدَہ کو استقدر مارتے تھے کہ جب تک تھک
نہ جاتے چھوڑتے نہ تھے! اور کہتے کہ میں نے تجھے چھوڑا نہیں بلکہ تھک کر ٹھہر گیا
ہوں۔ جبکہ اُس مظلوم نے یہ جواب دیا کہ اسی طرح خدا بھی تیرے ساتھ کرے گا اگر

تو مسلمان نہوا۔ اس طرح زینبؓ کو بدبخت ابو جھل نے اس قدر ایذا دی کہ وہ اندھی ہو گئی ! اور جب اُسے جانا کہ وہ اندھی ہو گئی تو کہا کہ لاکت و عنترہ نے مجھے اندھا کر دیا۔ اُسے کہا کہ لاکت و عنترہ کی تو خود نہیں سوجھتا کہ انکو کون پوجتا ہے۔ مگر یہ ایک آسانی امر ہے اور میرا خدا قادر ہے کہ پھر میری آنکھوں میں روشنی دیدے۔ ٹھیک لایہ بنی عبد اللہؓ میں سے ایک عورت کی لونڈی تھی اور وہ کمبخت اس بیچاری کو سخت تکلیفیں دیا کرتی اور کہتی کہ اسی طرح کیے جاؤ گی جب تک کہ صاحب محمدؐ میں سے کوئی تجکو خرید نہ لے ! ایسے ہی اُمّ عبسؓ اسود بن عبد یعنوثؓ نامے ایک شقی کی ملک تھی اور وہ روسیہ اسکو نہایت ستا اور وہ بیچاری اپنے ایمان کی خاطر سب تکلیفیں اور آتشیں سہتی تھی ✽ اللہ اکبر کلام الہی کے وعظ نے کس قدر روحانیت دلوں میں چھونک دی تھی کہ مرد تو مرد و نیر عورتیں ایمان و آخرت کے مقابل میں دُنیا کے ہر قسم کے آرام و آلام کو محض بیچ و بچ سمجھتی تھیں اور گویا بہشت و دوزخ دونوں انکی آنکھوں کے سامنے تھے جو ایمان و کفران کا واقعی اور لازمی نتیجہ ہیں۔ اور بہشت و قرب خداوندی کے شوق اور جہنم اور بُعد بارگاہِ صمدی کے خوف نے حیات دنیوی کی ہر ایک حالت انکی نظر میں حقیر و بے اعتبار کر دی تھی جس سے راہِ خدا میں تکلیف کو بھی راحت ہی سمجھتے تھے۔

الغرض کفار ناہنجار مومنان دیندار اور خود رسول مختار کو تکلیفیں پہنچانے میں حتی الامکان کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرتے تھے۔ اور آپ اور آپ کے ثابت قدم صحابہ مصائب و متاعب کا تحمل ایسے صبر و استقلال سے کرتے تھے جو مخصوصانِ درگاہ و خاصانِ حضرت آلہ کے سوا ہرگز ممکن نہ رہتا۔ اب ہم ناظرین سے یہ التماس کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ حضرت محمد بن عبد اللہ کے ان حواریوں کے مصائب و تکلیفات کا جواباً ابنِ جریر کے اُس حواری کے مصائب و تکلیفات کے ساتھ موازنہ و مقابلہ کریں جو کارِ نغمیوں کے نام کے دوسرے خط کے گیارہویں باب میں فخر کے طور پر لکھتا ہے کہ ”میں نے یہودیوں سے پانچ بار ایک کم چالیں کوڑے کھائے۔ ایک دفعہ سنگسار کیا گیا۔ تین مرتبہ جہاز ٹوٹ جانیکی بلا میں پڑا۔ ایک رات دن سمندر میں کاٹا۔ مین اکثر سفروں میں دریاؤں کے خطروں میں۔ چوروں کے خطروں میں۔ جھوٹے بھائیوں کی خطروں میں۔ محنت و مشقت میں۔ اکثر بیداریوں میں۔ جھوک اور پیاس میں۔ اکثر فاقوں میں۔ سردی و برہنگی میں رہا ہوں“ اور دیکھیں کہ کسے مصائب شدید تر ہیں اور صبر و ثبات میں کون زیادہ ہے۔ اور غور کریں اور سمجھیں کہ جو شخص ان عاشقانِ خدا کا سردار و قافلہ سالار تھا اور جس کے فیضانِ صحبت و اثر تربیت سے یہ بینالِ دولت انکو جاہل ہوی تھی وہ کیسا تھا اور اگر نہ سمجھ سکیں تو خیر ہم ایک ایسے حق گو عیسائی فاضل کی زبان سے سمجھا دیتے ہیں۔ جو اپنی اعلیٰ لیاقتوں اور علم و فضل کی وجہ سے تمام یورپ کا امام ہوا ہے

یعنی مسٹر کارلائل صاحب مرحوم۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ”پہلے
 مجھ کو ہرگز یہ خیال نہیں کر سکتے کہ وہ صرف ایک شعبہ ہذا اور تہی ملین
 شخص تھا اور نہ ہم اس کو ایک حقیر جاہ طلب اور دیدہ و دانستہ منصوبے
 کا ٹھکنے والا کہہ سکتے ہیں۔ جو سخت و کثرت پیغام اُسے دنیا کو دیا بہر حال وہ
 ایک سچا و حقیقی پیغام تھا اور اگرچہ وہ ایک غیر مرتب کلام تھا مگر اس کا مخرج
 وہی ہستی تھی جسکی تھا کسی نے بھی نہیں پائی۔ اس شخص کے نہ اقوال ہی
 جھوٹے تھے نہ اعمال ہی اور نہ خالی از صداقت یا کسی کی نقل و تقلید تھے۔
 حیات ابدی کا ایک نورانی وجود تھا جو قدرت کے وسیع سینہ میں سے
 دنیا کے منور کرنے کو نکلا تھا اور بے شبہ اُس کے لئے امر تانی یوں ہی تھا کہ
 ”مشرکین اپنی کامیابی کے لئے ایک ہی قسم کے ہتھیاروں کا استعمال
 کرتے تھے۔ بلکہ جب دیکھتے تھے کہ دشتی و شدت سے مدعا حاصل نہیں
 ہوتا تو نرمی و ملائمت کو کام میں لاتے اور دوستی و غمنواری کے لباس میں
 دشمنی کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ایک روز شیاطین قریش میں
 ایک شیطان جو بڑا ذمی و جاہل اور صاحب مال و منال تھا اپنے گروہ کے
 اشارہ سے آپ کے ہکانے کو آیا۔ اور خلاف معمول نہایت ملائمت اور
 شیریں کلامی کے ساتھ بولا ”اے فرزندِ برادرِ تم صاحب اوصافِ جمیل
 اور عالی خاندان ہو پھر کیا سبب ہے کہ ہمارے معبودوں کو بڑا بھلا کہتے اور انکی
 پرستش کی وجہ سے ہم کو حق اور پاگل بتاتے اور ہماری قوم میں چھوٹا ڈال دیتے
 ہیں“ یہی کتاب ہیروزائینڈ ہیروزور شپ لکچر دوم صفحہ (۴۳) مؤلف غنی نے

میں کوشش کرتے ہو۔ کیا اس سے یہ مقصود ہے کہ کسی حسین جمیل
 عالی خانہ ان عورت سے تمہاری شادی ہو جائے ؟ اگر یہی مدعا ہے
 تو جسکو تم پسند کرو ہم اُس سے ابھی تمہارا نکاح کر دیتے ہیں۔ اور اگر مال و زر
 مطلوب ہے ؟ تو اسقدر جمع کر دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ تم دولت مند ہو جاؤ
 اور اگر حکومت و سرداری کی تمنا ہے ؟ تو تمکو اپنا سردار بلکہ بادشاہ بنا لیتے
 ہیں۔ اور اُسی طرح اطاعت و فرمانبرداری کرینگے جس طرح بادشاہوں کی
 کیجاتی ہے۔ اور اگر کسی جن یا بھوت کا سایہ ہو گیا ہے اور اُسکے دفعیہ سے
 عاجز ہو ؟ تو کسی معالج کو لے آتے ہیں تاکہ تمکو تندرست کر دے۔ یہ
 کہکرب وہ چپ ہوا تو آپ نے پوچھا کہ بس کہہ چکا۔ اُسنے کہا ہاں۔ پس آپنے
 فرمایا کہ اچھا بیٹھ جا اور سن۔ اور قرآن مجید کی یہ آیتیں ارشاد کیں۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حَمْدٌ تَنْزِیْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝
 کِتٰبٌ فُصِّلَتْ اٰیٰتُہٗ قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا لِّقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ ۝ بَشِیْرًا وَّ نَذِیْرًا ۝
 فَاَعْرِضْ اَنْ تَرْہُمُ فہُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ ۝ وَقَالُوْا قُلُوْبُنَا فِیْ اَکِنَّۃٍ
 مِّمَّا تَدْعُوْنَا اِلَیْہِ وَفِیْ اٰذَانِنَا وَقُرْۢوْمٌ مِّنْ سِنِّنَا وَبَیْنٰکَ حِجَابٌ ۝ فَاَعْمَلْ
 اِنَّا نَعْمَلُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ یُوحٰی اِلَیَّ اِنَّمَا اَلْهَکُمُ الدَّوْجُ ۝
 فَاسْتَغِیْثُوْا اِلَیْہِ وَاسْتَغْفِرُوْہُ ۝ وَوَبِّلْ لِّلْمُشْرِکِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ لَا
 یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوٰۃَ وَہُمْ بِالْاٰخِرَةِ ہُمْ کٰفِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَّ
 عَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ لَہُمْ اَجْرٌ غَیْرُ مُمْنُوْنَ ۝ قُلْ اَیْسَکُمْ لَکَفَرُوْنَ بِاللّٰہِ
 خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَیْنٍ وَتَجْعَلُوْنَ لَہٗ اَنْدَادًا ۝ ذٰلِکَ رَبُّ

الْعَلَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَاسِي مَرْفُوعَهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَرِ فِيهَا أَقْوَانَهَا
فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلْسَائِلِينَ - ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ
دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا لَاحِظًا
فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا
وَرَبَّنَا السَّمَاءُ لَدُنَّا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ طَبَعَةَ مِثْلِ ضِعْفَةٍ عَادٍ وَتَشْوُدْ -

یعنی یہ کلام جو ہمارا رسول تم کو سناتا ہے خدا سے جمن و حیم سے اس پر
نازل ہوا ہے۔ کتاب ہے کہ جسکی آیتوں کی خوب تفصیل کی گئی ہے

[یعنی حق و باطل اور واجب و مباح اور جائز و ناجائز اور حلال و حرام وغیرہ
کو اُس میں خوب کھلا کھلا بیان کیا گیا ہے] پڑھنے کی چیز عربی زبان
کی ان لوگوں کے لئے جو اُس زبان کو جانتے ہیں [یعنی عربی میں ایسے
نازل کی گئی ہے کہ اُس سے استفادہ کرنے میں نا آشنائی زبان کا عذر
نہیں لے سکیں] خوشخبری دینے والی اور ڈرانے والی [یعنی خدا کی توحید اور
حیاتِ آخرت پر ایمان لانے والوں کے لئے بہشتِ جاد وانی اور لعن و بانی
کی خوشخبری دینے والی۔ اور اُس سے انکار کرنے والوں کے لئے جہنمِ ابدی و
حرمانِ سرمدی سے ڈرانے والی] پھر بھی اُس قوم کے اکثر لوگوں (اہلِ کفر)
نے مونہہ پھیر لیا۔ پس وہ نہیں سنتے [یعنی باوجود ان خوبیوں کے
اِس کلام پاک پر غور کرنے اور خدا اور آخرت پر ایمان لانے سے ایسا مونہہ پھرایا
کہ گویا سنا ہی نہیں] اور کہتے ہیں کہ ہمارے دل تو غلافوں کے اندر ہیں اُس

چیز سے جسکی طرف ہمو تو بلاتا ہے اور کانوں میں ثقالت اور بہا رس ہے
 [یعنی دلوں کے موٹے موٹے پردوں کے اندر اور کانوں کے بالکل بہا رس
 کی وجہ سے اس کلام کا اثر ہم تک پہنچ ہی نہیں سکتا] اور ہمارے اور تیرے
 بیچ میں تو لکڑی ہے [یعنی نہ ہم تیری طرف آسکتے ہیں اور نہ تو ہماری جانب
 یعنی نہ ہم تیرا دین قبول کر سکتے ہیں اور نہ تو ہمارا] پس جو تیرا بس چلتا ہے وہ
 تو کر۔ بیشک جو ہم سے ہو سکیگا وہ ہم کرینگے۔ کہہ دے (اے ہمارے مول،
 کہ گوئیں بھی صرف تمہا ہی ایک آدمی ہوں مگر میرے دل میں ڈالا گیا ہے
 (کہ تمکو سمجھاؤں) کہ تمہارا خدا وہی خدا ہے جتنا ہے پس اسکی طرف سیدھے
 ہو جاؤ اور گناہوں کی معافی اُس سے مانگو۔ اور واسے بر حال ان مشرکوں
 کے کہ خیرات نہیں دیتے اور (مذا لک) یہی لوگ ہیں جنکو آخرت کا بھی
 انکار ہے۔ کچھ شک نہیں ہے کہ جو لوگ توحید اور آخرت پر یقین کرتے اور
 اعمال صالحہ بجالاتے ہیں اُنکے لئے اسکا غیر منقطع صلہ مقرر ہے [یعنی جو لوگ
 توحید اور آخرت پر یقین رکھنے کے ساتھ مشرکوں کے چلن کے برخلاف فقرا و مساکین
 کو صرف خدا کے لئے خیرات دیتے ہیں وہ اپنے ان نیک عملوں کا ایسا صلہ

لفظ زکوٰۃ ترجمہ خیرات ہے ایسے کیا ہے کہ ہمارے نزدیک یہاں اصطلاحی
 معنی لینے معقول نہیں ہیں گو کہ اکثر مفسروں نے یہی معنی لینے میں اور اس سے مسئلہ
 نکالا ہے کہ کفار بھی حکام شرعیہ کے مخاطب ہیں۔ کیونکہ جب مشرکین مکہ خدا کے وجود
 ہی کے قائل نہ تھے اور نہ قرآن مجید کو کلام الہی جانتے تھے تو کسی حکم شرعی
 کی عدم بجا آوری پر انکو طاعت کرنا ظاہر معقول نہ تھا۔

مؤلف عفی عنہ

پائینگے جو دائمی اور خالی از احسان ہوگا [پوچھ (اے ہمارے رسول! ان کا دوشے)
 کہ کیا تم اسکا انکار کرتے ہو؟ جسے زمین سی چیز کو صرف دو دن میں پیدا
 کر دیا۔ اور اُسکے لئے ہمسرتجویز کرتے ہو! (دیکھو) یہ ہے مالک اور
 پروردگار تمام عالم اور اہل عالم کا [یعنی نہایت تعجب ہے کہ تم اسکی اطاعت
 کا انکار کرتے ہو جسکو یہ قدرت ہے کہ زمین سی بڑی اور انواع و اقسام کی مخلوقات
 سے بھری ہوئی چیز کو صرف دو روز میں پیدا کر دیا۔ اور زیادہ تعجب یہ کہ زمین کی
 پیدائشی چیزوں کو اُسکا ہمسر بناتے ہو جو خود زمین اور تمام جہان کا خالق اور مالک ہو [
 اور بنائے اُس میں مستحکم اور ناقابل جنبش پہاڑ اسکی اوپر کھڑے اور برکت
 دی اُسیں اور ٹھہرائی اُسیں مختلف قسم کی روزی اُسکے رہنے والوں کی
 چارون میں برابر سب مانگنے والوں کے لئے [یعنی زمین اور پہاڑ وغیرہ سب
 چارون میں بنادئے اور سب اہل زمین کی روزی ٹھیک اندازہ کے ساتھ مقرر
 کر دی] پھر متوجہ ہوا اوپر والی چیز کی طرف اور وہ [اسوقت] دُھواں سا
 تھی۔ پھر فرمایا اُسکو اور زمین کو کہ حاضر ہو بخوشی یا بجمہوری۔ دونوں نے
 عرض کیا کہ ہم سب بخوشی حاضر اور مطیع ہیں [یعنی آسمان و زمین اور تمام مخلوقات
 نے جو اُنکے اندر ہے اطاعت و فراں پذیری کا اظہار کیا۔ یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ مولیٰ
 طور سے پہ خطاب و جواب تھا۔ نہیں۔ بلکہ آسمان و زمین اور تمام مخلوقات کی فطری اور
 طبعی حالت کا بیان ہے جو نہایت درجہ کے بلوغ طور پر فرمایا گیا ہے] پھر قرار دیا
 اُنکو سات آسمان دو دن میں۔ اور القا کیا ہر ایک اوپر والی چیز میں اُسکا کام

۱۵ جیسا کہ توریت کی کتاب پیدائش کے شروع میں ہے قرآن مجید میں بھی متعدد

[یعنی آسمانوں اور ستاروں وغیرہ کا جو کام تھا وہ انکی فطرت میں ڈال دیا] اور سجایا
ہم نے سب سے نزدیک اوپر والی چیز کو چراغوں کے ساتھ اور محفوظ
کر دیا (دیکھو) یہ ہے اندازہ کرنا خدا سے غالب اور ہر ایک چیز کے
پیدا کرنے کی مصلحت کے جاننے والے کا۔ پھر اگر اب بھی نہ مانیں اور
مونہ پھیر لیں تو کہہ دے (اے ہمارے پیغمبر ان کافروں کو) کہ میں تم کو خبردار
کر چکا مدہوش اور ہلاک کر دینے والی بلا سے جیسی کہ قوم عاد و ثمود کی بلا تھی
[یعنی اگر باوجود دیکھنے ان صفات جلال و کمال کے پھر بھی خدا اور آخرت پر ایمان نہیں لاتے
تو ایسے عذاب کی برداشت کے لئے تیار ہو جاؤ جیسا کہ قوم عاد و ثمود پر نازل ہوا تھا]

آیتوں میں زمین و آسمان وغیرہ کے چھ دن میں بنانے کا ذکر آیا ہے اور جسطح کہ یہودی
اور عیسائی علماء اسکو بطور اخبار کے سمجھتے تھے قرآن مجید کے اکثر مفسروں نے بھی اسکو
اخبار ہی سمجھا ہے اور جسطح کہ عیسائی علماء نے ناقابل تردید علمی اعتراضوں کی
وجہ سے ہر ایک دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی قرار دی اور آخر کار دن کے معنی ایک
زمانہ کے لئے جسکی مقدار مقرر نہیں کی۔ اُسی طرح ہمارے مفسروں نے بھی کہا کہ
ایک دن دنیا کے ہزار برس کے برابر تھا۔ اور بعضوں نے دن سے ایک حالت اور
ایک زمانہ مراد لیا۔ مگر محقق یہ ہے کہ دنیا کا چھ دن میں پیدا کرنا نہ بطور اخبار کے ہے
نہ کلام مقصود بالذات بلکہ خدا تعالیٰ نے محاطین کے اعتقاد کو بطور نقل تسلیم کر کے
اُسپر دلیل قائم کی ہے۔ اور یہی وجہ تھی کہ شرکین کہہ اور اہل کتاب نے اسکا انکار
نہیں کیا۔ اور اس میں ایک پہنچتہ بھی ہے کہ کسی چیز کا بتدییج بنانا اسی شخص
سے ممکن ہوتا ہے۔ جو اپنی مرضی اور اختیار سے بنا سے۔ پس یہ خداوند تعالیٰ
کے کمال قدرت اور اختیار کی دلیل ہے۔ ورنہ وہ ایک آن واحد میں یہ سب
کچھ بنا سکتا تھا۔

مؤلف عفی عنہ

سُبْحَانَ اللہ قرآن مجید کی حقیقت و ماہیت اور اسکی صفات اور
 کافروں کے تجدد و انکار اور عناد و لہذا اور اپنے رسول کے صاحب الوحي
 اور اپنے یگانہ و مستحق پرستش اور غافل الذنوب ہونے اور اشراک باللہ و
 بخل فی سبیل اللہ اور انکار آخرت کے نتائج قبیحہ اور اپنی ذات مقدس کی تہمتا
 دیگانگی اور حیات آیندہ پر یقین کرنے اور خالص اللہ مال سچ کرنے والوں کے
 اجر و انعام کو کس بلغیانہ طور پر بیان فرمایا ہے اور کافروں کی سفاهت عقل نامانی
 اور اپنے وجود و باجود و صفات سرسرخیر و محمود و پر صیفہ قدرت کی آیات بینات
 سے جو بقول سید الحكماء **مَدْرُوحٌ مَحْمَدٌ بَاقٍ دَامَادٌ** "مُصَحَّفٌ فَعَلِي خُدَاكَ هُوَ"
 کمافی کتابہ المسئی بہ جذوات کس حکیمانہ طرز و اسلوب سے استدلال
 کیا ہے کہ ہر ایک وجہ کے اشخاص کے مقبول کرنے اور یقین دلانیکے لئے
 ایسی صریح و قوی حجت ہے کہ جس سے بڑھ کر ہو نہیں سکتی۔ چنانچہ معلولات
 کے وجوہ سے اول اپنے علت العلل ہونیکو ثابت کیا ہے اور پھر اپنے افعال
 و احکام کی بے واسطہ و بالواسطہ دلالت سے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ ذات
 مُقَدَّس ہر ایک امر کے ایجاد و اختراع اور کرنے اور نکر کرنے پر بالذات قادر
 ہے۔ اور یہ کہ اُسکے تمام افعال معلل باغراض صحیحہ و مبنی بمصالح ہیں اور یہ کہ
 وہ جیتا جاگتا اور دیکھتا اور سنتا ہے اور جہان کے ذرہ ذرہ کو یہاں تک کہ ہمارے
 دلوں کے بھید کو بھی جانتا ہے اور وہی تمام عالم کا سہارا اور اُسکے قیام کا بٹ
 ہے۔ چنانچہ اپنے افعال کی صحت سے اپنے قادر بالذات ہونے کو ثابت کیا ہے
 اور اپنے احکام کی درستی کو اپنے عالم بالمصالح ہونے کی دلیل گردانا ہے اور

اپنے قادر و عالم ہونے کو اپنے حق و قیوم اور سمیع و بصیر ہونے کی حجت قرار دیا ہے۔ اور ان مطالبِ عالیہ کو جنکی بڑی سے بڑی کتابیں بھی شکلِ متحمل ہو سکتی ہیں باوجود غایت درجہ کے ایجاز و اختصار کے ایسی نظم و ترتیب اور سلاست و وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ عقلاً معارضہ ناممکن ہے۔ پس کیوں خُدا یا نبی اُمّی کے کلام کی خوبی کو کہ باوجودیکہ نہ منطق ہے نہ فلسفہ۔ مگر با اینہم وہ خُدا مئی منطق اور فلسفہ ہے کہ جسکا استعمال صرف اُسی سے ممکن ہے کہ جس نے انسان کو بولنا اور کلام کرنا سکھایا مگر و اگر حالِ اس ظُلم و جہول پُتلے کے کہ با اینہم کبھی کوئی بخت اپنی جہالت و نادانی سے اُسکے وجود باوجود کا انکار کرتا ہے۔ اور کوئی اُسکی مخلوقات میں سے کسیکو اُسکا شریک و ہمسر بناتا ہے۔ اور کوئی اُسکے کلام پاک کو منکر تیوری چڑھاتا اور مونہہ مٹھاتا۔ اور پیٹھ پھرتا اور مال و دولت اور اولاد و خفا و کی کثرت کے گھنڈ پر یہ کہہ دینے کی جرات کرتا ہے ”اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ یُّؤْتِرُ اِنْ هٰذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ“ ۱۵ اور اُس مالک الملک کے قہر و غضب کی اُس سے جسکی تیزی و تندہی کو دنیا کی کوئی آگ بھی نہیں پہنچ سکتی نہیں ڈرتا۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَلَا اَحِلُّ لَكَ اَلْفُحْشَۃٌ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

اسماصل آپ نے اُس معوی کی چکنی چڑھی باتوں پر کچھ بھی التفات فرمایا اور اُسکے اُسیطرح مایوس کر دیا جس طرح حضرت مسیح نے اُس شیطان کو مایوس

۱۵ شترکین مکہ میں سے ایک شترک کی طرف اشارہ ہے جسکا ذکر و بیان کی سورہ مدثر میں ہے۔ ۱۲ مولف معنی غد

کر دیا تھا جو اُنکے بہکانے کو آیا تھا * مگر افسوس ہے کہ اس تدبیر کی ناکامیابی نے مشرکوں کو مظلوم مسلمانوں کی تکلیف دہی پر پہلے سے بھی زیادہ آمادہ کر دیا۔ اور بھڑی آپکو اپنے ستم رسیدہ صحاب کو چندے ملک حبش میں جارہنے کی ہدایت فرمائی ضرور ہوئی۔ چنانچہ سب سے پہلے پندرہ شخص اپنے پیارے وطن اور خاناں سے دست بردار ہو کر وہاں چلے گئے۔ اور اُنکے بعد اذہبت سے مرد اور عورتیں جنہوں نے راہ خدا میں بڑی بڑی سختیاں اٹھائی تھیں۔ اور جنکی تعداد قریب ایک سو اے تھی اُنکے شریک جہو مگر دشمنوں نے وہاں بھی پھینچا نہ چھوڑا اور بہت سے تحایف لیکر بادشاہ حبش کے پاس جو عیسائی تھا گئے۔ اور کہا کہ ان فراریوں کو جو اپنے آبائی دین سے پھر گئے ہیں حکم سپرد کر دیجئے! چنانچہ اُنسے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور پوچھا کہ وہ نیا دین کیا ہے؟ کہ جسکی خاطر نے اپنے باپ و دادا کے مذہب کو چھوڑ دیا۔ اور نہ ہمارا ہی دین اختیار کیا اور نہ کسی اور قوم کا۔ پس حضرت جعفرؓ نے جو جناب علیؓ فرقت علیہ النجیۃ والثناء کے حقیقی بھائی تھے ایسے موثر انداز سے تقریر کی اور بادشاہ کی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں ایسے لب و لہجہ سے پڑھیں کہ بقول مسٹر باسورنگ سمیتھ صاحب اور اور مستند مؤرخین کے اُسکا ایسا اثر ہوا کہ بادشاہ اور دربار کے بڑے بڑے پادری جو انجیل کھول بیٹھے تھے زار زار رونے لگے۔ اور بادشاہ نے قریش کے سفیروں کو، حکما کر کھلوادیا اور مسلمانوں کو کہا کہ بلا خوف و خطر

دیکھو جو تھا باب انجیل تھے۔ مؤلف غنی عنہ

یہاں رہو۔ ممکن نہیں کہ میرے ہوتے کوئی شخص تم کو تکلیف پہنچا سکے۔
 چنانچہ باسور تھہ سمتھہ صاحب لکھتے ہیں کہ ”دس برس اور
 گزر گئے اور محمدؐ کے اصول مذہب باوجودیکہ چاروں طرف سے
 نہایت سخت اندیشوں اور مہمتوں کی بوجھار ہوتی تھی صرف اپنی خلافتی
 فرایوں اور اپنی ذاتی قوت سے اپنا رشتہ صاف کرتے جاتے تھے۔
 مگر جبکہ اُسکے پیروؤں کی تعداد بڑھتی گئی اوسقدر مخالفین کا تشدد اور
 ایذا رسانی بھی جو اُسکے متعین کو برداشت کرنی پڑتی تھی زیادہ ہوتی گئی۔ اور
 آخر کار محمدؐ نے یہ پسند نہ کر کے کہ اُسکے پیرو اپنے نئے مذہب میں
 داخل ہوتے ہی ایسے بُر مال امتحان میں مبتلا ہو جائیں انہیں یہ صلاح
 دی کہ ملک حبش میں جا کر پناہ گزیں ہوں۔ چنانچہ پندرہ آدمیوں نے
 اُنکی صلاح مانی اور محمدؐ بدستور وہیں رہے۔ ان لوگوں کا محمدؐ کی صلاح کو
 مان لینا کچھ افسوس کی بات نہیں ہے۔ کیونکہ اول تو اگر کسی ثبوت کی ضرورت
 ہو تو یہ ایک یقینی ثبوت اس امر کا ہے کہ اس تمام زمانہ میں محمدؐ کی اصل
 قوت اُس شے میں تھی جس کو دنیا اسکی کمزوری کہیگی (یعنی اپکا بے یار و مدد
 ہونا) دویم یہ کہ اس واقعہ کے سبب سے جو ہجرت کہلاتا ہے ہمیں
 نبی عربی کی ابتدائی تعلیم کا ایک اعلیٰ درجہ کا خلاصہ ملتا آیا ہے جو اب تک
 ہمارے پاس موجود ہے۔ قوم قریش نے نجاشی بادشاہ حبش کے
 پاس یہ پیغام بھیجا کہ ان فراریوں کو ہمارے حوالہ کر دو تاکہ ہم انہیں قتل
 کر ڈالیں۔ لیکن اس گروہ میں سے جعفر نامے ایک شخص نے آگے

بڑھکر بادشاہ اور اُن پادریوں کے سامنے جو اسی غرض سے بلا گئے
 تھے اور انجیلیں اُٹھ لیکر آئے تھے اپنے تبدیل مذہب کا حال مندرجہ ذیل الفاظ
 میں بیان کیا "صاحب موصوف نے آگے ترجمہ حضرت جعفر کی تقریر کا
 لکھا ہے۔ مگر ہم تاریخ ابن ہشام سے اسکو بلفظ نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے
 "فَقَالَ جَعْفَرُ أَيُّهَا الْمَلِكُ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ وَ
 نَأْكُلُ الْمَيْتَةَ وَنَلْبِسُ الْفَوَاحِشَ وَنُسَيِّبُ الْجَوَارِ وَنَأْكُلُ الْقَوَى الضَّعِيفَ
 قُلْنَا عَلَى ذَٰلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِّنَّا عَرَفَ نَسَبَهُ وَصِدْقَهُ
 وَآمَانَتَهُ وَعُفَاؤَهُ فَلَدَعَى إِلَيْنَا لِنُوحِدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَخْلَعَ مَالَكُنَا نَعْبُدُ
 نَحْنُ آبَاءَنَا مِنْ دُونِهِ مِنَ الْحَجَارَةِ وَالْأَوْدَانِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ
 وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَأَمَرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ [فَعَدَّ عَلَيْهِ
 أُمُورَ الْإِسْلَامِ ثُمَّ قَالَ] وَأَمَرَ لِهَيْدِ وَالتَّحْدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَ
 صَلَوةِ الرَّحْمِ وَحُسْنِ الْجَوَارِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَحَارِمِ وَالِدِمَاءِ وَتَهْنِئَةِ
 عَنِ الْفَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّورِ وَآكُلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَذْرِ الْمُحْصَنَاتِ
 فَصَدَّقْنَاَهُ وَاتَّبَعْنَاهُ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَعَبَدْنَا اللَّهَ تَعَالَى
 وَحْدَهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَأَحْلَلْنَا مَا أَحَلَّ لَنَا
 فَعَدَّ عَلَيْنَا وَمَا فَعَدَّ بُونَا وَفَقَسُونَا عَنْ دِينِنَا لِيَرُدُّونَا عَلَى عِبَادَةِ
 الْأَوْدَانِ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْ نَسْجَلَ مَا كُنَّا نَسْجَلُ مِنَ الْحَبَائِثِ
 لَمَّا قَهَرْنَا وَظَلَمُونَا وَضَيَّقُوا عَلَيْنَا وَحَالُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا خَرَجْنَا
 إِلَى بِلَادِكَ وَأَخَّرْنَاكَ عَلَى مَنْ سِوَاكَ وَرَعْبْنَا فِي جَوَارِكَ وَرَجَوْنَا أَنْ

لَا نُظْلَمُ عِنْدَكَ يَا أَيُّهَا الْمَلِکُ ” یعنی حضرت جعفر نے کہا کہ ہے
 بادشاہ ہم ایک جاہل اور گمراہ قوم تھے بُت پوجتے تھے۔ مُردار گوشت
 کھاتے تھے۔ بدکاریاں کرتے تھے۔ ہمسایوں سے بدی پیش آتے
 تھے۔ زبردست کمزور کا مال کھا جاتا تھا۔ اور ایک مدت سے ہماری یہی
 حالت چلی آتی تھی۔ یہاں تک کہ خُدا نے ہمارے ہی میں سے ہمارے
 پاس ایک پیغمبر بھیجا جسکی شرافت نسب۔ راستبازی۔ ایمانداری اور پاکہ منی
 سے ہم خوب واقف تھے۔ پس اُس نے ہمکو خدا کی طرف بلایا تاکہ ہم صرف اُسی
 ایک خدا کو خدا جانیں اور اُسی کی عبادت کریں۔ اور اُن نبیوں اور پتھروں کی
 پرستش چھوڑ دیں۔ جنکو ہم اور ہمارے باپ دادا پوجتے تھے۔ اور حکم دیا کہ
 ہم صرف خدا ہی کی عبادت کریں اور کسی چیز کو ذات اور صفات اور استحقاق
 عبادت میں اُسکے ساتھ شریک نہ کریں۔ اور ہمکو پانچوں وقت نماز پڑھنے اور
 سال بھر اربعہ قبۃ مال کا چالیسواں حصہ صدقہ دینے اور ماہ رمضان میں بیماری
 اور سفر کے سوا روزہ رکھنے کا حکم دیا [پھر ایک ایک کر کے تمام احکام اسلام
 اُسکے سامنے بیان کئے اور کہا کہ] اُس پیغمبر نے ہمکو سچ بولنے اور امانت
 کو اُسکے مالک کے پاس پہنچا دینے اور قرابت و اردوں سے رعایت و مروت
 کرنے اور ہمسایوں کے ساتھ نیکی سے پیش آنے اور بُرے اور حرام کاموں
 اور خون خرابوں سے بچنے کا حکم دیا۔ اور بدکاریوں اور جھوٹی گواہی دینے اور
 بن ماں باپ کے بچوں کا مال کھا لینے۔ اور پاکہ امن عورتوں پر شہمت لگانے
 سے منع کیا۔ پس ہم نے اُسکو سچا جانا۔ اور جو احکام خدا کی طرف سے اُسے

میں بچائے اُن سب کی پیروی اختیار کی۔ پس ہم صرف ایک ہی خدا کی عبادت کرتے ہیں۔ اور کسی چیز کو کسی بات میں بھی اُسکے ساتھ شریک نہیں کرتے۔ اور جو چیز خدا نے ہم پر حرام کر دی ہے اُسکو حرام۔ اور جو حلال کر دی ہے اُسکو حلال جانتے ہیں۔ پس اس بات پر ہماری قوم ہماری دشمن ہو گئی۔ اور طرح طرح سے ہموک دیا اور ہم کو ہمارے دین سے پھراناجا۔ کہ خدا کو چھوڑ کر پھر بُت پوجنے لگیں۔ اور جن بُری باتوں اور چیزوں کو ہم پہلے جائز سمجھتے تھے اُنکو جائز جانیں۔ پس جبکہ اُنہوں نے ہم کو نہایت عاجز کر دیا۔ اور طرح طرح کے ظلم کیے۔ اور نہایت تنگ و دق کیا۔ اور ہمارے دین میں مکر و حرام ہوئے تو ہم اپنا وطن چھوڑ کر اور جبکو اور بادشاہوں کی بنسبت اچھا جانکر تیرے ملک میں چلے آئے۔ اور یہ امید کر کے کہ تیرے ہوتے کوئی شخص ہم پر ظلم نہ کرے گی تیری پناہ اختیار کی۔“

حضرت جعفر کی یہ تقریر بے نظیر حقیقتاً اسکی مستحق ہے کہ مستند مومنین اُسکو نہایت غور و وقت کی نگاہ سے دیکھیں کیونکہ اسلام سے پہلے اہل کک کی جو تیرہ و تار حالت تھی اور پھر اسلام نے جو روحانی و اخلاقی روشنی اُنہیں پھیلائی یہ تقریر اُسکا اگرچہ مختصر مگر ایسا صحیح فوٹو ہے کہ حق پسند و حق میں آنکھ کو اُسے دیکھکر اسلام کی روحانی و نورانی صورت گویا سامنے نظر آنے لگتی ہے اور اُسکی حقیقت و حقیقت کا ایک گہرا اور پائیدار نقش دل پر بیٹھ جاتا ہے۔

ہجرت حبشہ کے متعلق یہ بات فروگزاشت نہیں کیجا سکتی کہ مہاجرین میں سے بعض اشخاص یہ غلط افواہ سنکر کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ

والہ وسلم کے ساتھ صلح کر لی ہے تحمیداً تین مہینے بعد مکہ کو واپس چلے آئے تھے۔ مگر قریب پہنچ کر جب اس خبر کی غلطی معلوم ہوئی تو مجبوری کوئی صفحہ طور پر اور کوئی اپنے کسی رشتہ دار وغیرہ کی پناہ لیکر شہر میں آگیا۔ مگر اللہ ری حمیت اسلام و توکل نجد کہ عثمان بن مظعون کو معاً یہ خیال آیا کہ کیا خدا سے عز و جل کو چھوڑ کر مین ایک ذلیل مشرک کی پناہ لوں۔ پس اُس کی اعتقاد نے فوراً وَلَیْدُ بْنُ مُعِیْزٍ کو جو انکی حفاظت کا ذمہ دار بنا تھا جاکر کہہ دیا کہ مجھ کو تیری پناہ کی حاجت نہیں۔ بہرہیں اتنا ایک مشہور و معروف شاعر نے جب کا نام لَیْسَیْدُ تھا ایک روز قریش کے مجمع میں اپنا یہ شعر پڑھا: **لَا کُلَّ شَیْءٍ مَّا خَلَا اللہُ بَاطِلٌ + وَ کُلُّ نَعِیْمٍ لَا فَحَالَةَ زَائِلٌ**۔ یعنی آگاہ ہو کہ خدا کے سوا ہر ایک شے ہل ہے۔ اور ہر ایک نعمت بیشبہ زوال پذیر ہے۔ پس عثمان نے پہلے مصرع کو سن کر کہا ”صَدَقْتَ“ یعنی تو نے سچ کہا۔ مگر جب دوسرا مصرع پڑھا تو کہا ”کَذَبْتَ“ یعنی تو جھوٹ کہتا ہے۔ نعمائے جنت و ایمہ اور لازوال ہیں۔ جس سے لَیْسَیْدُ کو بہت رنج ہوا اور اُس نے اہل مجلس کو کہا کہ تمہاری مجالس کا تو یہ ڈھنگ تھا اور نہ تمسخر کرنا ہی تمہاری شان سے تھا۔ پس انہیں سے ایک نے اُٹھ کر عثمان کے مونہہ پر ایسے زور سے تھپڑ مارا کہ انکی آنکھ کو سخت صدمہ پہنچا اور وَلَیْدُ نے طنزاً کہا کہ کیوں؟ میری پناہ ترک کر نیکا مراد کیا؟ جب کا اُس بزرگوار نے یہ بیان و ایقان سے بھرا ہوا جواب دیا کہ میری دوسری آنکھ بھی خدا کی راہ میں چلنے

کھانیکو حاضر ہے اور خدا کے سوا میں کسی کی پناہ کا محتاج نہیں^{۱۵} اور اپنے اس نہایت صابرانہ چلن سے اُس نصیحت کی تعمیل گویا آنکھوں سے کرویکھائی جو جناب عیسیٰ نے اپنے مریدوں کو کی تھی کہ ”ظالم کا مقابلہ نہ کرنا بلکہ جو کوئی تیرے دہنے گال پر طیانچہ مارے دوسرا بھی اُسکی طرف پھیر دے“ اسی زمانہ کے قریب آنحضرت کے چچا حمزہ بن عبد المطلب جو شجاعت و سخاوت اور عظم و شان میں بہت کچھ جناب رضوی سے مشابہہ تھے شہرؔ باسلام ہوئے اور ان سے تین دن بعد عمر بن خطاب جو اب تک جناب رسول خدا کے نہایت دشمن اور مسلمانوں کو تکلیف و اذیت پہنچانے میں ویسے ہی تند و تیز تھے جیسا کہ عیسیٰ ہونے سے پہلے سینٹ پال عیسائیوں کو دکھ دینے میں چپت چالاک تھا^{۱۶} یکایک ایمان لے آئے۔ لکھا ہے کہ اکیروز تلوار باندھ کر اس قصد سے گھر سے نکلے کہ جا کر آنحضرت کو شہید کر ڈالیں مگر رستہ میں ایک شخص نے جو باطن مسلمان تھا انکا ارادہ معلوم کر کے کہا کہ انکو قتل کرنے کیا چلے ہو پہلے گھر کی تو خبر لو کہ بہن اور بیٹوی دونوں مسلمان ہو گئے ہیں جس سے انکو نہایت طیش آیا اور سیدھے بہن کے ہاں گئے۔ اتفاقاً وہ اور اسکا

۱۵ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۳۱] مین

۱۶ دیکھو تاریخ ابن ہشام [۲۲۴-۲۲۵] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۱۳۴] اور

تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۰] مؤلف عفی عنہ

۱۷ دیکھو رسالہ اعمال حواریں باب نہم آیت پہلی۔ مؤلف عفی عنہ

خاوند اور صحاب رسول میں سے ایک شخص جو انکو قرآن پڑھایا کرتا تھا اور اُن ہاتھ میں لیئے ہوئے سورہ طہ پڑھ رہے تھے کہ یکایک یہ آن پہنچے اور وہ انکی آہٹ پا کر چپ ہو گئے اور کاغذ کو چھپا لیا اور جب ان کے پوچھنے پر انہوں نے کہا کہ ہمتو کچھ نہیں پڑھتے تھے تو طیش میں آکر ہنسی پر جھپٹے اور اُسکی بیوی جو اُسکے بچانے کو اٹھی تو اُسکو ایسا مارا کہ اُسکے سر میں سے خون نکل آیا۔ مگر جب عہد لیکر اُسے وہ کاغذ لکھ دیا تو پڑھتے ہی کچھ ایسا اثر دل پر ہوا کہ اُسے تو آنحضرت کے قتل کے ارادہ سے تھے مگر جاتے ہی قدموں پر گر پڑے۔ اور عرض کیا کہ مجھ کو بھی دولتِ اسلام سے مالا مال فرمائیے۔ اور پھر سیدھے حرم کعبہ میں آکر علانیہ کہہ دیا کہ میں تو محمد اور اُنکے خدا پر ایمان لے آیا اور تمام دن شکر کوں کے ساتھ لڑائی اور مہاپٹ میں گزارا۔ حضرت مخمرا دُعْم کا بعثت کے پانچ سال بعد مذہب اسلام کو قبول کر لینا یقینی طور پر اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ جو لوگ مسلمان ہوتے تھے وہ یوں ہی نہیں بلکہ خوب غور و تامل اور حق و ناحق کے سمجھ لینے کے بعد یہ نیا مذہب جو اُنکے پیدائشی و تربیتی و دونوں طرح کے خیالات کے بالکل برعکس تھا اختیار کرتے تھے۔ اور یہ اسلام و بانی اسلام کی حقیقت و صداقت اور قرآن مجید کے من اللہ ہونے کی ایک نہایت مضبوط اور قوی دلیل ہے۔ چنانچہ السائنٹکلوپیڈیا برٹانیکا

× دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۲۳-۲۴] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ

[۱۱۹-۱۲۰] و تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴-۲۲۵] مؤلف عفی عنہ

کے فاضل مؤلفین لکھتے ہیں کہ ”جو یقین کہ اُسے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے) اپنے قریب کے لوگوں یعنی خدیجہ - عُمَر اور ابوبکر کے دلیں پیدا کیا اور جو ہر طرح کی ذلت اور تکلیف اُسے بارہ برس تک جھیلی اور نہایت جوانمردی سے ہر قسم کی دولت اور سرکاری کے قبول کر نیسے انکار کر دیا جسکا حاصل ہونا اس شرط پر موقوف تھا کہ وہ اپنی کوشش سے باز آئے۔ اور اُس سادگی مزاج اور طرز معیشت کا خیال کر کے جو انہ وقت تک اسکی ذات میں دیسی ہی رہی۔ ہم پریدہ و - والئیں اور مراکشی کی رائیں قبول نہیں کر سکتے۔ بلکہ اتنی بات کہنو میں مھلر - کاسین - کارلائل - اردو نگ - اور دیگر مصنفین سے متفق ہیں کہ عام طور پر مُحَمَّدؐ کی صداقت کو مانیں اور اس بات کو قبول کریں کہ اُسکو اپنے آپ پر بھروسہ تھا اور اپنی رسالت کو سچا سمجھتا تھا۔“

سفارت حبشہ کی ناکامیابی اور حضرت حمزہ د عُم کے ہلام نے مشرکین کے غیظ و غضب کو اور زیادہ بھڑکایا۔ چنانچہ انہوں نے جھلا کر باہم یہ عہد کر لیا کہ بنی ہاشم سے کسی قسم کا میل جول نہ رکھیں گے ! نہ اُن سے کوئی چیز خریدیں گے ! اور نہ اُن کے پاس بیچیں گے نہ انکی بیٹی بیٹے اور نہ انکو دینگے - اور تاکہ اس عہد و پیمان سے کوئی انحراف نہ کر سکے ایک کاغذ پر لکھ کر کعبہ کے اندر لٹکا دیا۔ پس بنی ہاشم پہاڑ کے اندر پناہ لینے پر مجبور ہوئے اور کافروں نے پانی اور دانہ پہنچا تقریباً بند کر دیا اور کامل میں برس تک یہی ظلم و ستم جاری رکھا۔ اور اگر خدا کافروں

میں سے بعض اشخاص کے دلوں کو نہ پھیر دیتا جو اس ظالمانہ عہد و پیمان کے
 ٹوٹ جانیکے باعث ہوئے تو معلوم نہیں مظلوم بنی ہاشم کا کیا انجام ہوتا؟
 اب اگرچہ تین برس کے بعد اس عذاب سے نجات ہوئی۔ مگر چند ہی مہینے
 گزرے تھے کہ ایک اور بڑی مصیبت کا سامنا ہوا۔ یعنی اول اپنی بچیس برس
 کی رفیق و وفادار زوجہ خدیجہ نے سینہٴ برس کی عمر میں قضا کی اور پھر چند
 روز بعد آپ کے جاننا چچا ابوطالب نے وفات پائی۔ جس سے آپ پر
 ایک کوہِ مصیبت ٹوٹ پڑا۔ بنی ہاشم اپنے سردار کے گزر جانے سے اپنی
 کما حقہ حفاظت نہ کر سکے۔ اور جو اذیتیں اور ذلتیں مشرکین آپ کو پہنچا رہے تھے
 ان میں اور زیادہ شدت ہوئی۔ اور آپ کو قطعی ناامیدی ہو گئی کہ اب یہ لوگ
 بُت پرستی سے باز نہ آئیں گے۔ پس یہ خیال فرما کر شاید قوم بنی نضیر کو خدا
 توفیق قبولِ اسلام دے اور وہ آپ کی حمایت و حفاظت پر آمادہ ہوں۔ آپ اپنے
 وفادار خادم زید بن حارثہ کو ساتھ لیکر مِثْوَلًا عَلٰی اللہ شہر طائف کو جو مکہ سے
 مشرق کی طرف قریب ساٹھ میل کے ہے تشریف لگے۔ چنانچہ سرِ ولیم
 میورد صاحب لکھتے ہیں کہ ”محمدؐ کے اس طائف کے سفر میں ایک ہنسا
 اعلیٰ جو انروانہ حلت پائی جاتی ہے۔ ایک یکہ و تنہا شخص جس کو اسکی قوم کے
 لوگوں نے بالکل چھوڑ دیا تھا اور نہایت حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے
 خدا کے نام پر دلیرانہ آگے بڑھا جس طرح یونش نینوا کو گئے تھے

ۛ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۳۰-۲۳۲] و تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ
 [۳۵-۳۶] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۱] مؤلف غنی عن

اور اُس نے ایک بُت پرست شہر کو آگاہ کیا کہ توبہ کریں اور اُسکی رسالت کی تائید
 کریں اس سے ایک نہایت قوی روشنی اس امر پر پرتی ہے کہ اُسکو اپن
 کام کے مَن اللہ ہو نیکا کس شدت کے ساتھ یقین تھا۔ "گروہاں کے
 لوگوں میں سے بھی کسی کو توفیق قبول اسلام نہ ہوئی بلکہ قوم قریش کس طرح
 اُنکو بھی طیش آگیا۔ اور مجبوراً تین روز بعد آپکو وہاں سے پھرتا پڑا۔ اور انہوں
 نے یہاں تک بدسلوکی کی کہ کمینہ لوگوں کا ایک انبوہ کشیدہ ہوا بھاگتا
 اور غل مچاتا ہوا تمام دن آپکو گھیرے رہا۔ اور ایسی دھمکا پیل ہوئی کہ آپ کو
 ایک باغ کے حاطہ میں پناہ لینی پڑی مگر اللہ کے صبر و استقامت
 اور ایمان بحمد کہ اُسی حالت میں آپ نے انکو کی ایک بیل کے سایہ
 میں ٹھیکہ بارگاہِ احدیت میں یہ مناجات کی۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْکُوْ اِلَیْکَ
 ضَعْفُ قُوَّتِیْ وَقَلَّةُ حِیْلَتِیْ وَهَوَاۤیِیْ عَلَی النَّاسِ اَنْتَ اَرْحَمُ
 الرَّاحِمِیْنَ۔ اَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَضْعِفِیْنَ۔ اَنْتَ رَبِّیْ اِلَیْ مِنْ یَّکُنْیْ؟
 اِلَیْ عَمَدٍ یَّخْفُیْنِیْ۔ اَوْ اِلَیْ عَدُوٍّ مَلَکَتْهُ اَمْرِیْ؟ اِنْ لَمْ یَکُنْ عَلَی
 غَضَبٍ فَلَا اُبَاۤیَیْ۔ وَلَا اَکْرَنْ عَافِیَتُکَ هِیْ اَوْ سَعِیْ۔ اَعُوْذُ
 بِمَوْرِ وَجْهِکَ الَّذِیْ اَشْرَقَتْ لَہُ الظُّلُمَاتُ وَصَلَحَ عَلَیْہِ اَمْرُ الدُّنْیَا
 وَالْاٰخِرَةِ اَنْ یَنْزَلَ بِغَضَبِکَ اَوْ یَجْعَلَ عَلَیَّ سَخَطُکَ لَوْ اَنْعَمْتَ
 عَلَیَّ تَرْضٰی وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِکَ ۝ یعنی اے رب جلیل

۝ اس دُعا کے الفاظ معنی تاریخ سے نقل کیے ہیں۔ مگر جزوی تغادات کے
 ساتھ ابن ہشام و ابن اثیر نے بھی اسکو اپنی مستند کتابوں میں روایت کیا ہے
 اور سر ولیم مورس نے بھی اپنی کتاب میں ابن ہشام کی روایت کو موافق اسکا ترجمہ کیا ہے۔ مؤلف

یہ بندہ مسکین و عبد ذلیل تیری بارگاہِ عزت و جلال میں اپنی کمزوری اور صبر و قوت کی کمی اور اپنی ذلت و خواری کی فریاد لایا ہے۔ کیونکہ تو سب سے زیادہ رحم والا اور ہر ایک عاجز و ناتوان کا مددگار اور خود میرا مالک اور پروردگار ہے۔ تو مجھے کسکے حوالہ کرتا ہے؟ کیا ایسے دوست کے جو مجھے دیکھ کر ناک بھوں چڑھائے؟ یا ایسے دشمن کے جسکو تو نے میرا معاملہ سونپ دیا ہے؟ لیکن اگر یہ بلا تیری خفگی کی وجہ سے نہیں ہے تو مجھکو اسکی کچھ پروا نہیں۔ مگر تیرا بچاؤ میرے لئے بہت زیادہ وسیع ہے۔ مین تیری قدرت و رحمت کے نور میں جو تمام تاریکیوں کا روشن کردینے والا اور دنیا و آخرت کے بگڑے ہوئے کاموں کو سنوار دینے والا ہے تیرے غیظ و غضب کے نزول سے بچنا ہی ایتنا ہوں۔ لیکن اگر خفگی ہی میں میری بھلائی ہے تو تجھے دانستگ اختیار ہے کہ تجھے راضی ہو جائے۔ اور بغیر تیری مدد کے: میں یسائی ہی سے بچ سکتا ہوں اور نہ نیکی ہی کی طاقت و قدرت رکھتا ہوں۔

اب ناظرین حضرت نبی عربی کی اس دُعا کا جناب نبی ماضی کی اُس دُعا سے مقابلہ کریں جو انہوں نے اپنے گرفتار ہو جانے کی رات کو کی تھی کہ ”اے باپ اگر ہو سکے تو یہ پیالہ مجھ سے گزر جائے مگر نہ جیسا میں بلکہ جیسا تو چاہتا ہے“ اور ”اے باپ اگر ممکن نہیں کہ یہ پیالہ میرے پینے بغیر مجھے گزر جائے تو تیری مرضی ہو“ اور دیکھیں کہ دونوں ایک ہی قسم کے مخرج سے نکلی تھیں یا اسمیں کچھ فرق و امتیاز تھا۔

مجھے یقین ہے کہ اگر بے تعصبی اور ناظر فداری کی آنکھ سے دیکھینگے تو کچھ بھی تفاوت نہ پائینگے۔ بلکہ یقیناً معلوم کر لینگے کہ جس تسلیم و رضا سے بھرے ہوئے دل سے وہ نکلی تھی ویسے ہی بلکہ اُس سے بڑھ کر ایمان و ایقان اور تسلیم و توکل میں ڈوبے ہوئے دل سے یہ نکلی تھی۔ ۱۱

الغرض آپ کی اُس وقت کی زار و زبون حالت کا اس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ عتبہ بن ربیعہ اور اُسکے بھائی شکیبہ جیسے سنگدل دشمنوں سے بھی دیکھا نہ گیا اور انہوں نے ترس کھا کر ٹھوڑے سے انگوٹے کے لیے بھیجے جنکو کھا کر آپ نے شکر خُدا کیا۔ ۱۲

اب آپ نے مایوس ہو کر قریش کو پند و نصیحت کرنا چھوڑ دیا تھا۔ اور صرف اُن قبائل کے لوگوں کو جو حج وغیرہ کے لیے آتے تھے دعوتِ اسلام فرماتے تھے۔ مگر اُن میں سے بھی کسی کو توفیقِ قبولِ اسلام نہ ہوئی۔ مجزئِ شرب کے چھ شخصوں کے کہ جنہوں نے کلامِ الہی کو سنا اور شرفِ اسلام ہوئے۔ اور پھر بادشاہی کی طرح اُس تختِ ان کے خوش نصیب رہنے والوں کے لیے یہ مژدہ دیتے گئے کہ سرزمینِ مکہ میں ایک نبی پیدا ہوا ہے جو بنہ گانِ الہی کو خُدا سے واحد و لاشریک کی طرف بلاتا ہے۔ اور بطرحِ مشکاک کی خوشبو پھیل جاتی ہے اچکا اور دینِ مبینِ اسلام کا چرچا و باں پھیل گیا۔ چنانچہ کوئی گھر ایسا نہ تھا کہ جہاں اچکا ذکرِ خیر نہ ہوتا ہو۔ اور کوئی صحبتِ الٰہی نہ تھی جس میں لوگ دینِ اسلام کا چرچا کرتے ہوں۔ پس سال کے ختم ہوتے ہی اُن نو مسلموں

میں سے پانچ شخص نہایت شوق کے ساتھ پھر آپکی زیارت و طواف کعبہ کے لئے آئے۔ اور اؤس و خزرج کی طرف سے جو یثرب کے دو بہت بڑے قبیلے تھے سائے آدمیوں کو بطور وکیل اپنے ساتھ لائے اور اسی جگہ وہ بھی مشرف باسلام ہوئے جہاں یہ ہوئے تھے۔ اور یہ عہد کیا کہ کسی حبیب کو خدا کا شریک نہ بنائینگے۔ چوری نہ کریں گے۔ حرام کا حرام نہ کریں گے۔ قتل اولاد کے مرتکب نہ ہوں گے۔ یعنی نہ تو انکو بتوں پر تہ بانی چڑھائیں گے اور نہ غیرت یا افلاس کی وجہ سے قتل کریں گے۔ غیبت نہ گوئی سے پرہیز کریں گے۔ اور ہر امر حق میں خدا کے رسول کی اطاعت کریں گے اور بیخ و رحمت میں شریک حال نہ رہیں گے۔ اور جب وطن کو جانے لگے تو آنحضرت نے اپنے اصحاب میں سے عبداللہ ابن اُمّ مکتوم اور مضعب بن عمیر کو قرآن مجید اور ارکان اسلام کی تعلیم کے لئے نٹا کر دیا۔ اور کلام الہی کے دغٹانے یہ اثر پیدا کیا کہ بہت سے لوگ شرک بُت پرستی کو چھوڑ کر دین حق میں داخل ہو گئے۔ اور کوئی گھرا بیسا نہ رہا جس میں مسلمان مرد اور عورتیں موجود نہ ہوں *

اٹھ برس حج کے موقع پر مضعبؓ کو پھر آئے۔ اور بہت سے مسلمان اُنکے ساتھ آپکی زیارت کے لئے حاضر ہوئے۔ اور اپنے مُشرک اہل قافلہ سے پوشیدہ تہتر مردوں اور دو عورتوں نے رسم ملک

* دیکھو تاریخ ابی ہاشم صفحہ [۲۸۸] و تاریخ ابن اثیر صفحہ [۳۹] و تاریخ ابوالفضا جلد دوم صفحہ [۲۲۴] و تاریخ ابن خلدون جلد دوم صفحہ [۱۲] مولف عفی عنہ

کے موافق آپ کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر عہد کیا کہ اگر آپ اور آپ کے اصحاب ہمیشہ
 شہر کو اپنے قدمِ مہینتِ لزوم سے مشرف فرمائیں گے تو ہم اپنی ہتھیاروں
 آپ کی اور آپ کے اصحاب کی اسی طرح حفاظت و حراست کریں گے جس طرح کہ
 اپنی اولاد و ازواج کی کرتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بارہ آدمیوں کو
 آپ نے اُن کے اہل قبیلہ کی ہدایت و ارشاد کے لئے منتخب فرمایا۔ اور
 ارشاد کیا کہ تم اسی طرح اپنی اپنی قوم کے کفیل ہو جس طرح حواری عیسیٰ بن
 مریم کے لئے کفیل تھے۔ اور میں اپنی قوم یعنی قریش کا ذمہ دار ہوں۔
 یہ معاہدہ اگرچہ ایسے وقت ہوا تھا جبکہ رات نے مشرکین مکہ کی آنکھوں پر
 پردہ ڈالا ہوا تھا مگر ایک شیطانِ شرک نے جو پہاڑی پر سے دیکھ رہا تھا اپنے
 ہمجنسوں کو آگاہ کر دیا۔ اور وہ اکٹھے ہو کر یثرب کے قافلہ میں مسلمانوں
 کی تلاش کے لئے گئے۔ اور جب کچھ پتہ نہ لگا تو پھر آئے۔ اور پھر دوبارہ
 گئے۔ اب اگرچہ قافلہ کا کوچ ہو چکا تھا۔ مگر سعد بن عبادہ جو مذکورہ بالا
 بارہ شخصوں میں سے ایک تھے اُن کے ہتھے چڑھ گئے اور وہ انکو مارتے پٹتے
 اور سر کے بالوں سے پکڑ کر گھیسٹتے ہوئے مکہ میں لے آئے اور بدبخت
 ابو جہل نے اپنے غضبِ طبع کی یہاں تک پیروی کی کہ خود یثرب کو لگایا اور
 عیاش بن ربیعہ کو جو اسکا ماں کی طرف سے بھائی تھا کہا کہ تیری
 ماں تیرے لئے روتی ہے۔ اور کھانا پینا چھوڑ دیا ہے تو مکہ کو چل اور
 اس فریب سے مکہ میں لا کر اسکو قید میں ڈال دیا *

جو زمانہ مابین ان دونوں معیتوں کے گزرا وہ بھی سجدہ ان زمانوں کے
 تھا جو اب تک آپ پر نہایت صعب و شدید گزرے تھے۔ اور اسکے مقابلہ
 میں جو صبر و ثبات اور توکل علی اللہ آپ سے ظہور میں آیا وہ ایسا ہمیشہ کی نظر
 ہے کہ سرحدِ لیم میوہ جیسے شخص کو بھی حیرت مان لینے کے چارہ نہ ہوا۔ چنانچہ
 وہ لکھتے ہیں کہ ”پیغمبرِ اسلام بطرح سے دشمنوں کے زرعہ میں گھرے ہو
 تھے اور فتحِ مبین کے منتظر تھے۔ اور ظاہر ابے یار و مددگار تھے۔ اور
 اُن کے احباب کا چھوٹا سا گروہ گویا شیر کے مونہ میں تھا۔ تاہم انکو اُس
 قیامِ مطلق پر پھر روک تھا جسکا رسول وہ اپنے تئیں سمجھتے تھے۔ اور اُنکے
 پاس ثبات میں ایک سر مولغزش ہوئی تھی۔ غرض اس عالمِ نصبت و تنہائی
 میں وہ ایسے عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم ہوتے ہیں کہ کتبِ مقدسہ سماویہ
 میں انکا عدیل و نظیر کوئی نہیں دیکھائی دیتا۔ سوائے اُس بَیِّنِ اِسْمَائِیل
 کے نبی کے جس نے خداوندِ عالم سے یہ شکایت کی تھی کہ میں اکیلا رہ گیا ہوں“
 [یعنی حضرت الیاس علیہ السلام جو بعزل مائے ایک بُت کے پوجنے والوں کی ہمت
 و ارشاد کے لئے مبعوث ہوئے تھے]

حق پسند ناظرین اُس عالیشان روح کا پیغمبرِ سلام کے غایت درجہ کے
 توکل علی اللہ اور علوم مرتب و جدالاتِ شان کو ایسا صاف صاف مان لینا اور
 بجز ایک کے تمام انبیاء بنی اسرائیل پر ایک پوہ جج دینا صاف دلی اور انصاف
 کی راہ سے سمجھنے کا۔ بلکہ یہ الحیا حق ہے کہ جس نے اُسکو ایسا لکھنے پر مجبور

کیا ہے۔ ورنہ انصاف کا حال تو اُس سے ظاہر ہوتا ہے جو اس سے آگے فرمایا ہے کہ ”نہیں۔ یہ تماشا اور زیادہ تعجب الگ اسوجہ سے ہے کہ انبیائے بنی اسرائیل پر خدا وحی نازل کرتا تھا اور وہ معجزے دیکھتے تھے۔ گو پیغمبر اسلام نے تو خود اعتراف کیا ہے کہ میں معجزہ نہیں دیکھتا“

اللہ اکبر! ولیدہ میور کو اس نیکو صدی میں جو عقل اور روشنی کا زمانہ کہلاتا ہے بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت و نبوت پر ان محال اور خلاف عقل امور کے بغیر اطمینان نہیں ہے۔ جنکے مشرکین نے انھیں سے خواہشمند تھے۔ اور کہتے تھے کہ ”لَنْ يُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَخُوضَ لَهَا مِنَ الْآبِیْنِ یَنْبُوءًا اَوْ تَكُونَ نَاكِبًا مِّنْ تَحِیلٍ وَرَحِبٍ مُّفِیضٍ لَا یُفَاخِیْلًا لِّهَا اَفْخِیْرًا۔ اَوْ تُسْقِطَ السَّمَاوَاتُ عَلَیْكَ اَكْفَاكًا اَوْ تَاْتِیَ بِاللّٰهِ وَ الْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا۔ اَوْ يَكُوْنُ لَكَ بَیِّنَةٌ مِّنْ رَّبِّكَ اَوْ تَقُوْلَ فِی السَّمٰوٰتِ وَلٰكِنْ نُّوْمِرُوْنَ بِكَ حَتّٰی نُنَزِّلَ عَلَیْكَ لَتًا یُّعْرَوْنَ۔ فَلَا تُبٰنٰنَ یٰحٰی كَھَلْ كُنْتَ اِلَّا نَبَشْرًا مِّنْ سُوْلًا یعنی ہم ہرگز تیری بات کا یقین نہیں کریں گے جب تک کہ تو اس میں انکما میں سے نہ ہو۔ یا تو اگرے ہرگز آسمان کو ٹکڑے یا تیرے لئے کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ جاگہ پر تو اس میں ہی ہوی نہیں نکالے۔ زور سے ہتی ہوئی۔ یا تو اگرے ہرگز آسمان کو ٹکڑے ٹکڑے۔ جیسا کہ تو ڈرایا کرتا ہے۔ یا خدا اور فرشتوں کو سامنے لا کے یا تیرے لئے سونے کا ایک گھر بنجائے۔ یا تو آسمان میں چڑھ جائے اور ہتھوتیرے آسمان میں چڑھ جائیکو بھی کبھی نہیں ماننے کے جب تک کہ تو پہر

کوی کتاب اُتار دے جسکو ہم پڑھ لیں“ جن یہودہ و نامعقول سوالات کے جواب میں خدا نے اپنے پیغمبر کو فرمایا کہ ”تو ان سے سمجھ کا فروں سے کہہ کہ پاک ہے میرا پروردگار میں تو کچھ نہیں ہوں مگر ایک انسان بھیجا ہوا۔ یعنی رسول۔“ ہم سرِ علیہ صلوٰۃ سے سوال کرتے ہیں کہ آپ نے جو انبیاء بنی اسرائیل و فرزند اسمعیل کا مقابلہ کیا چاہا ہے تو آپ نے انکی اور انکی رسالت میں کیا چیز ماہ الامتیاز قرار دی ہے اور پچاسی کا معیار کیا ٹھہرایا ہے؟ کیا ایسے ہی ناممکن اور خلاف عقل امور جنکے مشرکین کے طالب تھے؟ انھوں نے تعصب و تعسف سے انسان کو ایک اندھا بنا دیتی ہے کہ سرِ علیہ صلوٰۃ سا جلیل الشان فاضل حقا مگر کما ہنر بان ہو کر اس روشنی اور عقل کے زمانہ میں بھی اُن امور کے گرد دکھانے سے انکار کر دینے کو جناب خاتم الانبیاء علیہ السلام نے دلائل کے خلاف میں بطور حجت اور دلیل کے پیش کرتا ہے جو اس زمانہ کے ایک کم سن اچکے کے نزدیک بھی معقول اور ممکن الوقوع تھے۔ اور اُس معجزہ کو نہیں دیکھتا جو ایسا قوی ہے کہ جسے باوجود اُس تعصب و مخالفت کے جو اس مروج کو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے تقریباً تیرہ سو برس کے بعد خود اُسکو اس بات کے لکھ دینے پر مجبور کیا کہ ”کتب مقدسہ سادہ میں

انبیاء بنی اسرائیل میں سے کوئی نبی بھی بجز ایک کے آپ سا عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم نہیں ہوتا“ الغرض مشرکین کی آتش و عناد بھڑک رہی تھی اور مظلوم مسلمانوں کو بہتہ و جہت تھے جس سے مجبور ہو کر آپ نے انکو نیز کو ہجرت کر نیکی اجازت دی اور بہت مسلمان اور عورتیں سطح جسکو موقع ملا دانا چلو گئے اور سطح کہہ کے

گھر کے گھرویران ہو گئے۔ جنکو خالی دیکھ کر عتبہ بن ربیعہ نے ایک ٹھنڈی
سانس بھری اور ایک پرانے شاعر کا یہ شعر پڑھا

”وَكُلُّ دَارٍ اِنْ طَالَتْ سَلَامَتُهَا + يَوْمَاسْتَدْرِكُهَا التَّكْبَاءُ وَالْحَوْبُ“

یعنی ہر ایک گھر خواہ کتنی ہی مدت تک آباد رہا ہو آخر ایک نہ ایک نہ بچوگا
اُسہ چل جائیگی اور خراب و برباد ہو جائیگا۔ اور پھر نہایت اندوہ و غم کے تھا
بولاکہ یہ سب کچھ ہمارے اس بھائی کے بیٹے [محمدؐ] نے کیا ہے۔

جسے ہماری جماعتوں کو پرالگ نہ اور معاملات کو ابترا و قوم کو متبرکتر کر دیا ہے
سبحان اللہ حضرت نبی عربی و نبی ناصری علیہما الصلوٰۃ والسلام کے حالات
میں کیسی عجیب و غریب مشابہت ہے کہ جسکو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ جناب
ابن مریثم نے اپنی نسبت فرمایا تھا کہ ”یہ نہ سمجھو کہ میں زمین پر صلح کرانے آیا

ہوں۔ صلح کرانے نہیں بلکہ ملو اچلو آنے آیا ہوں۔ کیونکہ میں اسلئے آیا
ہوں کہ بیٹے کو باپ سے اور بیٹی کو ماں سے اور بہنو کو ساس سے ٹرا دوں“
پس یہی حال بعینہ اسماعیل کے ایکلو تے پوتے حضرت محمدؐ بن عبد اللہ
کا ہوا۔ البتہ اتنا نسرق نہ کہ انہوں نے یہ خود اپنی نسبت فرمایا تھا اور انکی
نسبت اقوام عرب میں تفرقہ ڈال دینے کا اتھام ایک ایسے شخص نے لگایا
جو نہایت سخت مشرک اور غایت مرتبہ کاپکا دشمن تھا۔

جب آپ کے صحاب دو دو تین تین کر کے یثرب کو چلے گئے
اور صرف آپکے فدائی بھائی علیؑ اور ابوبکر صدیقؓ اور

اُنکے گھرانے کے لوگ آپکے پاس رہ گئے تو مشرکوں کو اندیشہ ہوا کہ مہیا و آپ بھی بچکر
 نکل جائیں۔ اسلئے اُنکے سب سردار مشورہ کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ اور
 ایک شیطان بُدھابھی جو اپنے تئیں نجد کا رہنے والا کہتا تھا اُن میں شامل ہوا
 اور سب سے پہلے یہ تجویز ہوئی کہ طوق و زنجیر ڈالکر آپکو ایک مکان محفوظ میں قید
 کر دیا جائے۔ اور ایک روزن میں سے آب و طعام دیدیا جائیگا۔ جسکے
 پہلے بعض فتنہ پرداز شاعروں کے ساتھ کیا گیا ہے۔ مگر اُس ملعون بُدھے
 نے کہا کہ یہ عقل کی بات نہیں۔ کیونکہ اُسکے اصحاب جب یہ خبر پائیں گے تو تمہارے
 کر کے اُسکو چھڑالیا جائینگے۔ اس پر جب ایک دوسرے شخص نے یہ رائے دی
 پس بہتر ہے کہ ہم اُسکو ایک سرکش اونٹ پر بٹھا کر شہر سے نکالیں! اور پھر
 ہماری بلا سے خواہ کہیں چلا جائے۔ تو اسی شیطان نے پھر کہا کہ کیا تم اُسکو
 لطف زبان و ملاوت بیان سے ناواقف ہو؟ وہ عرب کے کسی کسی قبیلہ کو
 اپنی بیٹیوں سے پھسلا لیا۔ اور پھر اُسکو کچل ڈال لیا۔ اور حکومت و سرداری
 چھین لیا۔ پس بخت ابو جہل نے کہا کہ مناسب یہ ہے کہ ہم ہر ایک قبیلہ
 میں سے ایک ایک جوان آدمی کو لیں اور اُنکو تلواریں دیں اور وہ اُطرح پر اکھٹے
 چٹنگ پر گریں کہ گویا ایک ہی شخص نے اُسے قتل کیا ہے!! تاکہ اُسکا خون چھڑا
 فقوڑا سب قبیلوں کے ذمہ لگ جائے۔ اور اُسکے قبیلہ کے لوگ تمام قوم کے
 ساتھ لڑنا نہ کہن سمجھا کر انہیں پہلے اپنے پر راضی ہو جائیں۔ یہ سنکر اُس بُدھے نے
 کہا کہ بس بس سے بہتر کوئی تجویز نہیں ہے۔ اور یہ چھڑا کر سب لوگ اپنا اپنے
 گھر کو چلے گئے۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو خدا نے آنحضرت کو

مخاطب کر کے فرمایا ” اِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْيَسْنُوْكَ اَوْ يَفْكُوْكَ
 اَوْ يُخْرِجُوْكَ اِلٰى اٰخِرِ الْاٰلِیَہِ یعنی یاد کر اس وقت کو جبکہ کافران سر
 میں تھے کہ تجھ کو قید کر لیں۔ یا قتل کر ڈالیں یا تمہارے نکال دیں، اور اُسی
 دن کی رات کو جوں جوں اندھیرا ہوتا گیا قاتل آپ کے بیت الشرف کے گرد
 جمع ہوتے گئے * اور خدا نے یایوں سمجھو کہ اُس الہام طبعی نے جو
 ہر ایک ذمی حیات کو ہمیشہ حفظ جان پر آمادہ رکھتا ہے اور جسکی ہدایت
 حضرت نبی ناصرحی بقول دُیْنِ مَلٰٓئِیْنِ صاحب الکر و دشمنوں کے شر
 سے بچتے پھرے † جناب رسول مکی کو بھی اس خوف سے آگاہ کر دیا
 اور آپ نے اپنے جاں نثار بھائی علی بن ابیطالب کو فرمایا کہ آج تم میری
 جگہ میرے بستر پر لیٹ رہو۔ اور میری سبز چادر اوڑھ لو۔ تاکہ دشمنوں کو یہی
 گمان رہے کہ میں اپنے بستر پر پڑا ہوں۔ اور یقین جانو کہ خدا کے فضل سے
 تمہارا بال بھی بچا نہ ہوگا۔ اور قرآن مجید کی یہ آیت پڑھتے ہوئے ” جَعَلْنَا
 مِنْ بَیْنِ اَیْدِیْهِمْ سَدًّا وَّ مِنْ خَلْفِیْهِمْ سَدًّا فَاَعْمٰیْنٰهُمْ فَهُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ“

* اگرچہ ابن ہشام۔ ابن اثیر۔ ابوالفدا۔ رگبن وغیرہ مستند مورخوں نے
 اس واقعہ کو اسطرح بیان کیا ہے جسطرح بنے لکھا ہے۔ مگر سر ولیم میور کو
 چونکہ مشرکوں کا اس الزام سے بچنا منظور ہے۔ فرماتے ہیں کہ ” انکا ارادہ انحضرت
 کے قتل کا تھا۔ بلکہ قوم کی طرف سے بطور سفارت آئے تھے۔“ مؤلف عفی عنہ

† دیکھو تاریخ دین مسیحی جلد اول صفحہ [۲۵۳] مُصَنَّف
 دُیْنِ مَلٰٓئِیْنِ صاحب - مؤلف عفی عنہ

یعنی بنائی ہمنے اُنکے آگے اور اُنکے پیچھے دیوار پھرا دیر سے اُنکو
 ڈھانک دیا۔ پس وہ کچھ نہیں دیکھتے۔ اُسی طرح دشمنوں میں سے بکل *
 جس طرح جناب مئیخ قاتل یہودیوں کے نرغہ میں سے بے خبر بکل گئے تھو *
 اور خدا نے کافروں کو ایسا اندھا کر دیا کہ جیسے کسی نے اُنکھوں میں مٹی ڈال دی *
 اور ابُو بکر صدیق کو ساتھ لیکر نوڈ نامے پہاڑی کے ایک غار میں
 جو مکہ سے قریب ڈھائی میل کے جنوب کی طرف تھا جا چُھے۔

گین لکھتا ہے کہ ”اگرچہ قاتل دروازہ پر نگہبانی کر رہے تھے
 مگر وہ دھوکے میں آکر غلی کو ٹھٹھکی سمجھے ہوئے تھے جو رسول کے
 بستر پر ایسی سبز چادر اڑھے ہوئے سو رہا تھا۔“ اور کہتا ہے کہ
 ”صرف خاندان قریش ہی کے لوگوں نے اس نوجوان ہیرود کے
 اس اعلیٰ درجہ کے کام کو جس سے ثابت ہو گیا کہ اُسکے دل میں اپنے
 چچا زاد بھائی کی کس وجہ قدر و منزلت سے قابلِ قدر خیال نہیں کیا۔ بلکہ
 خود اُسکے چند اشعار جو اب تک مشہور ہیں اُس قوی یقین کی جو اُسکو اپنے

✽ مسٹر کاڈ فرے ہیگنس اپنی کتاب کے تیسویں فقرہ میں لکھتے ہیں کہ ”یہ
 سب موجب امکان اور مجربہ بہ معاملات بنی آدم کے مقتضائے طبع انسانی ہے۔
 ایسا ہی کچھ ایسے حالات میں سقراط - فینا غورٹ - موسیٰ - کوکھسراہ
 اور بہت سے لوگوں اور خود مسیح کو بھی واقع ہوا۔“ مولف عفی عنہ

‡ دیکھو انجیل مٹے باب بارہواں - آیت پندرھویں - اور انجیل مرقس
 باب تیسرا - آیت ساتویں - مولف عفی عنہ

مذہب پر تھا اور نیز اُس نکر و تردد کی جو اسکو اپنے چچا زاد بھائی کے باب
 میں تھا ایک دلچسپ تصویر میں ” اور پھر تین دن غامی میں چھپے رہنے
 اور ابوبکر صدیقؓ کے بیٹے اور بیٹی کا مخفی طور سے کھانا اور خبر اخبار پہنچاتے
 رہنے کا ذکر لکھ کر لکھتا ہے کہ ” قریش لوگوں نے محمدؐ کی تلاش میں
 مکہ کی تمام نواح چھان ڈالی۔ اور اُس غار پر بھی پہنچے جس میں وہ اور اسکا ساتھی
 چھپے ہوئے تھے۔ مگر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ مکہ کی گلی کے جانے اور کوثر
 کے گھوڑے نے جو خدا نے کافروں کے دھوکا دینے کے لئے
 پیدا کر دیا تھا انکو یہ یقین دلایا کہ اُس جگہ کوئی نہیں ہے۔ اور نہ کوئی دیاں
 آیا ہے۔ ابوبکرؓ نے خوف سے کانپ کر کہا ” ہم تو صرف دو ہی
 ہیں مگر محمدؐ نے کہا ” نہیں ہمارے ساتھ ایک تیسرا بھی ہے۔ اور
 وہ خود خداوند تعالیٰ ہے ” اہلۃ۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو
 خدا نے فرمایا ہے ” فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ اِذْ اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
 فَاِنِّىْ اُنْتَبِىْنَ اِذْ هُمَا فِى الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ لِصَاحِبِهٖ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا
 فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلَيْهِ ” یعنی پس بے شبہ مدد کی اسکی خدا نے
 جبکہ نجان یا اسکو کافروں نے جو تھا دو میں کا ایک غامی میں جبکہ کہتا تھا
 اپنے ساتھی کو غم نہ کر بیشک خدا ہمارے ساتھ ہے۔ اور آماری خدا نے
 اپنی تسلی اُسپر [یعنی اپنے پیغمبر پر] ”

۱۰ مسند کاؤ فرمے ہیگنس اپنی کتاب ” نقرہ [۹۶] میں لکھتے ہیں کہ ” جگہ گمان ہے کہ اگر کوئی شہر رہا کا
 دلی اس طرح نہیں تو دین عیسوی کے لوگ بعضی کراہتیں اس سے زیادہ قائم کرتے۔ مگر شاید مکرکی
 جالاتینے اور فاختہ کے انڈے دینے کا مجوزہ حکم کو زیادہ پسند ہو ” مؤلف عفی عنہ

فی الواقع یہ سیکھ رہا ہی ہے کہ نزل کا نتیجہ تھا کہ باوجود اسکے کہ آپ کے رفیق کو بقول گبن ”نہایت خوف و اضطراب ہوا“ آپ مطلق نہ گھبرائے اور وہ تو بت رہا ہی آپ کے دل کو تھامے ہی جس کا نام الہامی زبان میں سیکھنے الہی ہے۔

اہل تاریخ کا اس پر اتفاق ہے کہ تین دن کے بعد جب تبجو اور شور و شر کم ہو گیا تو آپ بسواری شتر غیر معمولی رستہ سے عازم یثرب ہوئے۔ اور تمام رات اور اگلے دن کی دوپہر تک برابر چلے گئے۔ اور کوئی مخالف آپ کو نہیں ملا۔ مگر چونکہ قریش کے سرداروں نے سنا اونٹ کا انعام کثیر مقرر کیا تھا اور آپ کی تلاش میں چاروں طرف سوار دوڑا دیئے تھے پس سراق بن مالک نامے ایک سوار خونخوار تھا میں نیزہ لیئے ہوئے آپ پر چلا۔ جسکو آتے دیکھ کر بقول ابن اثیر والوالفدا ابو بکر صدیق نے عرض کیا ”یا رسول اللہ اذدکنا الطلب“ یعنی یا رسول اللہ ہمارا مسئلہ تو انہیں چھوڑنا۔ مگر آپ نے پھر وہی توکل سے بھرا ہوا جواب دیا۔ جو پہلے یا تھا۔ یعنی ”ڈرو نہیں ہمارا بچانے والا بیشک ہمارے ساتھ ہے۔“

فی الحقیقت خداوند تعالیٰ آپ کے ساتھ تھا اور آپ کے حفظ و حرست کا یہ نتیجہ تھا کہ آپ کی طرف آتے ہوئے اُس سوار کا گھوڑا اور وہ خود دو بار مونہ پہل گیا۔ اور اس قدر نیست اس پر طاری ہوئی کہ چلا کر عرض کیا کہ میرا قصور معاف فرمائیے میں وعدہ کرتا ہوں کہ جو لوگ آپ کی تلاش میں نکلے ہیں سب کو پھرا لیاؤ گا چنانچہ اُس نے ایسا ہی کیا بھی۔ اور آپ معصون و محفوظ قطع مسافت فرماتے ہوئے

بقول بن ہشام وغیرہ مورخین کے بارہویں ماہ ربیع الاول کو پیر کے دن وہ پہر کے قریب قبا نامے گانوں میں جو یثرب کے جنوب میں ڈومیل کے فاصلہ پر اب تک آباد ہے تشریف فرما ہوئے۔ اور بانظار جناب علیؑ کو قضا و ہاں قیام فرمایا۔ اور جیسا کہ آپ نے اُنکو الہام الہی کے موافق فرمایا تھا کہ ”خدا کے فضل سے تمہارا بال بھی بیکا نہ ہوگا“ ویسا ہی ظہور میں آیا۔ اور قریش باوجود اس غیظ و غضب کے جو آنحضرت کے سلامت نکل جانے کی وجہ سے اُنپر طاری تھا آپکو کچھ مضرّت نہ پہنچا سکا اور آپ نہایت دلیرانہ طور پر تین رات دن مکہ میں ٹھہرے رہے۔ اور لوگوں کی امانتیں جو آنحضرت کے پاس تھیں اُنکے مالکوں کو واپس دیکر اُس سخت و گرم موسم میں قبول کاسن جی پر سوال مؤرخ کے جُون کا ہینہ تھا۔ پانوں سو بجے ہوئے اور چھائے بڑے ہوئے پایادہ۔ جا حاضر ہوئے۔ اور جناب رسول خداؐ یہ سنکر کہ آپ میں اتنی طاقت نہیں کہ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہو سکیں خود آپکی ملاقات اور عیادت کے لئے تشریف فرما ہوئے۔ اور سولہویں ربیع الاول مطابق دوسری جولائی ۶۱۰ء کو بروز جمعہ صبح کی وقت بڑی شان و شکوہ سے اُس زمین مقدّس پر قدم رکھا جو اُس وقت سے ہمیشہ کے لئے مقدّس ہو گئی۔ اور اہل مکہ کے ٹھوکر کھانے اور اہل یثرب کے ایمان لانے سے جناب ابن مریم کے اس قول کی تصدیق ہوئی کہ ”نبی بے عزّت نہیں مگر اپنے وطن میں اور اپنے گھر میں“

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ناظرین کو جناب رضوی کے اُن

اشعار کے مطالعہ بھی محروم نہ رکھیں جنکی طرف رگین نے اشارہ کیا ہے
 اور وہ موافق روایت صاحب ناسخ التواریخ یہ ہیں: **س**
 وَقَيْتُ بِنَفْسِي خَيْرَ مَنْ رَاطَى الْحَصَى وَمَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ بِأَمْرِ
 فرماتے ہیں۔ کہ میں نے اپنی جان کی عوض اُس عالی منزلت شخص کو بچایا
 جو پانوں سے پتھریوں یا کنکریوں کے روندنے والوں اور خدا کے
 پرانے گھر اور اُس جگہ کے طواف کرنے والوں میں جسکا نام حجر ہے
 سب سے افضل ہے۔ **س** رَسُولُ إِلَيْهِ خَافَ أَنْ يُكْرَؤَ إِلَيْهِ
 - فَجَاءَهُ ذُو الطَّوْلِ إِلَالَهُ مِنَ الْكُرِّ - خدا کے رسول کو اندیشہ ہوا کہ
 دشمن انکو شہ پہنچائینگے۔ پس خدا نے جو بڑی قدرت والا اور صاحب
 فضل و کرامت ہے اپنے پیغمبر کو اُس کے شر سے بچالیا۔ **س**
 فَبَاتَ رَسُولُ اللَّهِ فِي الْغَارِ آمِنًا مَوْفَىٰ وَفِي حِفْظِ إِلَالِهِ وَفِي سِتْرِ
 پس رسول خدا نے غار میں امن سے رات کاٹی۔ دشمنوں سے بچے
 ہوئے اور خدا کی حفاظت اور اُس کے حجاب قدرت میں۔ **س**
 أَقَامَ ثَلَاثًا ثُمَّ ذَمَّتْ قَلَالِيصُ ۖ قَلَالِيصُ تَفْرِئُ الْحَصَىٰ إِنْ مَا تَقْدِرُ
 تین دن وہں ٹھہرے پھر ناقول کو مہاریں دیگئیں جو ایسے تیز رفتار
 و سبکرو تھے کہ ہر طرف پتھریوں اور کنکریوں کو روندتے چلے جاتے تھے۔
 وَبِتُّ أَرَأَيْهِمْ وَمَا يُشْبِهُنِي ۖ فَقَدْ وَهِنَتْ نَفْسِي عَلَى الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ
 اور میں نے دشمنوں کے حملہ کے انتظار میں رات کاٹی اور وہ مجھے زخمی اور

* سعی ما بین الصفا والمردہ کی طرف اشارہ ہے جو ارکان حج میں سے ایک کن ہے

گرفتار کر سکے۔ کیونکہ بے شبہ قتل و قید سے نہ ڈرنا میری جبلی عادت ہے
 اَرَدْتُ يَهْ نَصْرًا لِّلّٰهِ تَبَتُّلًا ۚ وَاَضْمَرْتُهٖ حَتّٰى اَوْسَدَ فِىْ قَبْرِ
 یہ مینے ہر چیز سے قطع نظر کر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیت سے
 کیا۔ اور آئندہ بھی یہی ٹھان لی ہے جتنا کہ قبر میں تکیہ لگا کر لیٹوں۔
 کسی شعر خصوصاً عربی زبان کے شعر کا ترجمہ بلفظ اُردو کے شعر میں
 کیا جانا ممکن ہے۔ اسلئے ہمتے شعر میں ترجمہ لکھ دیا ہے۔ مگر ان اشعار
 کے مدعا کو منظوم بھی کر دیا ہے۔ جو ذیل میں لکھا جاتا ہے۔ اور چونکہ میں
 شاعر نہیں ہوں اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو ناظرین سے اُسیدُ معافی ہے۔
 اور وہ یہ ہے۔

نظم

بچایا پاؤ شاہِ انس و جاں کو
 شرف حاصل ہے جسکے آستان کو
 ہوا جب خوفِ شر اس جانِ جاں کو
 نہ دشمن پاسکے اُسکے نشان کو
 پُچارائے اپنے سارباں کو
 کھلتے کنکر اور ریگ رواں کو
 فدا اُپر سے کو کے اپنی جاں کو
 بچالوں پر رسولِ انس و جاں کو
 سمجھتا تھا نہ کچھ قیہ گراں کو
 کہیں صدمہ نہ پہنچے اُنکی جاں کو

بنا کر ڈھال سینے اپنی جاں کو
 وہ خیر الحاج خود کعبہ پہ الحق
 خدا نے فضل سے اپنے بچایا
 گزارا رات کو حفظِ حُفدا میں
 نکل کر غار سے پھر تین دن بعد
 ہوئے ناقے سوئے یثرب روڈ
 میں سویا شب کو بستر پر نبی کے
 یہ تھا دل میں کہ جاں بچا تو جا
 نہ تھا غم مجھ کو اپنے قتل ہی کا
 ولیکن نہ کر تھا مجھ کو تو یہ بھت

بجز تائید حق اس جسد و کد سے
اور آگے کو بھی قصد اپنا یہی ہے
نہ تھا مقصود کچھ مجھ ناتواں کو
کہ کردوں صرف اسی میں اپنی جان کو

جناب مرقوم سے جو ایمان و ایقان اور صبر و سکینہ اور تسلیم
توکل اور جرات و ہمت اور شجاعت و نہایت کا اظہار اس موقع پر ہوا وہ
ایسا حیرت انگیز اور نرے طور کا ہے کہ اس کی نظیر اُمتِ اسلامیہ میں تو کیا اُمتِ
مسیحیہ اور اُمتوں میں بھی پائی نہیں جاتی۔ چنانچہ تقدسِ فطرئیں نے جو
میں علیہ السلام کے حواریوں میں سب سے افضل گئے جاتے ہیں اُنکے
گرفزار کئے جانے کی رات کو بڑے دعویٰ کے ساتھ جناب موصوف
سے یہ لہا تھا کہ ”اگر سب تیرے سبب ٹھوکر کھائیں۔ میں کبھی ٹھوکر
نہ کھاؤں گا“ اور یہ کہ ”اگر تیرے ساتھ مجھے مزاجی پڑے تو بھی تیرا انکار
نہ کروں گا۔“ اور ایسا ہی اور مریدوں نے بھی کہا تھا۔ جیسا کہ انجیل متی کے
چھبیسویں باب میں ہے۔ مگر کینچت جان ایسی پیاری اور عزیز شے ہے کہ
خوف کی آہٹ پاتے ہی سب کے سب جناب مدوح کو دشمنوں میں اکیلا چھوڑ کر
بھاگ گئے۔ اور خود تقدسِ فطرئیں جس کو کہا جاتا ہے کہ ”مردوں کو چلاتا اور
پانی پر چلتا تھا وغیرہ وغیرہ۔ جب امتحان کا موقع آیا تو عیاذ باللہ جناب موصوف
پر اہست کرنے اور قسم کھانے لگا کہ میں اس آدمی کو نہیں جانتا“ جیسا کہ انجیل
مذکورہ اسی باب کی چوتھریں آیت میں ہے۔ اور وہ بات بالکل ٹھیک
نہی جو اُس مظلوم رسول نے اُسی اُلکوان گلوں کو مخاطب کر کے فرمائی تھی کہ
”دعا مانگو کہ امتحان میں نہ پڑو“

فی الواقع امتحان ایسی ہی شکل چیز ہے کہ مجرّان نفوس قدرتیہ کے کہ
 جتنے دل کو سکینہ الہی [جسکا دوسرا نام روح القدس ہے] تھامے رکھے
 بڑے سے بڑے لوگوں کے قدم کو بھی ڈلگا دیتا ہے۔ مگر ہمارے
 عیسائی دوست شاید یہ کہیں کہ اس وقت تک فِطْرَتِ رُوحِ القدس کے
 فیضان سے مستفیض نہ ہوا تھا۔ لیکن تقدّس بُولُوس کو کیا کہنیے جسکو بقول
 اُنکے حضرت مسیح نے خود پہنچا کر فیضانِ رُوحِ القدس پہنچایا تھا۔ اور
 باوجود اسکے جان کے خوف سے ٹکاری میں ٹھیکر شہر دمشق کی
 فصیل پر سے کود گیا۔ جیسا کہ رسالہ اعمال کے نویں باب کی تیسویں۔
 چوبیسویں اور پچیسویں آیتوں اور خود تقدّس موصوف کے کارنھویوں
 کے دوسرے خط کے گیارہویں باب کی تیسویں اور تیسویں آیت میں
 ہے۔ اور یہ بیچارے تو درکنار حضرت عیسیٰ بن عبد اللہ کے اس
 حواری سے جو کام بن آیا وہ تو بڑے سے بڑے نبیوں کا سا کام تھا
 یعنی ایسے نبی کا جو اپنی خوشی سے ہاتھ پانوں بندھوا کر خدا کی راہ میں گلا
 کٹوا لینے پر راضی ہو گیا تھا۔ لیکن سچ پوچھو تو اسکا بھی فیصلہ اس خیر
 آبا و اجداد پوتے کے فعل کا ہمایہ تھا۔ کیونکہ وہ اگر چہ غیبی تھا مگر اس وقت
 ایک تجربہ کار لڑکا تھا۔ اور ذبح ہو جانے کی ماہیت سے بھی واقف تھا۔
 اور ذبح کرنے والا خود اسکا باپ تھا۔ جس سے طبعاً رحم کی توقع ہو سکتی تھی۔
 بخلاف اَبُو طَالِب کے بیٹے کے کہ اس وقت تیس سال کا نوجوان تھا۔
 اور ہر ایک امر کے نیک و بد کو بخوبی سمجھ سکتا تھا۔ اور دشمنوں سے کسی

رعایت یا رحم کی بھی اُسکو توقع نہ تھی۔ اور جنگ و جہاد کی بھی اجازت نہ تھی جو لڑ بھڑ کر شاید بیچ نکلتا۔ پس ایسی حالت میں اُسکا اپنے پیغمبر کے ارشاد اور اپنے خدا پر بھروسہ کرنا۔ اور بغیر کسی قسم کے تردد کے دشمنوں کے نزعہ میں باطینان تمام نبی کی چادر اوڑھ کر سو رہنا۔ اور پھر تین دن اور رات علا میں دشمنوں میں آمد و رفت رکھنا۔ اور پھر نہایت سخت و شدید گرمی کے موسم میں کئی سو میل تک یکے و تنہا دشمنوں کے ملک میں پایادہ سفر کرنا ایک قطعی دلیل اس بات کی ہے کہ کلام الہی کے وعظ نے مومنین کے دلوں کو [جتنی امارت و سرداری کا خطاب واجب طور سے اس خدا کے ولی کو حاصل ہوا] رُوح القدس کے فیضان سے معمور کر دیا تھا۔ اور اُس روحانیت کی وجہ سے جو قرآن مجید کی معجزانہ تاثیروں نے اُنکے دلوں میں چھونک دی تھی۔ حیات اُخروی کے مقابلہ میں اس دُنیا کی زندگی اُنکی نظروں میں نہایت حقیر و ناچیز دیکھائی دیتی تھی۔ اور بیشک یہ انعام الہی اخیر دم تک اُن کے ساتھ رہا۔ اور یقیناً آخرت میں بھی اُس نورانی صورت میں اُنکے آگے آگے اور داہنے ہاتھ ہوگا۔ جسکی قرآن مجید میں خبر و گمبئی ہے کہ ”يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَبِأَمَامِهِمْ هُدًىٰ لَّكَ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ“ یعنی۔ اے ہمارے رسول اُس دن نورِ حقان میں لا جبکہ تو دیکھیگا ایمان والوں اور ایمان والیوں کو کہ جہاد چلتا ہوگا اُنکا نور [ایمان] اُنکے آگے اور اُنکی داہنی طرف

[اور فرشتے اُنکو کہینگے] مزدہ ہو تمکو آجکے دن تمہارے لئے باغ ہیں
جسکے نیچے نہریں بہتی ہیں جنہیں ہمیشہ رہو گے [دیکھو] یہی تو ہے سب سے
بڑی مُراد کا ملنا“

اَب ہم پھر اصل مدعا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ لکھا ہے کہ جناب
خاتم الانبیا علیہ التحیۃ والثناء نے جب مدینہ منورہ کو اپنے قدومِ مہمنت لزوم
سے مُشرّف فرمایا۔ تو شہر کے جس جس قبیلہ میں سے اِپکا گزر ہوا اُسکے
لوگوں نے بجز عبد اللہ بن ابیّ کے جو سلطنتِ مدینہ کا
امیدوار تھا۔ کمال آرزو سے یہ چاہا کہ آپ اُنہیں کے ہاں تشریف فرما
ہوں۔ مگر آپ مہارڈھیلی چھوڑے ہوئے سب کو یہی فرمایا کہ جہاں
خدا کو میرا ٹھہرنا منظور ہے وہاں پہنچ کر میرا قہودہ بیٹھ جائیگا۔ چنانچہ وہ اُس کپا
زمین پر پہنچ کر بیٹھ گیا جہاں مسجدِ مقدّس نبوی بنی ہوئی ہے۔ اور آپ نے
اُتر کر خالد بن زیدؓ کے معروف بہ ابُو اَیوبؓ کے گھر کو اپنی اقامت
بالکرامت سے رشک خانہ خورشید فرمایا۔ اور چند روز بعد مسجدِ ادبیت الشرف
کی تعمیر کے لئے ارشاد کیا۔ ناظرین طبعاً یہ خیال کریں گے کہ جو مسجد اور مکان

یہ وہی بزرگوار ہیں کہ جب شہرِ بصری میں معاویہ بن ابی سفیان کے عہد میں
قسطنطنیہ پر فوج کشی ہوئی تو محاصرہ کے ایام میں بیماری سے انتقال ہو گیا۔
اور شہر کی فاصل کے قریب دفن کئے گئے۔ اور سلطانِ محمد مُلقب بہ فاتح نے جب
بصری میں شہر مذکور کو فتح کیا تو بڑی تلاش کے بعد اِکی قبر کا پتہ ملا۔ جو تنوید کے کندہ سے پہچانی گئی
جس پر سلطان نے مقبرہ بنوا دیا۔ اور ایک بڑی عالیشان مسجد تعمیر کرا دی جو اب تک جامعِ اُیوبیہ
کے نام سے مشہور ہے۔ ماخوذ از تاریخ منتظمِ مری مطبوعہ طہران۔ مؤلف غنی ص

آپ کے لئے تعمیر ہوئے تھے وہ بہت ہی عالیشان اور عمدہ ہونگے۔ مگر یہ مسجد کیا تھی؟ حضرت ایک چوترو بنا کر اُس پر قد آدم کچی اینٹوں کی ایک دیوار بنالی گئی تھی۔ جسکے سایہ میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ اور پھر کچھ دنوں بعد مسلمانوں کے التماس سے دھوپ سے بچنے کے لئے ستونوں کی جگہ کھجور کی لکڑیاں گاڑ کر اُسکے پتوں اور گھاس پھوس سے ایک چھپر سا بنالیا تھا۔ جس سے دھوپ کا تو آرام تھا مگر بارش کا چنداں بچاؤ نہ تھا۔ اور اسکا ایک حصہ اُن نادار اور غلسلمانوں کے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا جو مکان بنالینے کا مقدور رکھتے تھے۔ اور آنحضرت کے جنت کو نشر لیا بجا کے وقت تک ایسی ہی تھی۔ اور ہمیں بغیر فرش زمین پر کبھی سیٹھ اور کبھی ستون کے سہارے سے کھڑے ہو کر آپ طالبانِ حق کو پند و نصیحت اور دینِ خدا کی تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ اور فی الحقیقت اُس سادہ اور بے یا عبادت کے لئے جسکی آپ نے اپنی اُمت کو یقین فرمائی ایسی ہی بے تصنع عبادت گاہ موزوں اور مناسب تھی۔ اسی پر بیت الشرف کے حجروں کو قیاس کر لینا چاہیئے۔ کہ وہ کیسے عالیشان اور ذخارف و نیومی سے آراستہ و پیراستہ ہونگے۔ پس اُس بادشاہِ دین و دنیا کا جسکے ہنر اور جُلوں فرمائیکے یہ مکانات تھے یہ فرمانا کہ ”أَفَقَّرْتُكُمْ حُرِّی“ بالکل سخی اور واقع کے مطابق تھا۔ اور بے شبہ وہی فقر قابلِ فحسہ سمجھا جاسکتا ہے کہ باوجود استطاعت اور قدور کے انسان کی تمام طرزِ معیشت اور زندگی کے ہر ایک طریقہ سے ظاہر ہو۔ اور وہ اپنے بنی نوع کے درآمدہ و مکین

لوگوں کی حاجات کو اپنی اور اپنے اہل عیال کی حاجات پر مقدم جانے۔ اور جو کچھ مال زر جائز طور سے اُسکو حاصل ہو نہایت کھلے دل سے اپنے خالق مالک کی راہ میں دے ڈالے۔ چنانچہ جناب مقدس نبوی کا عملہ آمد بالکلیہ اسکے مطابق تھا۔ اور نہایت صحیح طور پر یہ بات ہم تک پہنچی ہے۔ کہ اگر دن بھر کے جود و ایثار کے بعد کوئی تھوڑی سی چیز بھی آپ کے پاس رہ جاتی تھی تو اُسکا رہ جانا آپ کی طمع جواد و فیاض پر ایک بوجھ ہوتا تھا۔ اور آپ اپنے خادم بلال بن رباح کو فرمایا کرتے تھے کہ ”اَرَحْنِي يَا بِلَالُ“ یعنی اے بلال اُسکو کسی سختی جہنمہ کو دیدے تاکہ اسکی حفاظت کی فکر سے میں آرام پاؤں۔ یہی تعلیم کئی اپنی اُمت کے لوگوں کو تھی چنانچہ اُس عجیب و غریب خطبہ سے جو بقول ابن ہشام آپ نے اول دفعہ اہل مدینہ کو مخاطب کر کے فرمایا اور اُور آیات و احادیث سے چلو انشا اللہ ہم آئندہ لکھینگے اسکا بخوبی ثبوت ہوتا ہے۔ اور وہ خطبہ یہ ہے۔

اَيُّهَا النَّاسُ ! فَقَدْ مَوَّالَا نَفْسِكُمْ تَعْلَمَنَّ - وَاللّٰهُ لَيَصْعَقَنَّ اَحَدَكُمْ
 ثُمَّ لِيَدَّعَنَّ عَمَّا لَيْسَ لَهَا رَاۤءِجٌ - ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لَدَرْبِهِ لَيْسَ لَهُ تَرْجَمَانٌ
 وَلَا حَاجِبٌ يَّحْجُبُهُ دُونَهُ - اَلْمَرَاۤتَاكَ رَسُوْلِيْ فَبَلَّغَاكَ وَاتَّبَعَاكَ
 مَا لَا وَاَفْضَلْتُ عَلَيْكَ فَمَا قَدَّمْتُ لِنَفْسِكَ ؟ فَلْيَنْظُرَنَّ يَمِيْنًا
 وَشِمَالًا فَلَا يَرٰى شَيْئًا - ثُمَّ لَيَنْظُرَنَّ قُدَّامَهُ فَلَا يَرٰى غَيْرَ جَهَنَّمَ
 فَمَنْ اِسْتَطَاعَ اَنْ يَقِيَّ وَجْهَهُ مِنَ النَّارِ وَلَوْ اَشَقَّتْ مِنْ تَمَرَةٍ فَلْيَفْعَلْ

رَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ فَإِنَّ بِهَا تَجَزَى لِحَسَنَةِ عَشْرَ أَمْثَالِهَا
إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ - وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ “

یعنی - اے لوگو - قبل اسکے کہ تم اس جہان کو چھوڑو اپنے لئے اعمال
نیک کا ذخیرہ آگے بھجو۔ یقین جان لو قسم ہے خدا کی کہ بالضرورت تم میں
سے ہر ایک شخص ہولناک بلا میں پڑنے والا اور بیشک دنیا کو اس طرح چھوڑنے
والا ہے جیسے کوئی اپنی بکریوں کو محافظ کے بغیر چھوڑ دے ! اور بیشک
خدا ہر ایک سے ایسے طور پر نہ اُسکے لئے کوئی ترجیح مانگا ہوگا اور نہ روک
ٹوک کرنے والا دربان - یعنی گویا مونہہ در مونہہ پوچھیکا لکھا ہمارا کوئی پیغمبر
پاس نہیں آیا تھا ؟ اور اُسے ہمارے احکام تکوین نہیں پہنچا سکتے تھے ؟
اور کیا تھکو منے بہت سال نہیں بخشا تھا ؟ [تاکہ ہماری راہ میں دے] ادا
اپنا فضل و احسان تجھ پر نہیں کیا تھا ؟ [تاکہ اپنے نبی نوع کے ساتھ ہم بانی
اور کوئی سے پیش آئے] پس تاکہ تو نے کیا چیز اپنے لئے آگے بھیجی
تھی - پس یقیناً [اسوقت] انسان دائیں بائیں دیکھیکا اور کوئی چیز دکھائی
نہ دیگی جسکو بتا سکے - پھر سامنے کی طرف نظر لگایا اور اُدھر بھی جہنم کے سوا
کچھ نظر نہ آیکا - پس جس سے ہو سکے اپنے تئیں اُس آگ سے بچا لے -
خواہ کھجور کے دانہ کا ایک ٹکڑہ ہی خدا کی راہ میں دیکر کیوں نہ بچا لے - اور
جسکو اتنا بھی مقدور نہ ہو تو کسی کے حق میں کوئی کلمہ خیر ہی کہے - کیونکہ بیشک
آخرت میں ایک نیکی کا بدلہ دس گنا ملے گا بلکہ سات سو گئے تک دیا جائیگا - خدا کی
سلامتی اور رحمت اور برکت تم پر ہو - “

سُبْحَانَ اللہ کیسے موثر و عبرت خیز اور خیرات و برکات سے بھرے ہوئے
الفاظ میں انسان کے انجام کار اور بخل کے نتائجِ قبیحہ اور ایثار و احسان کے
فضائل اور خوبیوں کو بیان فرمایا ہے کہ خود بخود یقین ہوتا ہے کہ بغیر وحی
والہام کی مدد کے کوئی شخص ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ غور کرو کہ کہاں جنیم کی
وہ جہاں سوزاگ اور کہاں خدا کی راہ میں کھجور کے دانے کے ایک ٹکڑہ کا
دینا یا کسی کے حق میں ایک کلمہ خیر کہنا۔ اور اُس کے سبب سے انسان کا اُس کو لگنا
بلا سچ جانا اور نہ صرف سچ جانا بلکہ دُش گنا بلکہ ساٹ سو گنا نیک۔ اجر پانا۔
پس اس سے زیادہ خدا کی راہ میں مالِ حرام چھپانے اور اپنے بنی نوع کے
ساتھ کوئی اور خیر و احسان سے پیش آنیکے لیے کوئی نصیحت ہوگی جو کسی نصیحت
کرنے والے نے اپنے اپنا سے جنس کو فرمائی۔

ایمان و ایقان کی دولت کے علاوہ خدا کی سب سے پہلی حجت و ہدایت
جو آپ کی اس دُعا سے اہلِ تہذیب کے شامل حال ہوئی وہ اُس پرانے
جنگ و جدال اور عناد و فساد کا موقوف ہونا تھا جو وہاں کے دو بڑے
قبیلوں اَدُس و حَزْرَج میں دیر سے چلا آتا تھا۔ جس کو وہ اسلام کے
برادرانہ لطف و محبت کے جوش میں بالکلیہ بھول گئے۔ اور اسلام کے
جھنڈے کے گرد جمع ہو کر سلطنتِ جمہوریہ اسلامیہ کے مرکز بن گئے۔ اور
اَلْضَّاد یعنی مددگارِ ان دینِ خدا کے مُعَزِّز لقب سے مُلقب و مشہور ہوئے
مسجدِ مقدسِ نبوی کے تعمیر ہونے تک اذان و اقامت فرض نہ ہوئی
تھی۔ اور نہ نماز کے لیے کوئی معین جگہ مقرر تھی۔ مگر اب مسجد ہی میں نماز

ہونے لگی۔ اور چونکہ اوقات معینہ پر بغیر کسی خاص اشارہ کے لوگوں کا جمع ہو جانا معتذر ہوتا ہے۔ اسلئے نماز کی وقت یہودی تشری اور عیسائی ناقوس اور گھنٹہ بجاتے تھے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بیہودہ شور و غل کو نماز جیسے مقدس کام کے لئے مناسب خیال نہ فرمایا اور کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا منظور ہوا جو اطلاع کی اطلاع اور عبادت کی عبادت ہو۔ پس آپکے نفس قدسی پر خدا کی طرف سے اذان کے الفاظ کا القا ہوا۔ اور یٰلَآلِیٰ بِنِ رَبَّاح کو حکم ہوا کہ پانچوں وقت کسی اونچی جگہ کھڑا ہو کر وہ کلمات طیبات باواز بلند کہہ دیا کرے۔ نماز کی اطلاع کا یہ طریقہ ایسا مناسب و معقول ہے کہ چیمبر جو ایک نامور عیسائی فاضل ہے۔ اپنی انسائیکلو پیڈیا کی جلد ششم میں جہاں مذہب اسلام کا ذکر کیا ہے لکھتا ہے کہ ”مؤذن کی آواز جو سادہ مگر نہایت متین و دلکش ہوتی ہے اگرچہ شہروں کی دن کی دُند بکار میں بھی سجد کی بندی سے دلچسپ اور خوش آئند معلوم ہوتی ہے لیکن رات کے سنائے میں اُسکا اثر اور بھی عجیب طور سے شاعرانہ معلوم ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ بہت سے اہل یورپ بھی بغیر کو اس امر پر تیار ہو جاتے ہیں کہ اُسنے انسان کی آواز کو موسیقیوں کی تشریح دی اور عیسائیوں کے گرجا کے گھنٹے پر ترجیح دی“

فی الواقع جبکہ ہوا میں اڑنے والے پرندے تمام روز کی محنت و مشقت سے تھک کر اپنے اپنے گھونسلوں میں بسیرا لے رہے ہوں

اور زمین پر چلنے والے چوپائے دن بھر کی دوڑ دھوپ سے عاجز آکر اپنی اپنی جگہ آرام کر رہے ہوں۔ اور دنیا پر ایک سکوت و سکون کی لہر چھائی ہوئی ہو۔ انسان کا آرام و راحت سے دست بردار ہو کر اپنے خالق و پروردگار کے اداے شکر و عبادت کے لیے آمادہ ہونا۔ اور اپنے بنی نوع کو خواب غفلت سے باور بلند یہ کہ بیدار کرنا کہ ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ [الآخرہ] خدا تعالیٰ کی عبادت و پرستش کا ایک ایسا مؤثر و دلکش طریقہ ہے کہ بجز اُس قدسی شخص کے کہ جسکی ذات والا صفات پر خدا کی عبادت کو نہایت اکمل و حسن طریقہ پر قائم کرنے کا خاتمہ ہو گیا۔ کوئی انسان قائم نہیں کر سکتا تھا۔

الغرض آنحضرت ہمیشہ اہل مدینہ کو کلام الہی کا وعظ فرماتے۔ اور طالبان حق شرک و بت پرستی چھوڑ کر نہایت رغبت اور صدق دل سے مشرف باسلام ہوتے جاتے تھے۔ چنانچہ تھوڑے ہی عرصہ میں اُس قبیلہ کے تمام لوگ جمیں آپ تشریف فرما تھے کیا مژد کیا عورت سب دین خدا میں داخل ہو گئے۔ اور اُس معجزانہ اور دل کے ہلا دینے والے کلام کے اثر سے وہی حقانیت و روحانیت انکی طبیعتوں میں بھی سرایت کر گئی جو مہاجرین کے دلوں میں ساگئی تھی۔ چنانچہ ”سُرَّوْلَہِم مِیوْزَہَا“ اپنی کتاب ”لَا اِلٰہَ اِلاَّ مُحَمَّدٌ“ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۸۰ و ۲۸۱ پر رقم فرماتے ہیں کہ ”یہودی حقانی باتیں عرصہ سے اہل مدینہ

کے گوش گزار ہو چکی تھیں۔ مگر وہ بھی اُس وقت تک خواب خرگوش سے نہ چونکے جب تک کہ روح کو کپکپا دینے والا کلام نبیؐ نہ سنا۔ تب اللہ دفعۃً ایک نئی اور سرگرم زندگانی میں دم بھرنے لگے، ”مگر افسوس ہے کہ یہ عالمیقہ رموز باوجودیکہ تاثیرات و برکات کلام الہی کا ایسا صاف صاف مُعترف ہے۔ اور اُس روحانیت و حقانیت کو جو قرآن مجید کے دُستِ ظہور میں آئی غلانیۃ قبول کرتا ہے۔ مگر پھر بھی غلبۃ نفسانیت پاس مذہب کی وجہ سے اسلام کی روز افزوں ترقی کو دنیاوی ذریعوں سے منسوب کرتا اور نہایت ہٹ دھرمی سے یہ لکھتا ہے کہ ”عیسائیت و اسلام کی ظاہر ترقی میں سرق و تفاوت کی بڑی وجہ یہی تھی کہ مذہب عیسوی کی تعلیم کا مقصد اور اُسکی اشاعت کا طریقہ روحانی تھا۔ اور دنیاوی ذریعوں کو بالکل دخل نہیں دیا گیا تھا۔ مگر **ہم** کا اُصول بالکل ایسے برخلاف تھا“ لیکن احمد لکھتا ہے کہ جو باتیں وہ بیان کرنی نہیں چاہتا خدا نے خود اُسی کی زبان سے کہلا دی ہیں۔ جو ہمیشہ قرآن مجید کا ایک معجزہ سمجھنا چاہیے چنانچہ کہتا ہے کہ ”جس زمانہ تک مقابلہ ممکن ہے اُس میں کلیفات کے برداشت کرنے اور دنیاوی لالچوں کے قبول نہ کرنے میں دونوں [یعنی حضرت مسیح اور آنحضرتؐ] برابر ہیں۔ لیکن **مسیح** کے تیرہ برس کے موعظنے بمقابلہ کل زمانہ زندگی مسیح کے ایک ایسا انقلاب پیدا کیا جو ظاہر میں لوگوں کی نظر میں بہت بڑا معلوم ہوتا ہے۔ مسیح کے تمام پیرو خوف کی آہٹ معلوم ہوتے ہی بھاگ گئے اور ہمارے خداوند

کی تعلیم نے اُن پائسواؤں کے دل پر جنہوں نے اُسکو دیکھا تھا خواہ
 کیسا ہی گہرا اثر پیدا کیا ہو مگر ظاہر میں اُسکا کچھ نتیجہ دکھائی نہیں دیا۔ اُن میں
 کسی نے بھی اپنی خوشی سے اپنا گھر نہیں چھوڑا۔ اور نہ سیکڑوں نے مسلمانوں
 کی طرح بالاتفاق مہاجرت اختیار کی۔ اور نہ ویسا پُر جوش ارادہ ہی کسی سے
 ظاہر ہوا۔ جیسا کہ ایک غیر شہر [یڈرب] کے نو مسلموں نے اپنے خون
 کی عوض اپنے پیغمبر کے بچانے میں ظاہر کیا ” پھر چند سطریں آگے چلکر
 لکھتا ہے کہ ” فی الحال یہ مقابلہ ہم ٹھمک دے عیسائی ہی کے زمانہ
 زندگی تک کرتے ہیں اور اسلئے ضرور ہے کہ اُن دونوں قوموں کی
 مختلف حالت پر نظر ڈالی جائے جنہیں ٹھمک دے عیسائی کو دغا کرنے کا
 موقع ملا۔ چنانچہ مسیح تو یہودیوں میں مبعوث ہوئے تھے اور انکا
 مدعا شراعیع موسوی کو برباد کرنا نہ تھا۔ بلکہ اُنکی تکیلیں مقصود تھیں اور ہوجہ
 سے مسیح کو یہودیوں کی ظاہری حالت میں کچھ نمایاں تغیر کرنا ضروری نہ تھا
 مگر ٹھمک ایک ایسی بُت پرست قوم میں آئے جو بُرائیوں اور ضلالت
 میں ڈوبی ہوئی تھی۔ اور اُسکی تمام حالت کو منقلب کر دینا لابد تھا۔ اور ضرورتاً
 کہ اُس قوم میں سے جو لوگ مسلمان ہوں وہ تعلقات سے دلیرانہ اور علیاً
 علیحدگی اختیار کریں۔ تاکہ ظاہر ہو جائے کہ وہ اپنے مذہب پر کیسے ثابت
 قدم ہیں “

✽ سینٹ لوقا نے [جنکی نسبت عد سے عیسائی لکھتے ہیں کہ انہوں نے اپنی ٹہیل
 سینٹ پولوس اور پطرس کے بنانے سے لکھی تھی] رسالہ اعمال کے باب

حقیقت یہ ہے کہ جب یہ موضح قرآن مجید کی تاثیر و برکات پر پردہ
 نہ ڈال سکا۔ اور ہلاکسی فیومی ذریعہ کے اسلام کی حیرت انگیز ترقی سے بھی
 انکار نہ کر سکا۔ اور جناب ابن مریم کی زندگی میں محدود سے چند کا ایمان
 لانا مسلمانوں کے اُس بڑے گروہ کے مقابلہ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم کے وعظ سے ان تیرہ برس کے اندر پیدا ہو گیا اُسکو بہت ہی
 حقیر معلوم ہوا۔ اور دیندار مسلمانوں کی وفاداری و جاں نثاری اور انکا
 ایمان و ایقان بمقابلہ پیروان حضرت مسیح اُسکو بہت ہی بڑا دکھائی دیا۔
 تو بنا چاری اس عذر لنگ کے تراشنے پر مجبور ہوا کہ ”عیسائیت نے مسیح کی
 ذاتی تعلیم کے ختم ہو جانے تک اپنے دعوے کا اظہار بطور ایک مکمل نمونے

اول آیت پنڈا ہ میں تعداد مومنین تخمیناً ایک سو تئیس لکھی ہے پھر معلوم نہیں
 سر ولیم میور نے یہ پورے پانسو کی تعداد کہاں سے لکھی۔ شاید انکی مراد وہ
 لوگ ہونگے جنکو سینٹ پولوس نے اپنے کارنقیوں کے نام کے پہلے
 خط کے بند رصویں باب کی چھٹی آیت میں ”بھائیوں“ کے لفظ سے تعبیر کیا
 اور لکھا ہے کہ وہ یعنی حضرت مسیح اُنکو کبارہ دکھائی دیا۔ اور یہ کہ اکثر انہیں یعنی
 پانسو میں سے اب تک موجود ہیں۔ مگر چاروں انجیلوں کے لکھنے والوں نے
 اپنی اپنی انجیل کے اخیر باب میں حضرت مسیح کو جی اٹھا ہوا دیکھنے والے صرف دو تین
 عورتوں اور گیارہ حواریوں کو بیان کیا ہے۔ مگر پولوس نے اپنے اسی خط میں
 لکھا ہے کہ بارہ کو دکھائی دیتے۔ حالانکہ اُسوقت حواری صرف گیارہ ہی تھے اور
 باہواں آنحضرت کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد قریہ ڈاکٹر شامل کیا گیا تھا۔
 پطرس یوحنا۔ یعقوب۔ اور یھودا نے جو مقرب حواری تھے

شروع نہیں کیا۔ مسیح کی زندگی اُسکا آغاز تھا اور اُسکی موت اُسکا کی سٹون
یعنی تکمیل برخلاف اسلام کے کہ اُسی روز سے ایک مکمل جبرائیل کو
مذہب ہو گیا جبکہ محمدؐ نے علانیہ وعظ کرنا شروع کیا۔ پس اسلام اور
عیسائیت کی ابتدائی تاثیروں کے ٹھیک طور پر مقابلہ دیکھانیکے لئے
ضرور ہے کہ پینٹی کو سٹٹ میں روح القدس کے پھیلنے کی وقت
مذہب عیسوی کا مقابلہ محمدؐ کی تعلیمات کی ابتدا سے کیا جائے۔ کیونکہ
اس صورت میں عیسائیت اپنی ابتدائی ترقی کی سرعت اور اپنی سابق الایمان
معتقدوں کی جان نشاری کے لحاظ سے اسلام سے کچھ گھٹی ہوئی نہیں ہے۔
مگر جن لوگوں کی آنکھوں پر تعصب کا پردہ پڑا ہوا نہیں ہے

۱۔ اپنے خطوط میں ان پانسو کا کچھ ذکر نہیں کیا۔ اور سینٹ لوقا نے کتاب اعمال
کے دسویں باب کی چالیسویں و اکتالیسویں آیت میں پطرس کا قول اور
تیرہویں باب کی اکتالیسویں آیت میں پولوس کا قول یہ لکھا ہے کہ ”حواریوں
کے سوا جو صرف گیارہ تھے اور کسی نے مسیح کو بجز زندہ ہوا نہیں دیکھا۔ اور
ان اختلافات کا نتیجہ یہ ہے کہ آخرت کے مصلو ہونے اور ہجر جی اٹھنے وغیرہ کا حال
بالکل ہی قابل اعتبار نہیں رہتا۔ کیونکہ جب جی اٹھا ہوا دیکھنے والے پانسو گواہ
جھوٹے قرار پا گئے تو مصلوبی جسکے وقوع سے پیشتر ہی سب شاگرد
بھاگ گئے تھے کیونکہ صریح قرار پاسکتی ہے۔

مؤلف عفی عنہ

✽

یہودیوں کی ایک عید کا نام ہے۔ دیکھو دوسرا باب سالہ اعمال حواریین مؤلف غفری نے

اور انصاف و حق پسندی کے نور سے انکا دل دماغ روشن ہے۔ وہ اُن حالات کو پڑھ کر جو ابتداء سے بعثتِ محمدیہ سے ہجرتِ مقدسہ تک وقوع میں آئے اور جنکو ہم مشروحاً لکھا آئے ہیں معلوم کر سکتے ہیں کہ دینِ الہی کے پھیلنے میں آنحضرت نے کوئی بھی دنیاوی ذریعہ استعمال نہیں کیا۔ اور وہ بیشک شبہ صرف اُس کلامِ پاک کے وعظ کا نتیجہ تھا **﴿جسکی نسبت یہی مخرجِ اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ﴾** ”چونکہ **﴿محمدؐ کو اپنی رسالت کا نبی مقرر کیا﴾**“ قوی اور مضبوط اعتقاد تھا اسلئے اُسکی طرف سے اس دین [اسلام] کے موعظ میں بڑی قوت و شدت ظاہر ہوتی تھی۔ اور چونکہ فصاحت میں

ہمارے اس قول کی تصدیق کے یلئے سنیل صاحب کی شہادت کافی ہے چنانچہ وہ اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ ”ابتداءً **﴿محمدؐ نے اپنے مذہب کو مناسب طور پر پھیلایا۔ اسلئے ہجرت سے پہلے کی اسکی کل کامیابی صرف ترغیبِ تحریص سے منسوب ہونی چاہئے نہ جبر سے۔ کیونکہ اُس دوسری حجت سے پہلے جو وفاداری کے باب میں عقوبت کے جلوس میں ہوئی اُسکو جبر کرنے کی مطلق اجازت نہ تھی۔ چنانچہ قرآن کے بعض مقامات میں جو اس کے قول کے بموجب تکرار سے قیام نہ کرنا میں نازل ہوئے تھے کہتا ہے کہ﴾** ”میرا کام صرف وعظ و نصیحت کرنا ہے اور تو مجاز نہیں کہ کسی سے جبراً اپنا مذہب اختیار کر اسے“ اور یہ کہ ”اُوں خواہ ایمان لائیں یا نہ لائیں تجھکو اُس سے کچھ سروکار نہیں وہ صرف خدا کے متعلق ہے“ اور وہ اپنے پیروؤں کو جبر کی اجازت دینے سے اسقدر دُور تھا کہ اُسنے اُن کو نصیحت کی کہ اُن نقصانوں کو جو دین کی وجہ سے پہنچے صبر سے برداشت کرو۔ اور جب خود تکلیف پائی تو اپنے مولہ کو چھوڑنا اور مدینہ کو چھوڑنا پسند کیا نہ مقابلہ کرنا“

مولف عفی عنہ

بھی اُسکو کمال تھا لہذا اُسکا کلام سربِ زبان میں نہایت خالص اور
 نہایت مؤثر تھا۔ اُسکے ملکہ زبان آوری نے روحانی حقیقتوں کو عالمِ
 بنا دیا۔ اور اُسکے نہایت روشن اور زندہ خیالات نے قیامت و
 روز جزا اور نغمائے بہشت و عذابِ جہنم کو سامعین کے نہایت قریب
 بلکہ پیشِ نظر کر دیکھایا۔ معمولی گفتگو میں تو اُسکا کلام آہستہ و مفصل اور
 قوی تھا۔ مگر ہنگام و عطا انگیز سرخ اور آواز بھاری اور بلند ہو جاتی
 تھی اور تمام جسم ایک ایسی حالتِ جوش و خروش میں ہو جاتا تھا گویا کہ
 وہ لوگوں کو کسی غنیمت کے آنے کی خبر دیتا ہے جو دوسرے روز یا
 اُس رات ہی کو اُن پر آن پڑیگا * اور کلام کی نسبت گبن یہ کہتا ہے
 کہ ”قرآن خدا کی وحدانیت پر ایک عمدہ شہادت ہے۔ مکہ کے پہنچنے
 نے بتوں کی۔ انسانوں کی۔ ثواب اور سیاروں کی پرستش کو
 اِس معقول دلیل سے رد کیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی
 ہے۔ اور جو حادثہ ہے وہ فانی ہوتی ہے۔ اور جو قابلِ زوال ہے
 وہ معدوم ہو جاتی ہے۔ اُس نے اپنی معقول سرگرمی سے کائنات
 کے بانی کو ایک ایسا وجود تسلیم کیا جسکی نہ ابتدا ہے نہ انتہا۔ نہ کسی
 شکل میں محدود۔ نہ کسی مکان میں اور نہ کوئی اُسکا ثانی موجود ہے۔
 جس سے اُسکو تشبیہ دیکیں۔ وہ ہمارے نہایت خفیہ ارادوں پر
 بھی آگاہ رہتا ہے۔ بغیر کسی سبب کے موجود ہے۔ اخلاق اور
 * دیکھو کتاب لائف آف محمدؐ جلد چہارم باب ۳۷ صفحہ ۲۱۶۔ مولف غنی

عقل کا کمال جو اُسکو حاصل ہے وہ اُسکو اپنی ہی ذات سے حاصل ہے۔
 اِن بڑے بڑے حقائق کو بغیر نے مشہور کیا اور اُسکے پیروؤں نے اُنکو
 نہایت مستحکم طور سے قبول کیا۔ اور قرآن کے مفسرین نے معقولات
 کے ذریعہ سے اُنکی تشریح تصریح کی۔ ایک حکیم جو خدا تعالیٰ کے وجود اور
 اُسکی صفات پر اعتقاد رکھتا ہو مسلمانوں کے مذکورہ بالا عقیدہ کی نسبت
 یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ ایسا عقیدہ ہے جو ہمارے موجودہ ادراک و قوایں
 عقلی سے بہت بڑھکر ہے۔ اسلئے کہ جب ہم نے اُس لامعلوم [یعنی خدا]
 کو زمان اور مکان اور حرکت اور مادہ اور جنس اور تفکر کے اوصاف
 سے متبرک کر دیا تو پھر ہمارے خیال کرنے اور سمجھنے کے لئے کیا چیز
 باقی رہی۔ وہ اصل اوّل [یعنی توحید ذات و صفات باری تعالیٰ] جسکی بنا
 عقل و روح پر ہے محمدؐ کی شہادت سے مستحکم کو پہنچی۔ چنانچہ اُسکے
 معتمد ہندوستان سے لیکر ہر اکوٹھک موحّد کے لقب سے ممتاز
 ہیں۔ اور تصویروں کے منوع کر دینے سے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا گیا ہے۔
 فی الواقع۔ قرآن مجید نے جس کامل اکل طور پر جناب احدیت
 کی صفات جلال و کمال کو بیان فرمایا ہے۔ اور جس اعلیٰ و افضل مرتبہ
 کی تقدیس و تنزیہ کی ہے وہ ہمارے موجودہ ادراک و قوایں عقلی
 سے بہت بڑھکر ہے۔ اور بیشک اُسکا انکشاف عقل انسانی پر بغیر وحی
 الہی کے ناممکن تھا۔ اور ہم کو خوب معلوم ہے کہ کسی بڑے سے بڑے

انتہی
تا

حکیم کی حکمت یا نبی کی نبوت اسکا اور اک و انکشاف ایسے صحیح و کامل
 طور پر نہیں کر سکی اور بے شبہ یہ حضرت خاتم الانبیا علیہ السلام علیہ السلام کا
 حصہ تھا۔ اور انہیں کی ذات مبارک پر ختم ہو گیا۔ اب اگر کوئی کہے تو
 اتنا ہی کہہ سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ اور یہی معنی آنحضرت
 کے خاتم الانبیا و افضل الرسل ہونیکے ہیں۔ اور نواسے روحانی جو خدا تعالیٰ
 نے وقتاً فوقتاً موافق عقل و تمیز اور حالت و حیثیت بنی آدم کے انبیا علیہم السلام
 کے ذریعہ سے انکو عطا فرمائیں۔ اسلام ان میں آخر ترین و افضل ترین نعمت ہے
 جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے انسان کو عطا ہوئی۔ اور
 خدا کا انبیا علیہم السلام کے بھیجنے سے جو دعا تھا وہ پورا ہو گیا۔ چنانچہ
 خود اس نعمت کے مالک نے پکار کر کہہ دیا ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ
 دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا“
 یعنی آج کے دن کامل کر دیا میں نے تمہارے لیے تمہارا دین۔ اور
 پوری کر دی تمہاری نعمت۔ اور پسند کیا تمہارے لیے اسلام کو دین“
 پس خدا کا شکر ہے کہ اُس نے اپنے نہایت فضل و کرم سے یہ یہ مثل نعمت
 ہر کو نصیب کی اور اُس ہادی کامل کے کفش بر داروں میں شمار ہونیکا افتخار
 بخشا کہ جسے نہ صرف اپنے سے پہلے آنے والے کے کام کو پورا کیا۔
 بلکہ ایسا استحکام دیا کہ دین القیم ہو گیا۔ اور اُس کے پیروؤں کو مشرق سے
 لیکر مغرب اور شمال سے لیکر جنوب تک موحّد کا مبارک و ممتاز لقب حاصل
 وَ اَتَمَمْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا -

اب ہر شخص بالطبع اس بات پر خیال کر نیسے متعجب ہوگا کہ جو شخص
ایسا فصیح و بلیغ ہو کہ ”اپنے ملکہ زبان آوری سے روحانی حقیقتوں کو
عالم تصویر بنا دے“ یعنی معقولات کو محسوسات کر دکھائے۔ اور
ذات و صفات باری تعالیٰ کے متعلق دنیا کو وہ اعلیٰ درجہ کے حقائق
و معارف سکھائے ”جو انسان کے موجودہ ادراک و قوائے عقلی سے
بہت بڑھکر ہوں“ اور اُسکے کلام میں وہ حیرت انگیز تاثیرات و برکات
ہوں کہ بقول مؤلفین انسان سیکلو پیڈیا برٹانیکا ”ایک قابل حیرت
قلیل مت میں“ ”غرب جینی حشری اور برائی اور ضلالت میں ڈوبی ہوئی قوم
کی حالت کو بالکل متغلب کر دے“ اور جسکے دین کو بقول سنیل صاحب
”دنیا میں وہ قبولیت حاصل ہوئی جسکی مثل نظیر نہیں ہے۔ اور اُسکو
صرف اُن قوموں نے قبول کیا جنہیں مسلمانوں نے کبھی فوج کشی کی تھی
بلکہ اُن لوگوں نے بھی قبول کیا جنہوں نے اہل عرب کو انکی فتوحات
سے محروم اور انکی سلطنت بلکہ انکے خلیفوں کا خاتمہ کر دیا۔ اور جس
بات اُس سے بڑھکر تھی جو ایک مذہب میں عموماً خیال کیجاتی ہے۔
اور جس سے ایسی عجیب ترقی ہوئی“ * وہ اُمّی اور علوم ظاہری سے
محض آشنا ہوا! اور یہ تعجب اُسوقت اذ بھی بڑھتا ہے جبکہ اس بات
پر خیال کیا جائے کہ وہ ایک ایسی قوم میں مبعوث ہوا تھا جو ایک عرصہ
بعید و زمان ممتد سے ایک ایسی بی علمی و جہالت اور ظلمت و ضلالت میں

* دیکھو سنیل صاحب کا دیباچہ ترجمہ قرآن - مؤلف غنی عنہ

ڈوبی ہوئی تھی جسکی نظیر دنیا کی کسی قوم کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ اور اُسے
 اپنی عمر کے چالیس برس ایسے لوگوں کے ساتھ بسر کیے تھے جو
 شراب خواری و قمار بازی و بُت پرستی و زنا کاری اور چوری اور زانی
 اور قتل و خون ریزی اور نہایت درجہ کی برجمی و اولاد کشی اور طرح طرح
 کے ادا م اور یہودہ خیالات کے سوا کچھ نہیں جانتے تھے اور خدا اور
 عاقبت تو ان کے نزدیک کوئی چیز ہی نہ تھی جسکا کچھ خوف اور ڈر ہوتا۔
 اور باوجود اس درجہ کی ناداری و افلاس کے کہ جسکی برابر ہی بقول راڈ ویل
 صاحب ”صرف انکی جمالت ہی کر سکتی تھی“ ایسے سرکش اور مغرور
 تھے کہ ہر ایک قبیلہ کا سردار بجاے خود گویا ایک فرعون تھا جو اپنے
 سوا کسی کی کچھ حقیقت نہیں سمجھتا تھا اور کسی ناصح کی بات کو ماننا یا اس کے
 آگے سر جھکانا تو ایک ایسا امر تھا جو قریب بہ محال سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ
 فطرت کے قاعدہ کے موافق بغیر اسکے کہ وہ شخص ملہم و مؤید من اللہ
 ہو ممکن نہ تھا کہ روحانی تربیت کے حقائق و دقائق ایسے الفاظ میں
 بیان کر سکے جو عالم اور حکیم اور فلسفی اور نیچرلسٹ اور دہریہ سے لیکر
 عام جاہلوں بدوؤں صحرائیوں تک کی ہدایت کے یثے یکساں
 مفید ہوں“ اور ایسا کلام کر کے جس میں بقول راڈ ویل صاحب
 ”ایک نہایت اعلیٰ درجہ کی عمیق سچائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان
 کی گئی ہے جو باوجود اختصار کے قومی اور کثیر الدلالت اور ملہمانہ حکمت سے
 بھرے ہوئے ہیں“ مگر قرآن [جس سے زیادہ کوئی صحیح تاریخ انحضرت

اور قوم عرب اور اُن کے حالات و خیالات کی نہیں ہو سکتی [تو یہی بتاتا ہے کہ وہ نہ کبھی استاد پاس بیٹھا اور نہ اُسے کبھی قلم ہاتھ میں پکڑا۔ چنانچہ سورہ عنکبوت میں ہے ” مَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْ أُكْرِتَاكَ الْمُبْتُلُونَ “ یعنی: ” نہیں پڑھ سکتا تھا تو [اے محمدؐ] نزل قرآن سے پہلے کچھ لکھا ہوا اور نہ لکھ سکتا تھا تو اپنے دائیں ہاتھ سے [اگر پڑھ لکھ سکتا] تو البتہ اس وقت ان باطل پرستوں [یعنی منکرین کو قرآن کے من اللہ ہونے میں شبہ کرنے کا موقع ہوتا “ اور علمائے مسیحی کے اعتراف سے بھی اُسکا اُمی ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ ” اگرچہ محمدؐ کی طبیعت میں ہر شے کی تہہ کو پہنچ جانیکا ایک قدرتی وصف تھا۔ مگر تعلیم کی بہت ناقص تھی۔ اور اس میں بھی شبہ ہے کہ وہ پڑھ لکھ بھی سکتا تھا یا نہیں ۱۵ بلکہ زبان عربی کے قواعد و قوانین سے وہ اس قدر ناواقف تھا کہ ایک شعر بھی بغیر کچھ کچھ غلطی کر نیے نہیں کہہ سکتا تھا۔ چنانچہ اسی کے اشارہ کے طور پر قرآن کے ایک مشہور معروف سورہ میں اُسے یوں کہا ہے ” ہنۃ محمدؐ کو فن شاعری نہیں سکھایا۔ اور نہ اُسکے یئے شاعر ہونا ضرور ہے “ ۱۶

۱۵ گبن۔ کارڈنل۔ ڈیون پورٹ۔ اور باسور سمیت صاحب نے بہت صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ آنحضرتؐ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔ مولف عفی عنہ

۱۶ یعنی مَا عَلَّمْنَاكَ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَكَ۔ قرآن مجید۔ سورہ یاسین۔ مولف عفی عنہ

اور ریورینڈ ڈاؤیل صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”ہمارے پاس اس امر کی کوئی شہادت نہیں ہے کہ ہماری کتب مقدسہ کبھی محمدؐ کو دستیاب ہوگئی ہوں گو یہ صرف ممکن ہے کہ عہد عتیق باجدید کے ٹکڑے خدیجہ یا ورقہ یا مکہ کے اوزعیسائیوں کے ذریعہ سو جنکے پاس ہماری مقدس کتاب کے قلمی نسخے موجود ہوں گے اُسکے پاس پہنچ گئے ہوں۔۔۔ اور یہ امر بھی ذہن میں رکھنے کے لائق ہے

* ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسلام قبول کرنے سے پہلے حضرت خدیجہؓ کا کیا مذہب تھا مگر ذرۃ بن نوفل جو انکا چچا زاد بھائی تھا بیشک عیسائی تھا۔ لیکن ان بے اصل کتابوں اور فتنوں و شکوک سے اس صحیح اور ثابت امر کو کہ آنحضرتؐ پڑھے لکھے نہ تھے کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ اگر حقیقت یہ کہہ لکھا پڑھنا آتا تو آپکے صحابہ اور نقاس اس امر کی طرح سکوت اختیار نہ کرتے اور آپکی ازواج مطہرات اور عزیز واقربا اور بالخصوص آپکے چچا جنہوں نے آپکو بالا تھا بے خبر نہیں رہ سکتے تھے۔ اور نہ اُس نہایت درجہ کی اعلیٰ عقل کا جسکا اعتراف منکرین کو بھی ہے یہ مقتضا ہو سکتا تھا کہ اپنے قبیلہ کے لوگوں کے سامنے خلاف واقع اپنے تئیں اُمّی فرماتے اور قرآن مجید میں بھی اسی لقب سے اپنے کو ظاہر کرتے۔ کیونکہ ایسی صورت میں مخالفین کو گرفت کا آسان موقع ہاتھ آجاتا۔ اور عقائد اسلام کی صداقت پر انکو ہرگز یقین نہ آتا۔ اور اس سے قطع نظر ایک ایسی خفیف بات کو چھپانے سے آپکو فائدہ ہی کیا تھا۔ کیونکہ پڑھا لکھا ہونا نصب نبوت کے کسی طرح مخالف نہیں ہو سکتا۔ مثلاً حضرت موسیٰؑ ہی کو دیکھو کہ پڑھے لکھے بلکہ فلسفہ مصر میں اعلیٰ درجہ کے تعلیم یافتہ تھے جیسا کہ لوقا نے رسالہ اعمال باب ۱۲ میں تصریح لکھا ہے۔ اور انکا پڑھا لکھا ہونا تو کتاب خروج باب ۲۰ میں اور تثنیٰع باب ۲۲ میں بھی ظاہر ہوتا ہے اور حضرت عیسیٰؑ بھی لکھنا پڑھنا

کہ ہجو کو بھی صاف سراغ اس امر کا نہیں ملتا کہ کوئی عربی ترجمہ عہد عتیق
یا جدید کا ٹھکانہ کے زمانہ سے پہلے موجود تھا۔ اور ریورینڈ جان فینڈر
صاحب نے بھی میڈان الحق کے باب سوم میں صاف تصریح کی ہے
کہ ”انحضرت توریت و انجیل نہیں پڑھے تھے“ یعنی زبان عبرانی و
یونانی وغیرہ سے جنہیں توریت و انجیل منقول تھیں نا واقف تھے۔ پس
ثابت ہوا کہ کوئی اور یہی قوت قدسیہ تھی جسے حضرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو ایسے کلام کے کرنے پر قادر کر دیا تھا کہ جسے نہ صرف ژند
و اکسٹا وغیرہ کتب ادیان باطلہ کی مشرکانہ و خلاف حق تعلیمات پر خط نسخ
کھینچ دیا بلکہ توریت و انجیل کے مولفوں کی غلطیوں کو بھی علانیہ ثابت کر دیا۔
فَلِلّٰهِ دَرَمَنْ قَالَ ۝ ”نکار ماکہ بکتب نبوت و خط نوشت ۝ بغمزہ
مسئد آموزہ مدرس شد۔“

حقیقت یہ ہے کہ خدا نے انسان کو ایک ایسا وجود بنایا ہے
جو اگرچہ لمحاظ اپنے بعض قوا کے عام حیوانات کا مشارک ہے مثلاً سونا۔
جاگنا۔ اٹھنا۔ بیٹھنا۔ چلنا۔ پھرنا۔ دیکھنا۔ سنانا۔ وغیرہ مگر ایک قوت
خاص کیوجہ سے جو صرف اسی کو بخشی گئی ہے اور جسکا نام عقل ہے ان سے

جانتے تھے اور اپنے قصبہ ناصحہ کے مدرس میں میل کی تعلیم پائی تھی جیسا کہ دیکھیں
حصہ ۱ نے اپنی تاریخ کلیسیا کی جلد اول باب سوم میں بالترجیح بیان کیا ہے اور انحضرت کے
پڑھے لکھے جو نیست قرآن مجید کی شان اور اس کے معجز اور بے مثل فصیح و بلیغ ہونے میں کچھ
فرق آسکتا تھا کیونکہ حروف کے لکھ پڑھ لینے سے کوئی شخص فصیح و بلیغ نہیں ہو سکتا اور
پھر ایسا فصیح و بلیغ جسکا مثل عرب کے بڑے سو بڑے فصحا و مبنا میں کوئی بھی نہ تھا۔ مولف

تاریخ کلیسیا

ممتاز اور بالکل علیحدہ ہے۔ اور سوائے ماتھے۔ پانچ۔ آنکھ۔ ناک وغیرہ
 کی مشارکت کے اور کسی چیز میں اُنسے مشابہ و مماثل نہیں ہے۔ جن
 قُوّا میں انسان حیوانات کے ساتھ سہیم و شریک ہے وہ فطرتاً ایسے
 ڈھنگ پر بنائے گئے ہیں جو بغیر تعلیم و تربیت کے رشد حاصل کرتے
 ہیں اور جوں جوں انسان عمر میں ترقی کرتا جاتا ہے دلوں دلوں وہ بھی زیادہ
 باقاعدہ اور قوی ہوتے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ایک مناسب پُرئج جاتے ہیں مگر
 عقل کا رشد اور کمال تعلیم و تربیت پر موقوف ہے۔ اور بغیر سیکھنے بتانے اور پڑھنے
 پڑانے کو حاصل نہیں کیا جاسکتا مثلاً کسی فن کا استاد یا معلم علامہ اگر اُس علم و فن میں تعلیم و تربیت نہ پائے
 تو ممکن نہیں کہ اُس فن کا استاد یا اُس علم کا علامہ بن جائے اور ترقی کرتے کرتے ایسے درجہ کمال کو
 پہنچ جائے جو اُس کے ہم عصروں کو حاصل نہ ہو۔ مگر یہ حالت اکثر یہ ہے۔
 اور تعلیم و تربیت اسی میں منحصر نہیں ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان
 سے حاصل کرے۔ بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حاصل کیے بغیر بھی حاصل
 ہو جاتی ہے۔ اور انسان خود ہی کسی فن کا استاد یا معلم کا علامہ بن جاتا ہے
 ۔ چنانچہ تجربہ ہوا ہے کہ ایک شخص کی عقل فطرتاً ایسی روشن اور قوی ہوتی ہے
 کہ کسی سے تعلیم و تربیت پانے کی محتاج نہیں ہوتی۔ اور وہ خود ہی منطاب قدرت
 اور اُنکے باہمی تعلقات پر غور کر کے ایسے نتیجے نکال لیتا ہے جو اُس سے
 پہلے کسی کو بھی معلوم نہیں ہوتے۔ اور انکا موجد و مخترع سمجھا جاتا ہے۔ پس
 معلوم ہوا۔ کہ اگرچہ قوائے عقلی کی تکمیل اور رشد کے لیے تعلیم و تربیت کا ہونا
 لازمی ہے۔ مگر تعلیم و تربیت کے لیے کسی استاد یا معلم کا ہونا لازمی نہیں ہے

اور فطرت الہیہ خود ہی ایسی سُتلاؤ اور مُعَلِّم ہے کہ کبھی کبھی کسی انسان کو کسی
 علم یا فن کے متعلق کوئی ایسی بات بتا دیتی ہے جو اُس سے پہلے کسی
 کو معلوم نہیں ہوتی اور پھر اُس سے سُکر یا سیکھ کر شدہ شدہ الکثر یا تمام انسان
 اُس سے واقف ہو جاتے ہیں۔ تمام علوم و فنون جو دنیا میں رائج ہیں
 اگر اُنکا کھُوج لگا یا جاے تو یہی معلوم ہوگا کہ فلاں علم یا فن کی فلاں بات
 پہلے پہل فلاں شخص کو معلوم ہوئی تھی یا اُسنے نکالی تھی۔ اور پھر اُس سے
 سُکر یا سیکھ کر فلاں شخص سے دنیا میں اُسکا پھیلنا یا تھا اور پھر فلاں شخص نے
 اُسکی اصلاح کی تھی یا اُس میں کچھ گھٹا بڑھا کر اُسکو ترقی دی تھی۔ پس جبکہ قدرت
 نے اِس پُتلے کو جسکا نام انسان ہے فطرتاً ایسا بنایا ہے کہ اُمور معاش
 میں اپنے ابناءے جنس سے استعانت کے بغیر اُسکو چارہ نہیں اور
 اِسی واسطے مدنی الطبع کہلاتا ہے یعنی بالطبع اپنے ہمجنسوں کے ساتھ
 اکٹھے ہو کر رہنے اور ایک دوسرے سے مدد حاصل کرنے پر مجبور ہے
 اور قدرت نے اُسکی حاجات و ضروریات کے موافق معاش کے متعلق
 علوم و فنون کا القادقتاً فوقتاً اُسی کے ابناءے جنس کے بعض لوگوں پر
 جو اپنی فطرت کی رو سے اُسکی قابلیت رکھتے تھے کیا ہے۔ جس سے
 انسان کی زندگی اور اُسکے اُمور معاش میں اُسکو کامل درجہ کی سہولت اور
 آسانی حاصل ہو گئی ہے۔ اور یہ فیضان الہی ابتداء سے پیدائش انسان سے
 ابتداء برابر جاری ہے۔ اور یقین ہے کہ آئندہ بھی جاری رہیگا تو اُس
 عنایت ازلیہ کا جس نے اِس ناجیز وجود کو طبعاً اپنے مبداء و معاد کے جاننے اور

اپنے خالق و مالک کی مرضی و منشا کے معلوم کرنے پر بھی مکلف کیا ہے اور وجہ تکلیف یعنی وہ قوت جس کو عقل انسانی یا عقل کلی کہتے ہیں ہر ایک کی استعداد و قابلیت کے موافق اُس کو عطا کی ہے۔ اور کوئی بشر اُس سے خالی نہیں ہے یہ مقتضائے نہیں ہو سکتا کہ جس طرح اُس نے اپنے کمال فضل و رحمت سے انسان کی فانی اور چند روزہ زندگی کی آسائش و آرام کے لیے ایسا کچھ نظام کر دیا ہے۔ جو اُس کی نوع کے قوام و قیام کے لیے ضروری بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے۔ اُس طرح اُس کی حیات باقی و ابدی کے آرام و راحت کا فکر اُس نے کیا ہوا اور اُس کا تدارک فرمایا ہو۔ پس ضرور ہوا کہ وقتاً فوقتاً انسانوں کی حالت و حیثیت کے موافق انہیں میں سے بعض اشخاص پر جو اپنی فطرت و جبلت کی رو سے اُس کے قابل ہوں اُن اُمور کا القاء فرمائے۔ جو انسان کی آئندہ زندگی کی حاجات و ضروریات کی کفالت کر سکیں۔ کیونکہ تمام انسان جس طرح فرداً فرداً معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم کرنے کی فطرتاً قابلیت نہیں رکھتے اور اس نقص قابلیت کی وجہ سے ایک دوسرے کی معاونت کے محتاج ہیں اُسی طرح اس امر کی استعداد بھی اُن کو حاصل نہیں ہے کہ اُن میں کا ہر ایک شخص اُس لا معلوم اور سب سے برتر وجود کو جب کا نام اللہ ہے اور اُس کی صفات اور اُس کے اوامر و نواہی اور اُس کے طریقہ عبادت کو دریافت کر سکے۔ کیونکہ وہ نہ اُس وجود مقدس کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ چھو سکتے ہیں اور نہ اُس سے بات چیت کر سکتے ہیں اور نہ وہی بسبب ان کی ناقص قابلیت فطری کے اُس نے اپنی مرضی و منشا کا انہما فرما سکتا ہے۔

پس جن نوٹوں پر اُس فیاضِ مطلق کی جانب سے اُن امور کا القا ہوتا ہے جو تہذیبِ نفسِ انسانی اور اُس کے درجہ کمال و سعادتِ اخروی کے حاصل کرنے کے لیے ضروری ہیں وہ اگرچہ شکل و صورت میں عالمِ انسانوں ہی کے موافق ہوتے ہیں مگر جس طرح انسان بسبب ایک خاص قوت کے جسکا بیان ہم اوپر کرائے ہیں باوجود مشارکت بعض قوا و اعضا کے عام حیوانات سے علیحدہ اور بالکل جدا ہیں اسی طرح یہ بھی ایک امرِ خاص یعنی ملکِ نبوت یا قابلیتِ تلقی و وحی کی وجہ سے عام انسانوں سے بالکل متمیز و مستثنیٰ ہیں اور انہیں کو اصطلاح میں غیبِ اور نبی کہتے ہیں اور انکا ہونا ویسا ہی ضروری اور لازمی ہے جیسا کہ امورِ معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم اور ایجاد کرنے والوں کا ہونا ضروری ہے۔

اور جس طرح وہ مظاہرِ قدرت کے باہمی تعلقات پر غور و فکر کر کے امورِ حسی و مجزی یعنی معاش کے متعلق علوم و فنون کو معلوم کر لیتے ہیں اُسی طرح یہ بھی صحیفہ قدرت کی آیات و بینات کو بغور پڑھ کر امورِ عقلی و کلی یعنی معاد اور تہذیبِ نفس اور اُس کے کمال و سعادتِ اخروی کا علم حاصل کر لیتے ہیں۔ اور اپنے سے ناقص اور کم درجہ کے لوگوں کو اُسکی تعلیم کرتے ہیں۔ اور سب سے مقدم کام انکا لوگوں کو اُس سب سے برتر اور سب سے قوی اور ہمہ قدرت وجود کی طرف متوجہ کرنا ہوتا ہے جسکا نام خدا ہے۔ اور اسکے بعد اُن امور کا تعلیم کرنا جو منشاے الہی کے موافق یا مخالف یعنی اپنی فطرت کی رو سے اچھے یا بُرے یا یوں سمجھو کہ

طبعاً تہذیب نفس انسانی کے موافق یا مخالف ہیں اور جبکہ نام زبان شرع
 میں ادا مروا ہوا ہی ہے گو کہ اُن میں سے بعض کا انکی فطرت کی
 رُو سے اچھا یا بُرا ہونا بعض یا اکثر انسانوں کے نقص عقل کی وجہ سے
 انکی سمجھ سے باہر ہو۔ تاکہ ہر ایک انسان اپنی حیثیت و قابلیت کے موافق
 اُس تعلیم سے مستفید ہو کر اُس درجہ کمال کو پہنچ جائے جس کا نام سعادت
 اخروی یا حیاتِ ابدی یا جنتِ خلد ہے۔ یہی مطلب اُس حدیث
 شریف سے مستفاد ہوتا ہے جو مِیس المحدثین شیخ محمد بن یعقوب
 کلینی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب جامع کافی کے بابِ خطرات الی الحجۃ
 میں ہشام بن الحکم کی سند پر جناب امام جعفر بن محمد بن
 محمد الصادق علیہ السلام سے نقل کی ہے اور وہ یہ ہے
 اَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلزَّيْدِ بْنِ اَلَّذِي سَأَلَهُ مِنْ اَيْنَ اَنْتَ الْاَنْبِيَاءُ
 وَالرُّسُلُ - قَالَ اِنَّا لَمَّا اُنْتَبَخْنَا اَنْ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا مُعَالِيًا عَمَّا وَعَنْ
 جَمِيعِ مَا خُلِقَ وَكَانَ ذَالِكَ الصَّانِعُ حَكِيمًا مُعَالِيًا كَرِيمًا اَنْ يُشَاهِدَ
 خَلْقَهُ وَلَا يَلَامُسُوهُ فَيُبَايِسُهُمْ وَيُبَايِسُوهُ وَيُحَاجُّهُمْ وَيُحَاجُّونَهُ
 ثَبَتَ اَنْ لَمْ يَسْفِرْ اَعْيُنَهُمْ يَعْبُرُونَ عَنْهُ اِلْخَلْقَ وَعِبَادَهُ وَكَدُّهُمْ
 عَلَى مَصَابِحِهِمْ وَمَنَافِعِهِمْ وَمَا بِهِ بَقَاءُهُمْ وَفِي تَرْكِهِ فَنَاءُهُمْ - فَتَبَيَّنَ
 الْاَمْرُونَ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْحِكْمِ الْعِلْمِ فِي خَلْقِهِ وَالْمُعَبَّرُونَ عَنْهُ جُلُوعًا
 وَهُمْ الْاَنْبِيَاءُ وَصَفْوَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ حُكَمَاءُ مُؤَدِّينَ بِاِحْكَمَةِ مَبْعُوثِينَ بِهَا
 غَيْرُ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ عَلَى مُشَارَكَتِهِمْ لَهُمْ فِي الْخَلْقِ وَالنَّاسِ فِي شَيْءٍ

مِنْ أَعْوَالِهِمْ مُؤَيَّدِينَ عِنْدَ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ بِالْحُكْمَةِ - ثُمَّ ثَبَتَ ذَلِكَ
فِي كُلِّ دَهْرٍ وَرَمَانٍ مِمَّا أَتَتْ بِهِ الرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ مِنَ الدَّلَائِلِ
وَالْبَرَاهِينِ لِكَيْ لَا يَخْلُواَرْضَ اللَّهُ مِنْ حُجَّتِهِ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَدُلُّ
عَلَى صِدْقِ مَقَالَتِهِ وَجَوَازِ عَدَلَتِهِ "

یہ مدعا جو ہنرے بیان کیا جیسا کہ عقلاً ثابت ہے ویسا ہی
انسان کی تاریخ سے بھی اسکا ثبوت ہوتا ہے مثلاً اُس نوجوان شخص
کے حال پر غور کرو جسکا نام اِنْدْرَ اِھِٹِیم تھا اور جو ایک ستارہ پرست
قوم اور بُت تراش گھرانے میں پیدا ہوا تھا۔ اور چین سے اُنہیں خیالات
و اعتقادات کو منتقل ہوا تھا جو اُسکی قوم میں شائع و ذائع تھے کہ جب اُس
پہلے پہل ظاہر قدرت میں سے ایک جڑی چمکیلی عجیب و غریب چیز یعنی
ایک ستارہ کو تفکر و تدبیر کی نظر سے دیکھا اور اپنی قوم کے خیالات و
اعتقادات پر غور کیا جو ستاروں کو موثر بالذات اور نافع یا ضرر رساں
جانتے اور اُنکی پوجا اور پرستش کرتے تھے اور انکار کے طور پر اپنے دل
سے پوچھا "ہَذَا رَبِّي" کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے ؟ اور
جب وہ چھپ گیا اور چاند چمکا اور دھندلانا نظر آیا تو پھر وہی بات کہی۔
اور پھر سورج کو چمکا دیکھ کر بولا۔ پھر کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے۔ یہ
تو اُن سے بھی بڑا ہے ؟ اور پھر اپنے ہی دل سے جواب پا کر بول اٹھا
"إِنِّي لَا أُحِبُّ إِلَّا فَلِينَ" میں تو غروب ہو جانے والوں کو
دوست نہیں رکھتا۔ اور اپنی قوم کے لوگوں سے کہہ دیا کہ جن چیزوں کو

تَمَّ خُدا کا شریک بناتے ہو میں اُن سے بیزار ہوں۔ اور اپنے دلی
 یقین سے صرف اُسی کو اپنا مالک و پروردگار جانتا ہوں جس نے آسمان
 اور زمین کو پیدا کیا ہے۔ اگر اُس کو یہ سچا اور حق باتیں فطرت نے نہیں
 سکھائی تھیں تو کس نے سکھائی تھیں؟ پس یہی حال اُس پاک طینت
 و قدسی صفت یتیم بچے کا ہوا جو ایک ریگستانی اور جنگلی ملک میں
 پیدا ہوا تھا۔ اور بنی سعد کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ اور جسے ابتداً
 پیدائش سے چالیس برس تک ایسے لوگوں میں زندگی بسر کی تھی جو
 کَلَتٌ دُعَزٰی وغیرہ بُتوں کی پرستش کے سوا کچھ نہیں جانتے
 تھے مگر خود کبھی نہیں بھٹکا تھا۔ کہ جب اُس نے اُس قوتِ قدسیہ کی تحریک سے
 جو خُدا نے اُسکی فطرت میں ودیعت کی تھی اپنے اور اپنے گرد پیش
 کی چیزوں اور اپنی قوم کی راہ و رسم اور پرستش و عبادت پر غور و فکر کیا
 اور امرِ حق کا متلاشی ہوا۔ تو یکایک حق و صدق کی وہ ربّانی روشنی اُسکے
 دل پر چمکی جسکی حقیقت اور غایت و غرض کو خود اُس روشنی کے اُتانے
 والے نے یوں بیان کیا ” اِنَّهُ لَنَارِیْلُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔ نَزَلَ
 بِہِ الرُّوحِ الْاَمِیْنُ عَلٰی قَلْبِیْكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِیْنَ “ [قرآن مجید
 سورہ شعرا] اور جس نے نہ صرف اُسی کو بلکہ ایک جہان کو منور کر دیا۔
 اور جسکی نسبت مَھْلُک جو ایک محقق عیسائی مورخ ہے منکرین سے
 سوال کرتا ہے کہ ” یہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک مذہبی شعلہ جو
 اگرچہ ایک بیابان میں سے اُٹھا تھا مگر جسے ہندو قابلِ حیرت قلیل

میں تمام ایشیا میں آگ بھڑکا دی وہ ایسے دل میں سے نکلا جو جس
اُسکی کچھ بھی گرمی موجود نہ ہو؟ ” پس جو لوگ اپنی عقول ناقصہ و نفوس
مظلمہ پر تکیا کر کے ایک ایسے فصیح و بلیغ اور پُرانتھاق و معارف
کلام کے صدور کو جیسا کہ قرآن مجید ہے ایک ایسے شخص سے جو محض
اُمّی و متبعہ سمجھتے ہیں۔ اور طرح طرح کے شبہات و عنوانات اُنکو ہوتے
ہیں۔ یا تو وہ عقل انسانی اور نفس نبوی کے خواص و ملکات۔ اور فطرت
الہیہ کے فیضان و تصرفات سے بیخبر اور غافل ہیں۔ یا مکار و مُعاند
میں جو دیدہ و دانستہ پاس مذہب و غیرہ کی وجہ سے انکار کرتے
ہیں۔ ورنہ جو لوگ قدرت کے تصرفات و عادات۔ اور عقل انسانی
کے کمالات و ملکات سے واقف ہیں۔ اور اُن کا دل خدا نے حق
باتوں کے سمجھنے اور قبول کر لینے کے لئے کھول دیا ہے۔ وہ نہ اُنکو
کچھ متبعہ ہی جانتے ہیں اور نہ انکار ہی کرتے ہیں۔ بلکہ صاف صاف
حسرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت حقہ۔ اور تقدّس و بزرگی۔
اور آپ کے نُبھم و تُوید مِن اللہ۔ اور قرآن مجید کے کلام اللہ منوکیو
تسلیم کرتے ہیں۔ اور تسلیم ہی نہیں کرتے۔ بلکہ بڑی اونچی آواز سے
اُسکی شہادت بھی دیتے ہیں۔ چنانچہ ہسٹوٹھا منس کا رلایل مرحوم
جو محقق و شاہیر فضلاء یورپ سے ہیں۔ اُن مُعاندین کے
اقوال کے رد میں جو بعض جھوٹے نقالیں کا اہتمام آنحضرت پر لگاتے

✽ دیکھو انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا۔ مضمون محمد اور اُسکا مذہب ” مؤلف عفی عنہ

ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”ہا ! ایسا ہرگز نہیں۔ یہ شرف بکا شخص جو جنگلی ملک میں پیدا ہوا تھا اپنی دل میں کھب جانے والی سیاہ لکھوں اور شگفتہ اور بااخلاق اور پُر غور طبیعت کے ساتھ بجائے جاہ طلبی کے کچھ اور ہی خیالات رکھتا تھا۔“ وہ ایک ذی سکینہ اور غیر معمولی طاقتوں والی رُوح تھا۔ اور اُن لوگوں میں سے تھا جو سوائے استباز ہونیکے اور کچھ ہوس ہی نہیں سکتے۔ اور جسکو خود قدرت نے سچا اور سبباً پیدا کیا تھا۔ جبکہ اُن لوگ مقررہ عقیدوں اور روایتوں پر چلتے اور انہیں پر قائم و بالغ تھے۔ یہ شخص اُن عقاید و روایات کے حجاب میں نہ رہ سکتا تھا۔ اور اپنی رُوح اور حقائق اشیاء کے معلوم کرنے میں اُوروں سے مُستثنیٰ تھا۔ اور جیسا کہ مینے بیان کیا ہے ہستی مطلق کا سرِ عظیم مع اپنے جلال و جمال کے اُس پر کھل گیا تھا۔ اور پرانی روایتیں اُس حقیقت پر جسکے بیان میں ناطقہ عاجز ہے۔ اور جس نے اپنے تئیں ”میں یہاں ہوں“ سے تعبیر کیا۔ پر وہ نہ ڈال سکیں۔ ایسا صدق جسکا ہم نے کوئی اور بہتر لفظ ملنے کی وجہ سے صدق نام رکھا ہے فی الحقیقت منجملہ آثارِ الہی ہے۔ ایسے شخص کا کلام ایک آواز ہے جو بلا واسطہ فطرتِ الہیہ کے قلب سے نکلتی ہے۔ جسے انسان مُستثنیٰ ہے اور جسکے مُستثنیٰ میں اُور چیزوں کی بہ نسبت زیادہ توجہ چاہیے۔ کیونکہ اُسکے مقابلہ میں اُور جو کچھ ہے وہ

✽ اُس خطابِ الہی کی طرف اشارہ ہے جو موسیٰ علیہ السلام کی نسبت دادی اِبرن میں ہوا تھا۔ جسکا ذکر تورات کی کتاب خروج باب سوم ورس چہارم میں ہے۔ مؤلف غنی

ہیج ہے۔ شروع ہی سے اُسکے دل میں حج کے مقوموں اور نیز روزِ مَرّہ کے ادھر اُدھر چلنے پھرنے میں طرح طرح کے ہزاروں خیالات پیدا ہوتے تھے۔ مثلاً یہ کہ میں کیا ہوں؟ یہ اتھاہ چیز جسکو لوگ دُنیا کہتے ہیں اور جس میں موجود ہوں کیا ہے؟ زندگی کیا ہے؟ موت کیا ہے؟ مجھے کس بات کا یقین کرنا چاہیے؟ اور کیا کرنا چاہیے؟ جنکا جبلِ حرا اور کوہِ سَدِیْنَا کے بڑے بڑے پتھروں کے ڈھیروں اور سخت نَسَنان ریتلے بیابانوں نے کچھ جواب نہ دیا۔ اور سر پر چپ چاپ چکر کھانے والے آسمان نے بھی مع اپنی نیلگوں روشنی والے ستاروں کے کچھ نہ بتایا۔ مگر بتایا تو صرف اُسی کی روح نے اور خدا کے الہام نے جو اُنہیں بتایا۔

”ہم نے اسلام کو دِیْنُ الْقَیْمِ بتایا ہے۔ یعنی سیدھا۔ مستحکم اور ناقابلِ زوال دین۔ مگر اُسکی وجہ اور دلیل کا بتانا باقی ہے۔ جسکو اب ہم بیان کرتے ہیں۔ پس واضح ہو کہ تمام انسان وحشی ہوں یا شہری۔ مہذب ہوں یا نامہذب۔ عالم ہوں یا جاہل۔ اگرچہ فطرتاً اس بات کے جاننے اور یقین کرنے پر کُلّف ہیں کہ تمام وجودات کا خالق یا اُنکے وجود کا سببِ اخیر یا علّتُ الْعِلَلِ کوئی ہے۔ اور یہی عذر کہ ہمارے پاس اس امر کا بتانے والا کوئی نہیں آیا اُنکو اس فرض سے سبکدوش نہیں کر سکتا۔ تاہم چونکہ یہ امر سیدہ غامض اور باریک ہے اور عقلِ انسانی جو علت اس تکلیف کی ہے وہ ہر ایک کو فطرتاً برابر غایت نہیں ہوئی۔ اور بعض اسبابِ خارجی مثلاً کسی قوم میں پیدا ہونے۔ اور انہیں میں پرورش پانے

اور ابتداء سے اہم خیالات کے سنتے رہنے۔ اور انکو سچ سمجھنے بعض
 اشخاص کی نسبت حسن ظن پیدا کرنے۔ اور انکی رائے اور سمجھ پر پھروسہ کر لینے
 سے جو مافی الطبع ہونیکے لوازم ہیں۔ عقل کثرت متاثر اور مغلوب ہو جاتی ہے
 اسلئے اگرچہ تقریباً تمام انسان اُس لاسمکوم وجود کے تصور میں۔ یعنی
 اس امر میں کما کما خالق اور انکے وجود کا سبب اخیر کوئی بے غلطی نہیں
 کرتے۔ مگر اُسکی تعین و تصدیق میں اکثر دھوکے میں پڑ جاتے ہیں
 اور کوئی کسی چیز میں کوئی کسی چیز میں الوہیت اور اُسکے مؤثر بالذات
 ہونے کا یقین کر لیتا ہے۔ اور اُسکی رضامندی حاصل کرنے یا نفی کو
 پنپنے کے خیال سے اُسکی پوجا اور پرستش کرتا ہے۔ اور اس طرح سے
 گوناگوں مذہب پیدا ہو جاتے ہیں۔ مگر انسان کا اصلی اور حقیقی مذہب
 صرف ایک ہی ہے۔ چہرہ وہ پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی اُس ذات مقدس
 کو جو تمام موجودات کی علتِ اخیر اور انکی خالق ہے۔ موجود اور یکہ دیگرانہ
 اور تمام صفاتِ کمال سے موصوف اور نقایص سے منزہ و مبرا جاننا۔
 اور الوہیت کو صرف اُسی میں منحصر سمجھ کر اُسکے سوا تمام ممکنات و مخلوقات کو
 ناقابل پرستش و عبادت سمجھنا۔ جیسا کہ فطرتِ انسانی کے اُس سب سے
 بڑے واعظ نے جسکے مبارک و محمود نام کی تعظیم و تکریم اسلام کا دوسرا
 رکن ہے فرمایا ”کُلُّ مَوْلُودٍ یُکَلِّدُ عَلَی الْفِطْرَةِ حَتَّی یُکُونَنَّ اَوْ اَ
 هُمَا الَّذَانِ یُھَوِّدَانِہٖ وَ یُنَصِّرَانِہٖ وَ یُجَسَّسَانِہٖ“ یعنی ہر ایک بچہ
 اُسی دین پر پیدا ہوتا ہے جو اُسکا فطری اور طبعی دین ہے [یعنی توحید

کے دین پر جسکا دوسرا نام اسلام ہے] مگر ماں باپ کی صحبت اور تعلیم و تلقین اور اُن کے خیالات و اعتقادات کے سُنتے رہنے اور اُنکی سمجھ اور رائے پر بھروسہ کر لینے کی وجہ سے کوئی یہودِ دینی ہو جاتا ہو کوئی نصرانی اور کوئی مجوسی ” اسیلئے اس نادان پُتلے کے بنانے والے نے اپنی کمال مہربانی سے کہ تکلیف مالا یطاق نہوار کر مذکورہ بالا فرض کو سیدر ہلکا کر دیا ہے۔ یعنی اُسکی عدم بجا آوری کی مکافات کو ایک دوسرے امر یعنی خدا کے رسولوں کے انکار اور اُنکی نصیحتوں کے نہ ماننے اور جو اوامر و نواہی وہ پہنچائیں اُن پر عمل کرنے سے متعلق کر دیا ہے۔ جیسا کہ اُسنے خود فرمایا۔ ” مَا كُنَّا مَعَكُمْ بِدِينٍ حَتَّى تَبْعَتَ رَسُولًا “ یعنی ہم عذاب دینے والے نہیں جب تک کہ کسی پیغمبر کو نہ بھیج چکیں ” اور اس غرض کے پورا ہونیکے لئے اگرچہ وقتاً فوقتاً اُسکے رسول دنیا میں آتے رہے جنہوں نے انسانوں کی لحاظ و حیثیت اور اُن کے فہم و لیاقت کے موافق اُنکو تعلیم و تلقین کی اور اسی میں اپنی عمریں صرف کر ڈالیں۔ مگر چونکہ وہ تعلیم اسی بنیاد اور دلیل پر مبنی نہ تھی جو جو بنی تمام لوگوں کی سمجھ میں آ سکے اور وہ اُسکو نہ بھول سکیں اسیلئے لوگوں نے یا تو اُسپر یقین ہی نہ کیا یا یقین کیا مگر پھر بھول گئے۔ اور اُسکی جگہ اپنی ناسمجھی سے ایک اور ایسے امر پر یقین کر لیا جو خدا کی مرضی و منشا اور اُسکے رسولوں کی تعلیم اور خود اُس امر کے برخلاف تھا جیسپر خدا نے انسان کو اُسکی فطرت کی رو سے مکلف کیا ہے۔ مثلاً اُس مقدس

وادلو العزم شخص کے حال پر غور کرو جو اپنی قوم کے ہزار ہا آدمیوں کو سمند
 میں سے محفوظ و مضمون لے نکلا تھا۔ اور انکا دشمن اپنے لاشکر سمیت
 اُس میں ڈوب گیا تھا۔ کہ باوجودیکہ اُس نے اُنکو ایسی بلاؤں اور مصیبتوں سے
 چھڑایا کہ جبکہ دفعیہ اُن کے اسکان سے باہر تھا اور بات بھی وہ بتائی جس
 زیادہ سچی بات نہیں ہے۔ پھر بھی اُنہوں نے اپنے قصور فہم سے
 اُس پر یقین نہ کیا اور صاف کہہ دیا کہ جب تک تو خدا کو ہمارے ساتھ نہ کرو
 اور ہم اُسکو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں! بہکو تو تیرے کہنے پر یقین نہ آتا۔
 اور بعض لوگوں نے جو اوپر سے دل سے کچھ یقین کیا وہ بھی پھر شبہ
 میں پڑ گئے۔ اور انہیں محسوس چیزوں کی طرف اُنکی طبیعتیں مائل ہوئیں
 جنکو اپنی ابتداء سے پیدائش سے پُختا دیکھتے رہے تھے۔ یہی حالت
 ایک اور پاک اور نہایت مسکین و غریب آدمی کی ہوئی جو ایک خدا پرست
 مگر نہایت سنگدل اور شدید التعصب قوم کی تہذیب نفس و اصلاح اخلاق
 کے لیے آیا تھا۔ کہ جب اُس نے اُنکی نالائقی اور خلاف اخلاق باتوں پر اُنکو ملامت
 کرنی شروع کی تو اُسکی جان کے دشمن بگٹے اور قریب تین سال کے جدوجہد
 میں اُسکی ہڈیاں اسیوں کے سوا [جو وہ بھی اپنے ایمان پر پختہ نہ تھے
 جیسا کہ ہم شروع حال لکھ آئے ہیں] کسی نے بھی اُسکی بات کو نہ مانا۔ اور کسی جہزہ
 اور کراست نے کوئی مفید اثر پیدا نہ کیا اور آخر کار کال دیرینی نامی پہاڑی
 پر [جو بیت المقدس کے جنوب کی جانب ہے] وہ واقعہ پیش آیا جسکا
 ہم سب کو افسوس ہے۔ اور اُسکے دنیا سے اُٹھ جانیکے بعد عجائبات پر

طبیعتوں نے اپنی نادانی سے خدا کو چھوڑ کر خود اُسی میں الوہیت کا یقین کر لیا۔ بلکہ سچ پوچھو تو وہ عجائبات ہی اُن کے دھوکے میں پڑنے اور گمراہ ہو جانیکے باعث ہوئے۔ پس کس قدر تعظیم و تکریم کا مستحق ہے۔ وہ سب سے بزرگ اور سب سے زیادہ واجب الادب انسان جو ایک اُمّی قوم میں پیدا ہوا تھا اور جسے معلم ازلی سے پہلا سبق یہ حاصل کیا تھا۔

”اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ - خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ - اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ - عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ یعنی پڑھ [کتاب فطرت کو] اپنے پروردگار کا نام لیکر جسے تمام مخلوقات کو بنایا۔ انسان جیسی چیز کو لہو کی ایک ٹھٹھکی سے پیدا کیا۔ پڑھ اور تیسرا پروردگار سب سے زیادہ کرم والا ہے جس نے سکھایا انسان کو قلم کے ذریعہ سے۔ سکھائیں انسان کو معاش و معاد کے متعلق وہ تمام باتیں جنکو وہ نہیں جانتا تھا۔ “ کہ جب سب سے اخیر میں اس بڑے کام کے انجام دینے کے لئے اسکی باری آئی تو خدا نے اُسکے سابقین کی ناکامیابی کے اسباب سے اُسکو مطلع کر دیا اور اُسے بقول فاضل شہیر

مُسْتَرْبَا سُوْدُھُ سَمِیْھُ صَاحِبِ کُھْ خَلْکِ رَاے میں حسب قدر علوم و فنون صحیحہ کو ترقی ہوتی جائیگی اُسے قدر امور خارق عادت کا دائرہ تنگ ہو جائیگا اور ہوجہ سے ایک ایسا ثبوت جو ایک ایسے زمانہ کے لئے کافی ہے جو تخیلات کی بنیاد پر کچھ کچھ باتیں گھڑے وہ علوم و فنون اور تحقیق و تدقیق کے زمانہ سے ٹھیک طور پر مطابق نہیں ہو سکتا، “ اپنی رسالت کے اخلاق

ثبوتوں کو محسوس نہ ہونے کی وجہ سے اور جس طرح یہ ایک ایسے خیال کی بنیاد
کو پہچان لیا جو علوم و فنون کی روز افزوں ترقی اور فطرت انسانی کی کئی کئی گونہ
سے بالکل موافق ہے اور خدا کی ہدایت سے اپنی تعلیم کی بنیاد ایسے
بہیمنی اور مستحکم اصول پر رکھی کہ جسمیں شک و شبہ اور تغیر و تبدل کا امکان ہی
نہیں۔ یعنی مظاہر قدرت اور خود انسان کی فطرت پر خیاںچہ خدائے اُسکی
زبان سے کہلایا۔

۱۔ یٰٰٓاَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ
فَعَدَلَكَ فِىْ اٰتِىْ صُوْرَةٍ مَّا شَاءَ رُبَّكَ - [سورہ انفطار]

۲۔ فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِىٍّ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ
وَالْتَّرَاكِبِ - [سورہ طارق]

۳۔ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِىْ اَنْفُسِهِمْ مِمَّا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ - [سورہ روم]

۴۔ وَمِنْ اٰيٰتِهِ اَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ اِذَا اَنْتُمْ شٰرِسُورٌ - [سورہ

۵۔ وَمِنْ اٰيٰتِهِ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوْا اِلَيْهَا وَجَعَلَ
بَيْنَكُمْ مَوَدَّۃً وَرَحْمَةً - [ایضاً]

۶۔ وَمِنْ اٰيٰتِهِ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاِخْتِلَافُ السِّنِّكُمْ
وَالْوَاكِنُكُمْ - [ایضاً]

۷۔ وَمِنْ اٰيٰتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ - [ایضاً]

۸۔ وَمِنْ اٰيٰتِهِ دُعَاؤُكُمْ الْبَرْقُ وَخَوْفُكُمْ وَطَمَعُكُمْ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَيُخْرِجُ

بِهِ الْأَرْضُ بِحَسَبِ مَوَاقِفِهَا - [سورۃ روم]

۹- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرٍ ۖ [اِیضاً]

۱۰- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّیَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ - [اِیضاً]

۱۱- اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّیْحَ فَتَنُفِرُ سَحَابًا فَيَكْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ

یَشَاءُ وَیَجْعَلُ السَّحَابَ كَسْفًا تَرَى الْوُدَّ قَدْ یُخْرَجُ مِنْ خِلَالِهِ - [اِیضاً]

۱۲- وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً یَقْدِرُ فَاكْسَنَهُ فِي الْأَرْضِ [سورۃ یونس]

۱۳- فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ تَحْتِیْ وَأَنْشَأْنَا لَكُمْ فِیْهَا زَاوِیًا كَثِیْرَةً وَمِنْهَا

تَأْكُلُوْنَ وَتَجَرَّةٌ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سِیْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ صَنِیْعٌ

لِّلَّذَلِّیْنَ - وَإِنَّ لَكُمْ فِی الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نُسْقِیْكُمْ مِمَّا فِی بُطُونِهَا

وَلَكُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ كَثِیْرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُوْنَ - وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَالِاقِ مَحْمُوكُونَ

۱۴- فَأَقْرُبْ وَجْهَكَ لِلدِّیْنِ حَنِیْفًا ۚ فِطَرَتِ اللَّهُ الَّتِی فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا ۚ

لَا تَبْدِیلَ لِّخَلْقِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیِّمُ - وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا یَعْلَمُوْنَ - [سورۃ روم]

۱- [یعنی] اے اپنے خدا کو جو اے ہوئے آدمی! کس چیز نے

تجکو بہکایا ہے۔ رب کریم سے جس نے تجکو پیدا کیا۔ پھر واپس کیا۔

پھر مدول اور جس صورت کا چاہا بنا دیا۔

۲- ”پس دیکھ! کہ تو کس چیز نے پیدا کیا گیا ہے؟ پیدا کیا گیا ہے

اُچھلتے پانی سے جو مرد کی بیٹھ اور عورت کی چھاتی کی ٹہیوں میں

سے نکلتا ہے۔“

۳- ”تم اپنے ہی دل میں کیوں نہیں سوچتے ؟ نہیں پیدا کیا خدا نے

آسمان اور زمین کو مگر اپنی خالقیت کے ثبوت کے لئے“

۴- ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تلوٹھی سے پیدا کیا پھر آب

تم انسان ہو جا بجا پھیلے ہوئے۔“

۵- ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمہارے لئے تمہارا جنس

جوڑا پیدا کیا تاکہ اُس سے دلوچین رہے۔ اور ایک عجیب قسم کی

محبت اور دل کی گھلاہٹ تم میں رکھی“

۶- ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے آسمان اور زمین کا پیدا کرنا اور

تمہاری بولیوں کا اور تمہاری رنگتوں کا مختلف ہونا۔“

۷- ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے رات کو تمہارا سوہنا اور دن کو

روٹی کے دھندے میں لکنا۔“

۸- ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تلو بجلی چمکا کر دکھاتا ہے

جسمیں کرلک کا ڈر اور مینہ کی لچا ہٹ ہے اور اوپر سے پانی

برساتا ہے پھر اُس سے مری ہوئی زمین کو زندہ کر دیتا ہے“

۹- ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ آسمان اور زمین اُسکے حکم

سے تھمے ہوئے ہیں“

۱۰- ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ نیلی ہوا کو مینہ کی خوشخبری

دینے کے لئے بھیجتا ہے“

۱۱- ”وہی تو ہے خدا جو ہوا کو چلاتا ہے پھر اُس سے بادلوں کو نکالتا ہے“

پھر تمام آسمان میں جس طرح چاہتا ہے پھیلا دیتا ہے۔ پھر اُن کو
تہ بہ تہ کر دیتا ہے۔ پھر اُنم دیکھتے ہو کہ اُن میں سے بُنڈیاں نکلتی ہیں
۱۲۔ ”اور آسمان سے اندازہ کے موافق مینہ برساتا ہے پھر اُسکو مین
پر ٹھہراتا ہے۔“

۱۳۔ ”پھر اُس سے تمہارے ایسے کھجوروں اور انگوروں کے باغ
اُگاتا ہے۔ اور بہت سے میوے پیدا کرتا ہے جنکو تم کھا
ہو۔ اور کوہ طُور میں سے ایک قسم کا درخت اُگاتا ہے کہ جس میں
کھانے کے لئے تیل نکلتا ہے“ [یعنی زیتون کا درخت جسکے
تیل کو شام اور غربت وغیرہ ملکوں کے لوگ بھی کی طرح بہت
شوق سے کھاتے ہیں] ”اور تمہارے ایسے تو چوپایوں میں
بھی بڑی نصیحت ہے۔ اُنکی چھاتیوں میں سے جو کچھ نکلتا ہے
اُسکو تم پیتے ہو اور اُن سے اُوبہت سے فائدے اُٹھاتے ہو۔ بعضے
اُن میں سے تمہارے کھانے میں آتے ہیں اور انپر اور نیز
کشتیوں پر لدے پھرتے ہو۔“

۱۴۔ ”پس سیدھے دل سے اُس دین پر قائم ہو جو خدا کا دین ہے
جس پر اُنسے لوگوں کو پیدا کیا ہے [کیونکہ] جو کچھ خدا نے بنا دیا ہے
اُس میں اَدل بدل ناممکن ہے۔ یہی ہے سیدھا ناقابلِ بدل دین
مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔“

اللہ اکبر کیا بدیہی اور موجہ طرِیفہ استدلال کا ہے۔ اور کیسے

فصیح و بلیغ اور دلپراثر کرنے والے پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے کہ انسان خواہ
کیسا ہی ضدی اور ہٹیلہ کیوں نہ ہو تسلیم کر نیلے بغیر اُسکو پارہ ہی نہیں جیسا
کہ خود اُسکے بنانے والے نے فرمایا ”لَهُ اسْكَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَالَّذِي يَرْجَعُونَ“ یعنی جو کچھ کہ آسمان اور
زمین میں ہے اُسکو خدا کی خالقیت کو ماننا ہی پڑا ہے خوشی سے خواہ
مجبوری سے اور اُسی کی طرف پھر جائینگے ”کیونکہ خود اُسکا وجود اس
امر کو ثابت کرتا ہے کہ اُن سب کا سالع یا اُن سب کے وجود کا سبب غیر
یا علت العلل کوئی ہے۔ اور معرفت الہی کے ہی نکتہ کو بتایا ہے جسے
یہہ فرمایا ”مَنْ عَرَفَتْ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَتْ رَبَّهُ“ اور اُن چیزوں کا
جنکو ہم جان سکتے یا سمجھ سکتے یا خیال کر سکتے ہیں ایسی ترتیب اور ایسی
مناسبت اور ایسے انتظام کے ساتھ ہونا کہ جس سے عقل حیران ہوتی ہے

❖ کئی برس ہوئے کہ ہم نے اس حدیث شریف نبوی کی شرح لکھی تھی۔ اور اُس کو
خواب کے پیرایہ میں بیان کیا تھا اور ”خواب معرفت“ اُسکا نام رکھا تھا۔ جسکو
مناسبت مقام کی وجہ سے یہاں لکھنا مناسب معلوم ہوا اور وہ یہہ ہے۔

”سات جو میں اپنی ہستی سے کسی قدر بخیر ہو کر سویا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک
ایسے لقی و دلق بیابان میں موجود ہوں جسکی وسعت میں یہہ دُنیا سے اپنی تمام موجودات
کے سما جائے۔ لیکن یہہ تمام سوا بے آب و علف اور غیر آباد و فطرایا اور ایسا کوئی
بھی دہان معلوم نہوا جس سے پوچھ سکوں کہ یہہ کیا مقام ہے۔ مگر جو پتے سوچتے
اپنے ہی دل نے کہا کہ ہونہو یہہ صحرایے عدم ہے کہ جسکے جنوب ہے شمال
مشرق ہے و مغرب۔ فوق ہے نہ تحت۔ اور ایسا انسان ہوا کا مکان ہے

ہجومیہ بتاتا ہے کہ یہ سب چیزیں آپ ہی آپ ایسی عہدگی کے ساتھ نہیں
 ہو سکتیں۔ بیشک! کوئی نظیرِ استاد نے سمجھ بوجھ کر بنایا ہے جیسا کہ اس نے
 اسکی دلیلوں کو خواہ اپنے پاک کلام میں نہایت آسان اور عام فہم طریقہ میں یوں
 بیان فرمایا: ”اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ
 مَآءً ۚ فَابْتِغَا فِيْهِ حَيٰٓوًا ۚ ذٰلَتْ لِحُجَّةٍ ؕ ؕ مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْسِيُوْا شَيْعًا مِّنْهَا
 ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ“

”اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّجَعَلَ خِلَالَهَا اَنْهَارًا وَّجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي
 وَّجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ“
 ”اَمَّنْ يَهْدِيْكُمْ فِيْ ظُلُمٰتٍ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُؤْتِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَیِّنَ
 يَدَيْ رَحْمَتِهٖ ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ“ [سورہ نمل]
 ”لَوْ كَانَ فِيْهِمَا اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا ؕ“ [سورہ انبیاء]

مگر سوائے نامِ اللہ کے کوئی بھی چیز موجود نہیں ہے [اگر اللہ نہ ہو تو کچھ بھی نہ ہوتا]
 میں اپنے دل کے ساتھ یہ باتیں کر ہی رہا تھا کہ اتنے میں کہیں سے بے حرف
 صوت ایک دھڑکنی مگر نہایت پر حکمت آواز [کلمہ جامعہ کن کی طرف اشارہ]
 ہوئی جسکے سنتے ہی نہ معلوم کہاں سے اِدکس طرح تمام زمین و آسمان۔ ستارے
 چاند۔ سورج۔ آگ۔ پانی۔ ہوا اور تمام چیزیں و پرنہ و پند و پھر و پھر ایک دم کے وہیں
 آن موجود ہوئے۔ اور وہ تمام مہاجر و مسافر انسان ہلکا ہوا تھا بھر گیا۔ اور ہر قسم کے
 واقعات کی خلقت پیدا ہو گئی کہ اگر انکی شمار کے بیٹے سمندروں کو و دات اور تمام دنیا
 کے درختوں کی شاخوں کو قلم بناؤں تو بھی صفو آسمان پر نہ لکھ سکوں۔ یہ حیرت
 تماشا دیکھ کر مجھے ایسے تعجب نے گھیر لیا کہ جب قدر سوچتا اور معلوم کرنا چاہتا تھا اسی قدر

میں نے
 ان کی
 باتیں
 سنیں

یعنی ”کنسے پیدا کیا آسمان وزمین اور کنسے برسیا تمہارے لیے
 مینہ پھر اُس سے نہایت پر رونق باغ اُگاے۔ تمکو تو اُن کے
 اُگانے کی قدرت نہ تھی؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے؟
 کنسے زمین کو تمہارے رہنے کی جگہ بنایا؟ اور کنسے اُسکے سچے میں
 ندیاں بہائیں؟ اور کنسے بنائے اُسکے [اپنے مرکز ثقل پر تھے
 رہنے کے] لیے بوجھل پہاڑ؟ اور کنسے بنایا دوسمندروں کے
 بیچ میں [زمین کو] آٹا؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے؟
 کون تمکو اندھیرے جنگلوں میں اور سمندر میں رستہ بتاتا ہے؟ کون
 [مینہ برسنے سے پہلے] اپنی مہربانی کی خوشخبری دینے والی ٹھنڈی
 ہوا بھیجتا ہے؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی اور خدا ہے؟ اگر آسمان
 وزمین میں بہت سے خدا ہوتے تو دونوں کا کارخانہ بگڑ جاتا۔“

سیری حیرت زیادہ ہوتی تھی۔ ابھی وہ حیرت کم نہ ہوئی تھی کہ نہایت پُر حلال مگر
 نہایت محبت آمیز ایک اور آواز [کلمات طیبات ”اَلْسَنَةُ بِرَبِّكُمْ“ کی طر
 اشارہ ہے] ہوئی جس نے تمام عالم اور اہل عالم کو چونکا دیا۔ اور جبکہ ایک نے
 اپنی اپنی زبان حال سے یہ جواب دیا کہ ”اے خداوند بیشک تو ہی ہمارا
 خالق اور پروردگار ہے اور تیرے سوا کوئی ہمارا خالق و مالک نہیں ہے“ خیر یہ
 سوال و جواب تو ہو ہی رہے تھے۔ مگر اُن کسی نے پُکار کر خاص مجھ سے کہا کہ
 ”کیا یہ سچ نہیں ہے؟ کہ ایک ایسا وقت بھی تجھ پر گزرا ہے جبکہ تیرا اس
 عالم میں نام و نشان تک نہ تھا۔ اور جس نے ہی تجھ کو ایک مختلط پانی سے پیدا کیا
 اور ایک مدت معین تک ایک خاص مقام میں رکھا! پھر رُستا۔ سمجھتا۔ بولتا چلتا

وَمَا يَكْفُرُ بِهِ الْعَالَمِينَ

پس یہ فطرت کا ایک بہت بڑا اور سربستہ راز تھا جو خدا نے انسان کو
ہدایت کے لیے خاص نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی قرانی
کے ذریعے سے ظاہر فرمایا اور اُس میں ایسی معجزانہ اور ربانی تاثیر رکھی کہ بغیر اسکے
کہ کافروں کی مہودہ و خلاف عقل خواہش کے موافق ”زمین پہاڑ کرلے“
یہ چشمہ بہائیں! یا اپنے لیے کھجوروں یا انگوروں کا باغ لگائیں جس میں

بنا کر دنیا میں بھیجا اور جاتے کو وہ بات بھی بتادی کہ جس سے ہماری مرضی کے موافق
اپنی زندگی بسر کر کے ہنستا کھینٹا آخر کار ہم تک پہنچ جائے۔ اور سدا ہمارے حضور
میں رہ کر وہ وہ نعمتیں اور عیش و آرام پاسے ”جو نہ کبھی آنکھوں نے دیکھے اور
نہ کانوں نے سنے تھے اور نہ کبھی تیرے دل میں اُنکا خیال تک آیا تھا“ اور اسکا
تجلیکو پورا اختیار دیا کہ خواہ جو بات کہنے بتانی ہے اُسکے موافق چل کر ہم تک پہنچ جائے
خواہ اُسکو قبول کرے ہمارے حضور سے دُور سدا کی مخرومی اور ہیبت میں پڑ جائے۔

[سورہ انسان کے شروع کی آیتوں اور ایک ٹھنڈے لفظ کی طرف اشارہ ہے] میں یہہ آواز سُنا اور
اُورہ دیکھنے لگا تاکہ معلوم کروں کہ کون بولتا ہے۔ اور یہہ آواز کہاں سے آتی ہے
مگر چند غور کیا اور ابرہہ اُورہ دیکھا بھالا! کوئی پُچارنے والا دیکھا ہی نہ دیا۔ اور
آخر کار معلوم ہوا کہ خود میرے ہی رونگٹے رونگٹے سے یہہ آواز آ رہی ہے!
پھر تو میں بھجا کہ تیری ہی زبان حال سے یہہ آواز آتی ہے! اور تیری ہی زبان حال
اسکا جواب طلب ہے۔ اور خیال کیا کہ بے شک تیری فطرت کا یہی مقصد ہے کہ تو اپنے
مخلوق و مالک اور جس نے تجھے بنایا ہے [کیونکہ خود بخود تو تو بن ہی نہیں گیا] اُسکے
خالق و مالک ہونیکا اقرار کرے۔ اور صرف اُسی کو ہر ایک طرح کی تعظیم و تکریم کا مستحق سمجھا
اور اپنے تاج و تہنم اور تمام دل اور تمام جان سے صرف اُسکی تعظیم و تکریم کی لائے۔ اور وہ
بات جس کا بتا دیا جائے تجکو کہا گیا ہے یہی ہے۔ کہ جس سے تو اپنے خالق و مالک کے

نور سے نہریں بہتی ہوں۔ یا آسمان کا ایک کلمہ اکافروں پر گرائیں! یا خدا کو فرشتوں سمیت اُنکے روبرو لائیں! یا اپنے لئے خالص سونے کا گھر بنائیں! یا آسمان پر چڑھ جائیں! یا لکھی ہوئی کتاب اُن پر آسمان سے اُتیں جنگو وہ پڑھ سکیں“ آپ نے انہیں مظاہرِ قدرت اور آثارِ فطرت کو جو

حضور میں پہنچ سکتا اور وہ نعمتیں اور خوشیاں جو تیرے بیٹے تیرے خالق نے نہایت فیاضی اور مہربانی سے تمہاری کی ہیں چل کر سکتا ہے۔ اور یقیناً ہوا کتاب سے تیرے سر پر برس پہلے جو اسرافِ فطرت کے ایک زبردست جاننے والے نے [دل جانم نہ کہ] نامش باو [یہ فرمایا تھا] ”مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ“ اُنکے ٹھیک یہی معنی ہیں اور اس زمانہ کے ایک محقق اسلام نے جو یہ کہا ہے کہ ”اَلْاِنْسَانُ هُوَ الْفِطْرَتُ وَالْفِطْرَتُ هِيَ الْاِسْلَامُ“ اُسکا بھی یہی مدعا ہے۔ میں اپنی اس سمجھ اور یقین پر نہایت خوش تھا کہ اتنے میں اشارہ ہوا کہ ہمارے اس عاجز و ناچیز بندے کو ہماری تعظیم و تکریم کا طریقہ سکھاؤ تاکہ ہماری حضوری کے لائق ہو۔ اور سطح اسکا دل ہمارے تصور سے پاک ہوگا۔ اسکا جسم بھی پاک ہوگا۔ پس ایک چیز نے جو جیسے پہلے کبھی دیکھی تھی میرے دل میں ٹھکر چکنا نام آداب بندگی سکھاے۔ اور میں اُس معلم غیبی سے تعلیم پا کر یہ کہتا ہوا کہ ”اِلٰی رَبِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَّ اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ“ اُسکی تعظیم و تکریم بجالانے کو رو بہ قدم کھڑا ہو گیا اور سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص پڑھ کر اُس لایزال اور ناقابلِ فہم و ادراک ہستی کو جسکے وجود پر میرا روگنا روگنا گواہی دے رہا تھا نہایت ادب سے سجدہ کیا اور میرے پہرہ کرتے ہی تمام جگہ اٹھ گئے اور میں اپنے دل کے اندر ایک عجیب و غریب نورانی صوت دیکھی احمدیہ شریف نبوی کی طوفان اشارہ ہو جو فرمایا ”يَا اَبَا ذَرٍّ اَعْبُدِ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ“ جو رنگ رو بہ کل صوت سے متزلزل تھی جسکو دیکھتے ہی مجھ پر ایک محبت اور بخود کی کسی ستمنازی ہو گئی اور میں اختیار بول اٹھا ”میں نے پایا اپنے پایا“ اور کچھ کھٹکھٹکی

ہرقت انسان کے پیش نظر ہیں تباہ کن اور دکھا دکھا کر توحید کا وہ ناقابلِ جنس
اور سرفداک نشان قائم کیا کہ جسکے آگے نہ صرف دُعاؤں کے پوجنے
مجسّموں کے دُش کا ویانی نے سر جھکایا۔ بلکہ مین خداؤں کے ماننے والو عیسائیوں
کی صلیب نے بھی سجدہ کیا۔* اور بقول سرفلیم میور ”خدا کی وحدانیت اور

غیر محدود کمالات اور ایک خاص اور ہر ایک جگہ احاطہ کی جوئی قدرت کا مسئلہ
انحضرت کے معتقدوں کے دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ اصول ہو گیا جو
کہ خاص آپکے دل میں تھا“ حق یہ ہے کہ توحید کے لازوال مسئلہ کی تلقین

✽ فاضل شیر مسٹر گاڈ فرے ہیگنسن جیسا لکھتے ہیں ”شاید سلطنت فارس یعنی
حصہ شرقی سلطنتِ روم کبھی بیشتر ایسی تباہ و خراب حالت میں نہ ہوئی ہوگی
جیسے ساتویں صدی کے آغاز میں ہوئی۔ بوجہ ضعف حکام روم کی سلطنت کا کل
ڈھانچہ نہایت پھر تھا۔ اور پادریوں کی دُستی اور خرابی کے باعث عیسائی مذہب کے
اس وجہ کا منتہا ہو گیا تھا کہ اب بمشکل قیاس میں آ سکتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس کا
ثبوت کیا نہ مینی نہ تو اس کا مطلق اعتبار ہی نہ کیا جانا۔ بیشمار فریقوں کے نزاع اور عداوتیں
درجہ غایت کو پہنچ گئیں اتفاق باہمی کا کل ڈھانچہ ہل گیا۔ قصبوں اور شہروں میں خون
پہنے لگا۔ حضرت عیسیٰ مسیح نے خوب پیشین گوئی فرمائی کہ ”میں اپنے

ساتھ صلح نہیں لایا بلکہ تلوار لایا ہوں! بیوی کو خلافِ خداوند سے! اور والدین کو
فرزند سے ہو گیا! ہر خاندان میں تفرقہ برپا ہوا صلح جاتا رہا! اور نشانان بے انتہا زخموں
ایسے امور مذہبی تھے جو سفلانہ اور خفیف مگر دقیق اور غیر مفہوم تھے۔ اسوقت ایک دہ وازار اور

غیر محروم گوشہ عرب میں جو ان ملکی تنازعوں سے فاصلہ پر تھا جنہں سلطنتِ روم تہ دہالا ہوئی جاتی تھی
دین محمدی پیدا ہوا جسکی قسمت میں تھا کہ جیسے طوفان ہوا اس کو زمین کو صاف کر دیتا، اُسی طرح وہ بھی
سلطنتِ روم یا متوں اور روم کو اپنے آگے دھرے اور انکو ایسا متفرق کر دے جیسے خاکِ دھڑھڑا کر آگے ہی ہٹ جاتی ہے

اگرچہ بقدر ضرورت اور موافق فہم اپنے اپنے زمانہ کے لوگوں کے اور انبیا
 علیہم السلام نے بھی کی تھی۔ مگر جس کاملیت سے اسکو آنحضرتؐ نے شائع فرمایا
 وہ خاص آپ ہی کا حصہ تھا۔ جیسا کہ میرے نہایت مکرم و معظم دوست جتّا
 انزائیل سرسیدؒ احمک خان بھادر کے سی۔ ایس۔ آئی سلمہم اللہ تعالیٰ
 نے اپنی لاجواب کتاب ”خطبات احمدیہ“ کے خطبہ چہارم میں نہایت
 خوبی سے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”تین چیزوں میں وحدت
 کے یقین کرنے سے خدا کی وحدانیت پر کامل طور سے یقین ہو سکتا ہے
 وحدت فی الذات - وحدت فی الصفات - وحدت فی العبادت - وحدت
 فی الذات کے یہ معنی ہیں کہ خدا کے ساتھ کوئی دوسرا شخص یا کوئی شے
 شریک نہیں ہے۔ وہ وحدہ لا شریک لہ ہے۔ اور نہ کوئی شے اُسکے
 مُشابہ ہے۔ نہ آگ نہ پانی نہ ہوا۔ وحدت فی الصفات کے یہ معنی ہیں
 کہ جو صفاتیں خدا کی ہیں وہ دوسرے میں نہیں اور نہ دوسرے میں ہو سکتی
 ہیں اور نہ دوسرے سے متعلق ہو سکتی ہیں۔ وحدت فی العبادت کے
 یہ معنی ہیں کہ نہ کسی دوسرے کی عبادت کرنا نہ کسی دوسرے کو عبادت
 کے لائق سمجھنا۔ اور نہ وہ افعال جو خاص خدا کی عبادت کے لئے مخصوص
 ہوں کسی دوسرے کے لئے بجالانا جیسے سجدہ کرنا روزہ رکھنا نماز پڑھنا
 وغیرہ۔ ان تینوں وحدتوں میں سے پہلی دو وحدتوں کو اور تیسری وحدت
 کے پہلے حصہ کو اوسط طور پر جو ناقص تھا کیونکہ نجات کے لئے کافی تھا
 اور نہ کامل طور تھا۔ کیونکہ وحدت کا پورا کمال اُس زمانہ کے لوگوں کی سمجھ کے

لائق نہ تھا] یہودی مذہب نے بیان کیا۔ اور تیسری وحدت کے اخیر
حصوں کو جسے حقیقت اُس وحدت کا کمال ہے مطلق ذکر ہی نہیں کیا۔
اسلام نے پہلی دو وحدتوں کو بھی "لیکن کیونکہ شے" فرما کر کامل کیا۔ پس آگ
جو مٹوٹھی نے دیکھی خدا تھا۔ اور نہ آواز "اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ" کی جو مٹوٹھی نے سنی
خدا تھا۔ اور نہ وہ نیک اور برگزیدہ شخص جسکو یہودیوں نے صلیب پر چڑھایا
خدا ہو سکتا تھا۔ اسلام نے تیسری وحدت کو ایسے کمال پر پہنچایا جسکے
سبب ایمان والوں کے دلوں میں بحر خدا کے افر کچھ نہیں رہا جسکی تصدیق
"اِیَّاكَ نَعْبُدُ وَاِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ" سے ہوتی ہے۔ اسلام میں یہی کمال
ہے۔ اور اسی کمالیت کی وجہ سے خدا نے فرمایا "اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ
دِیْنَکُمْ وَاَتَمَمْتُ عَلَیْکُمُ النِّعْمَۃَیْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا" اتنے توحید
اب جس شخص نے اُس زمانہ کی تاریخ ملک عرب کو پڑھا ہوگا۔ اور
ان انواع و اقسام کے لغو و بیہودہ مذاہب و ادیان کی حقیقت کو معلوم کیا ہوگا
جو جزیرہ نما عرب اور اُس کے آس پاس کے ملکوں میں رائج اور موجود تھے
اور ان سخت توہمات اور جہالت و ناشائستگی اور بے علمی و بے تہذیبی اور جو رو
ظلم و قتل و خونریزی اور کینہ پروری و انتقام گیری اور غایت وجہ کی ذلیل ماندہ
پرستی اور فسق و فجور اور خود رائی و خود سری اور تکبر و تجبر کی کینہ عادات سے
جس میں قوم عرب صدیوں سے ڈوبی چلی آتی تھی واقفیت حاصل کی
ہوگی اور ان سخت مذہبی اختلافوں اور جھگڑوں اور قضیوں کی کیفیت سے آگاہ
* اُس زمانہ کے اہل عرب کے توہمات کی کیفیت معلوم کرنی ہو تو عقباً امریکہ کے خطبہ نایک کو پڑھو۔ مؤلف

ہوا ہوگا جو عیسائی اپنے پیغمبر کی اُلوہیت و بشریت کے بہودہ و خلاف عقل
 مسئلہ کی تحقیق و تدقیق میں کرتے تھے اور جو مسئلہ کہ اُن کے نزدیک اُن تمام
 اعمال صالحہ سے اہم و عظم تھا جن کا حکم جناب مسیح نے فرمایا تھا اور اُن نیا
 و ناپاک اور قابلِ نفرت گرجاؤں اور ان کی تصویروں اور صورتوں اور تہواروں اور یقیوں
 اور رسوم سے جنکی بنا بقول مسٹر گارڈنر سے ہینگلس صاحب اُن خراب
 باتوں پر بھی جنکو بت پرستی کا فضل کہنا چاہیے۔ اور جس میں نہ صرف ایشیا و افریقہ
 بلکہ یونان اور روم۔ بلکہ تمام فرنگستان کے عیسائی مستغرق تھے۔ اور جو
 بقول مسٹر ہینگلس پیشوایان مذہب بلکہ خود پوپ روم کے اغوا و تحریک سے عمل
 میں آتی تھیں واقفیت حاصل کی ہوگی۔ اور پھر اُس عظیم الشان وحیرت انگیز مصلح
 اور روحانی و اخلاقی تعلیم و تہذیب سے واقف ہوا ہوگا جو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے وعظ سے ایک ٹہنیں اور محدود عرصہ کے اندر ظہور میں آئی اسکا
 دل یقیناً گراہی و چاکہ قرآن مجید بیشک ایک اثر ہے آثار الہیہ میں سے کہ جس نے
 نہ صرف طرح طرح کے مخلوق پرستوں سے خالق کے وجود اور اسکی وحدانیت
 کا اقرار حاصل کیا۔ بلکہ اُن بھٹکے ہوئے خدا پرستوں کو بھی جو ایک انسان کو خدا
 سمجھ رہے تھے اور اسکی کُنہ حقیقت اور صفات پر لرزے مرنے لگے اور طرح طرح
 کے مشرکانہ و مجرب اخلاق رسوم و افعال میں نہہک تھے یہ کہ ایک اقمی
 اور حقیقی خدا بنا دیا۔ **يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ**
اَلَا نَحْنُ اِمَّا لَلنَّبِيِّ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ رُسُوْلُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ اَنفَا هَا اِلَى عَزِيْمٍ دُرُوْجٍ
فَاٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوْا ثَلَاثَةٌ اِنَّهُمْ اَحَدٌ اَلَمْ يَكُنْ اِمَّا اللّٰهُ اِلَٰهًا

مُبَهَّأَةً أَنْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ - لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكُنِيَ بِاللهِ
 وَكِيلًا ۞ ” یعنی - اے کتاب والو اپنے دین میں حد سے نہ بڑھو اور
 نہ کہو خدا پر سوا سچی بات کے [یعنی اُسکو صاحبِ زن و فرزند نہ کہو اُسکے
 سوا کچھ نہیں کہ عِیْسٰی مَسِيحٌ مَرْکِبٌ کا بیٹا پیغمبر ہے خدا کا - اور اُسکا کلمہ
 ہے کہ وَاَلَا اُسکو خدا نے مَرْکِبٌ کی طرف [یعنی کہا اُسکو کہ تیرے بیٹا
 پیدا ہو گا] اور ایک جان ہے خدا کی طرف سے پس ایمان لاؤ اللہ
 اور اُسکے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا تین ہیں [اس بُری بات کے کہنے
 سے] باز رہو کہ یہ تمہارے لئے بہتر ہے - خدا تو صرف ایک ہی خدا ہے
 وہ پاک ہے اس سے کہ ہو دے اُسکے لئے کوئی بیٹا - اُسی کا ہے جو
 کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے - اور کافی ہے خدا کا ساز
 [یعنی خدا میں اور انسان میں انسان کی نجات کے لئے کسی واسطہ اور
 وسیلہ کی ضرورت نہیں جیسا کہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ ” خدا باپ انسان
 میں عیسیٰ مسیح واسطہ اور وسیلہ میں ”] چنانچہ پر د فیسر مار س صاحب
 لکھتے ہیں کہ ” کوئی چیز عیسائیان روم کو اُس ضلالت و غواہیت کی خندق

۱۴ ہمارے تمام علمائے مفسرین نے عیسائیوں کے عقیدہ کی ناواقفیت کی وجہ سے اس
 جملہ کے معمولی معنی لکھ دیے ہیں مگر خدا نے اپنے کلام کی صحیح تفسیر مجھ کو سوجھائی ۱۴

۱۵ کما یقالَ اَلْقِیْتُ اِلَیْكَ کَلِمَةً حَسَنَةً اے قُلْتُ - [جمع البیان]

۱۶ مِسْطَرُ هِیْکَلُنْ صاحب نے یونیورسٹی اسکفورد کے مشہور واعظ پروفیسر ڈاکٹر
 دیٹ کے سرمن دویم سے اُس زمانہ کے عیسائیوں اور دین عیسوی کی حالت حُزُنْ
 نقل کی ہے ” اُس کج زمانہ میں عیسائیوں کے بہت خفیف اور یہودہ فرقے بشمار

اور نہ ایسے مسائل اُٹھیں ہیں کہ ایمان بدون عمل کے مؤثر ہو اور نزع کے وقت کی توبہ کام آئے۔ اور غایت درجہ کی عنایات اور مغفرت اور خفیہ اقرار بکار آمد ہوں۔ جو کما نتیجہ یہ ہے کہ اول اُس دین کے پیروؤں کو بگاڑیں اور پھر مقتدوں کے حوالہ کریں جو واقع میں اُن مسائل سے بھی بدتر اور ناچیز بات ہے، ”ادبِ حبلی نسبت ہی صاحبِ اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”جب بہت سے طولِ طویل اور غیر الفہم عیسائی مذہبوں پر خیال کیا جاتا ہے تو شاید ایک فلاسفر دینِ اسلام کی خوبی اور سادگی اور بے تکلفی اور سریع الفہم ہونے پر آہ کر کے پچھتاوے کہ میرا مذہب ایسا کیوں نہ ہوا کہ میں ایمان لایا یا ایک اللہ پر اور اُس کے رسول ﷺ پر۔ یا یوں کہو کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ یا یہ کہ میں ایمان لاتا ہوں اللہ پر۔ اور اُن مسائل پر جو خدا تعالیٰ کے باب میں ﷺ نے تعلیم فرمائے، اور جس کے باب میں ایک مشہور و معروف فرانسیسی فاضل ایبے دی سیلنٹ حلیر نے یہ لکھا ہے کہ ”اسلام میں کوئی بات مشتبہ یا قدرت کی باتوں سے برعکس طوراً عجوبہ کے نہیں ہے۔ مذہبِ اسلام خود اس بات کے مخالف ہے کہ وہ کسی پردہ میں پوشیدہ کیا جائے۔ اور اگر ایسا کہ انہیں چند شبہات موجود ہیں تو اس کا الزام مذہبِ اسلام پر نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ابتدائی سے ایسا صاف اور سچا ہے جتنا کہ ہونا ممکن ہے۔“ اور حبلی نسبت مگر جان مآلکہ اپنی نہایت قابل قدر تاریخِ ایران میں فرماتے ہیں کہ ”سچ چیز عالی تر و نیکوتر از عقیدہ اہل اسلام در توحید نمی شود از ازاں رو کہ از ہر طرف رو بہ یکے دارند۔ چنانچہ از آیات و اخبار

وَأَمَّا رُوحُكُمْ وَأَتَوَالِ أَعْمَالِكُمْ هُمْ ظَاهِرٌ هَسْتُ ” اَلَيْسَا تَوَلَّوْا فَنُحْمًا رُوحُكُمْ ”

” ہر جا کہ نظر کر دم سیا سے تو می بینم۔“ اول تعالیٰ را مخصوص و شائستہ بندگی می دانند و بس۔ و پیچیک را از مخلوقات دریں باب باد سے شریک و بہیم نمی سازند۔“

اس موقع پر کہ قرآن مجید اور اسلام کی بدولت عیسائیوں کے ضلالت و دعوائت کی خندق سے نکلنے کا ذکر آگیا ہے ہم اُس مضمون کو یہاں بلفظ نقل کئے بغیر نہیں رہ سکتے جو خطبات احمدیہ کے عالیقہ مصنف نے کتاب مذکور کے خطبہ چہارم میں اس باب میں ارقام فرمایا ہے۔ اور وہ یہ ہے۔
 ” چوتھے حصے میں ہم اُن فائدوں کا بیان کرتے ہیں جو اسلام کی بدولت خاص عیسائی مذہب کو پہنچے ہیں۔ دُنیا میں مذہب اسلام سے زیادہ کوئی مذہب عیسائی مذہب کا دوست نہیں ہے۔ اور اسلام نے کسی مذہب کو اس قدر فائدے نہیں پہنچائے ہیں جس قدر کہ عیسائی مذہب کو پہنچائے ہیں۔ مذہب عیسائی کی بُنیاد اُس نیک اور حلیم شخص سے ہے [یعنی حضرت عیسیٰ پیغمبر سے] جو خدا کا رستہ درست کرنے آیا تھا۔ اور پھر بالکل فارو مدار اُس عجیب شخص پر ہے جسکو دلوں نے اتنا بزرگ و تقدس سمجھا کہ خدا یا خدا کا بیٹا مانا [یعنی حضرت عیسیٰ پر] مذہب اسلام ہی کا یہ احسان عیسائی مذہب پر ہے کہ وہ نہایت متقل ارادہ اور مُردول اور نہایت استوار ثابت قدمی سے عیسائی مذہب کا طرفدار ہوا۔ اور یہودیوں سے مقابلہ کیا۔ اور علانیہ اور دلیرانہ اس بات کا اعلان کیا کہ تِجَان دِی بَایِٹِسٹ“

یعنی حضرت یحییٰ بلاشبہ سچے پیغمبر اور حضرت عیسیٰؑ بیشک عبد اللہ اور کلمہ اللہ اور روح اللہ تھے۔ پس کونسا مذہب اس بات کا دعویٰ کر سکتا ہو کہ وہ عیسائی مذہب کے حق میں اسلام سے زیادہ مفید ہے اور اُس نے عیسائی مذہب کی حمایت میں اسلام سے زیادہ کوشش کی ہے۔ جو سب سے بڑی خرابی حواریوں کے بعد عیسائی مذہب میں پیدا ہو گئی وہ تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث کا مسئلہ تھا۔ اور یہ ایک ایسا مسئلہ تھا جو اس لازوال سچ کے بھی متناقض تھا۔ اور اُن خاص نصیحتوں کے بھی برخلاف تھا جو حضرت عیسیٰؑ نے فرمائی تھیں۔ اور حواریوں نے نجیل میں لکھی تھیں یہ امر اسلام کی لازوال عظمت کا باعث ہے کہ اُسی نے خدا سے وافر الجلال کی پرستش کو پھر جاری کیا۔ اور اُس خالص مذہب کو پھر سرسبز کیا۔ جسکی خاص تلقین حضرت عیسیٰؑ نے کی تھی۔ اسلام ہمیشہ اُس زمانہ کے عیسائیوں کو اُن کی غلطیوں سے متنبہ کرتا رہا اور اب بھی کرتا رہتا ہے۔ اسلام نے عیسائیوں سے اُسی سچے مذہب کے قبول کرنے کی استدعا کی جسکا وعظ حضرت مسیحؑ نے کیا تھا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا“ بہت سے عیسائیوں کی اسلام کی روشنی سے آنکھیں کھل گئیں اور اُس ذلیل حالت سے خبردار ہوئے جس میں وہ مبتلا تھے۔ اور انہوں نے پھر اُسی رتبہ کے چال کرنے کی کوشش کی جو پہلے انکو چال تھا۔ یعنی انہوں نے صرف قرآن کی ہدایت سے تثلیث کے عقیدہ کو غلط سمجھا اور خدا کو وحدہ لا شریک نہ اور

عیسائی مسیح کو خدا کا مقدس بندہ مانا جو عین مشکہ مذہب اسلام کا ہے۔
 چنانچہ وہ فرقہ اب موجود ہے۔ اور نہایت معزز لقب [یونی ٹیرین]
 یعنی موحّدین عیسائی سے مُعزّز ہے۔ اگر یہ عقیدہ تھوڑی دیر کے
 لئے دُنیا میں سے اُٹھالیا جائے تو مسٹرِ گین کی یہ رائے عیسائیوں
 کے حال پر بالکل منطبق ہو جائیگی کہ ”اگر سینٹ پیٹر یا سینٹ پال
 ویلیکن یعنی پوپ کے محل میں آجائیں تو غالباً وہ اُس دیوتا کا نام
 دریافت کرینگے جسکی پرستش ایسی پُر اسرار رسومات کے ساتھ اُس
 عظیم الشان عبادت گاہ میں کی جاتی ہے۔ ایکس فورڈ یا جنیوا میں
 جا کر انکو چنداں حیرت نہوگی مگر گرجا میں جا کر سوال و جواب کا پڑھنا۔ اور
 جو کچھ صادق القول مفسّروں نے اُنکی تحریرات اور اُن کے مالک کے
 کلمات کی تفسیر کی ہے اُس پر غور کرنا پڑیگا۔“

جو فائدہ سے اسلام نے عیسائی مذہب کو بچا ہے اُن میں سب سے
 بڑا فائدہ یہ ہے کہ اُس نے عیسائیوں کو پوپ کے بے انتہا اختیارات
 ناجائز سے نجات دی۔ اور عیسائیوں میں ایک زندگی کی روح بھونک دی
 تمام عیسائی پوپ کو حضرت عیسیٰ کا پورا بااختیار نائب سمجھتے تھے اور
 اُسکو معصوم جانتے تھے! جیسے کہ اب بھی بہت سے فرقے عیسائیوں
 کے سمجھتے ہیں! اُن کا یقین تھا اور بہتوں کا اب بھی یقین ہے کہ دوزخ
 اور اعزاف اور بہشت کے دروازوں کے کھولنے کا پوپ کو بالکل اختیار
 ہے! پوپ اُننا ہنگاروں کے گناہوں کو بخش دینے کا دعویٰ رکھتا ہے!

پوپ کو پورا اختیار تھا کہ جس ناجائز چیز کو چاہے جائز کر دے ! وحقیقت پوپ
 بلحاظ ان اختیارات کے جو اس کو حاصل تھے اور جن اختیادوں کو وہ کام میں
 لاتا تھا کسی طرح حضرت عیسیٰ سے کم نہ تھا۔ بلکہ دو چار قدم آگے بڑھا ہوا تھا !
 قرآن ہی نے عیسائیوں کو اس خرابی سے مطلع کیا۔ اور جو برائیاں اس سے
 پیدا ہوتی ہیں انکو بتلایا اور جا بجا عیسائیوں کو اس غلامانہ اطاعت پر ملامت
 کی اور ان کو سمجھایا کہ اس رسوائی اور بے عقلی کی اطاعت کو چھوڑیں۔ اور
 خود آپ اپنے یسے سچ کی جستجو کریں۔ چنانچہ خدا نے قرآن مجید میں فرمایا۔
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا
 اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ۔
 یعنی اے کتاب والو یعنی عیسائیو آؤ ایک بات پر کہ ہم میں اور تم میں
 یکساں ہے۔ اور وہ بات یہ ہے کہ ہم خدا کے سوا اور کسی کو نہ پوجیں
 اور نہ ہم کسی چیز کو اس کے ساتھ شریک کریں۔ اور نہ بنا دیں ہم ایک دوسرے
 کو یعنی [پوپوں اور بڑے بڑے پادریوں کو] پروردگار خدا کے سوا
 اور پھر دوسری جگہ فرمایا۔ اخذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُحَبَاءَهُمْ أَرْبَابًا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ یعنی عیسائیوں نے اپنے پادریوں
 اور درویشوں کو پروردگار بنالیا خدا کے سوا اور مسیح ابن مریم کو بھی اور
 انکو سوائے اس کے اور کچھ حکم نہیں دیا تھا کہ خدا سے واحد کی عبادت کریں
 کہ صرف وہی خدا ہے نہ اور کوئی۔ خدا پاک ہے اُس چیز

ہے کہ شریک کرتے ہیں۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو عدی بن جاحق جو اس وقت عیسائی تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس گئے اور ان کے گلے میں سونے کی صلیب پڑھی ہوئی تھی۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اے عدی اس بُت کو اپنے گلے سے نکال پھینک۔ چنانچہ انہوں نے نکال ڈالی۔ جب وہ پاس آئے تو آنحضرت قرآن کی یہ آیت پڑھتے تھے کہ ”عیسائیوں نے اپنے پادریوں اور درویشوں کو پروردگار بنالیا خدا کے سوا“ جب پڑھ چکے تو عدی نے عرض کیا کہ ہتھوڑاں کی پرستش نہیں کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ کیا یہ نہیں ہے کہ وہ حرام کر دیتے ہیں اُس چیز کو جسے خدا نے حلال کیا پھر اُسکو حرام سمجھتے ہوا درحلال کر دیتے ہیں اُس چیز کو جسے خدا نے حرام کیا پھر اُسکو حلال سمجھتے ہو عدی نے کہا ہاں یہ تو ہے آنحضرت نے فرمایا پس یہی ہو انکا چنا۔ ایک مدت تک عیسائی اسلام کو عداوت سے دیکھا کئے اور اُسکے ہر ایک مسئلے سے سمجھے نفرت کرتے رہے مگر بعض نیک دل عیسائیوں نے کچھ تھوڑی بہت غور سے اُسکو دیکھا اور کالون اور پوتھس مقدس کے دلپر اُسکا کچھ کچھ اثر ہوا جبکہ ان دونوں نے قرآن مجید کی اس قسم کی آیتوں کو پڑھا جس میں پوپ کو اور پادریوں کو خدا کے سوا دوسرا خدا یا چھوٹا خدا ماننے

جارج سیل نے قرآن کے ترجمہ میں [جلد اول صفحہ ۲۳] لکھا ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں پر بُت پرستی اور دیگر الزاموں کے سوا حضرت محمدؐ کے یہ الزام لگایا ہے کہ وہ اپنے قسیسوں اور رهبانوں کی حد سے زیادہ اطاعت کرتے ہیں جنہوں نے اس بات کا قرار دیا کہ کون سی چیز حلال ہے اور کون سی حرام اور خدا کی تعمیل کو ملتوی کر دینا اپنے ہتھیار میں لیا ہے۔“

مؤلف غنی عنہ

کی مذمت تھی۔ تو وہ سمجھے اور اُس سچے مسئلہ نے اُنکے دل پر اثر کیا۔ اور جیسے کہ قرآن نے ہدایت کی تھی وہ سمجھے کہ ہر شخص فی الواقع آپ اپنا پوپ اور پادری ہے۔ وہ چلا اٹھے کہ ”پالیا پالیا“ اور اُسی وقت پوپ کی غلامی سے آزاد ہوئے اور غلامانہ اور ذلیل حالت سے جیسے وہ خود اور اُن کے تمام ہم مذہب مبتلا تھے نکل آئے اور صاف صاف اُسکے برخلاف وعظ کرنے کو کھڑے ہو گئے۔ جسکی بدولت ہم لاکھوں عیسائیوں کو پروٹسٹنٹ مذہب میں دیکھتے ہیں۔ اگر اسلام مذہب عیسائی کو یہ نعمت بخشتا تو آج تمام دنیا کے عیسائی ایسے ہی بُت پرست ہوتے جیسے کہ اب تک رومن کیتھولک فرقہ کے لوگ بت پرست ہیں۔ اور حضرت مسیحؑ کی مجسم مورت صلیب پر لٹکتی ہوئی کے آگے سجدہ کرتے ہیں۔ پس عیسائی مذہب پر یہ کتنا بڑا احسان اسلام کا ہے۔ جو کہ وحیقت لُوٹھَر مُقَدَّس نے مذہب اسلام سے یہ ہدایت پائی تھی اسی نے اُسکے مخالف علانیہ اُسپر یہ الزام لگاتے تھے کہ وہ دل سے مُسلمان تھا۔ * تاہم اُس نے اپنی کوششوں کو نہیں چھوڑا۔

جینی براد نے پوپ کی طرف سے جرمنی کے رفاہیوں کے انحصار لُوٹھَر مُقَدَّس کے ذمہ یہ الزام لگایا تھا کہ وہ عیسائیوں میں مذہب اسلام کو ناجی کرتے اور تمام پادریوں کو اُس مذہب میں لانے کی کوشش کرتے ہیں۔

مراکتبی کی یہ رائے ہے کہ مذہب اسلام میں اور لُوٹھَر کے عقیدہ میں کچھ بہت فرق نہیں ہے۔ چنانچہ دونوں کا جو بُت پرستی کے برخلاف ہے اُس پر غور کرو۔ مارٹینس انفانسس والدس کہتا ہے کہ یہ وہ نشانیاں ہیں کہ بت پرستی کے ثابت کرنے کو موجود ہیں کہ اسلام میں اور لُوٹھَر کے مذہب میں ایک ہی حق کا

اور آخر کار اُس عظیم شانِ صلاح کرنے پر کامیاب ہوا جو عموماً مذہب پر دسٹنٹ یا رفاہ میٹشن کے نام سے مشہور ہے اور طبیعت انسانی کو تمام غلامیوں کی بدترین غلامی سے [جو ایک مرشدانہ غلامی تھی] آزاد کر دیا۔ ہکولتین ہے کہ اگر ٹوٹھر مُقَدَّس اور زندہ رہتے تو ضرور وہ مسئلہ ثنایت کے بھی مخالف ہوتے اور اسلام کی ہدایت سے خدا کی وحدانیت کے مسئلہ کو بھی جو حقیقت حضرت عیسیٰ نے بھی یہی مسئلہ یقین کیا تھا لوگوں میں پھیلاتے اور اُس نبی آخر الزمان پر یقین کرتے جسے ایسی ایسی بڑی غلطیوں سے عیسائی مذہب کو بچایا تھا۔ پس مذہب عیسوی کو ہمیشہ اسلام کا احسان دہنا چاہیے ” انتہی کلامہ سلسلہ تلعے -

بھی تفاوت نہیں ہے۔ حضرت مُحَمَّدؐ نے بھی انہیں باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے جو یہ مرتد [پروان ٹوٹھر] کہتے ہیں۔ انہوں نے [حضرت مُحَمَّدؐ] روزوں کا وقت تبدیل کر دیا اور یہ لوگ [پروان ٹوٹھر] تمام روزوں سے نفرت کرتے ہیں [ایک شخص نے انکی تائید میں یہ کہا تھا کہ قرآن میں بھی روزوں کی چنداں تاکید نہیں ہے بلکہ بعض روزہ کے غریبوں کو کھانا کھلا دینا لکھا ہے اُسی کی پیروی سے ٹوٹھر نے روزوں سے نفرت اختیار کی تھی۔ پس ٹوٹھر کا مذہب اور اسلام کا مسئلہ حقیقت ایک ہی تھا] انہوں نے اتوار کی جگہ جمعہ کو سبت قرار دیا اور یہ کسی تہوار کو نہیں مانتے۔ [اُسی شخص نے اُنکی تائید میں کہا کہ اسلام نے بھی حقیقت سبت کا کوئی دن نہیں ٹھہرایا۔ وہ جمعہ کو بھی سب کام کرتے ہیں پس اُسی کی پیروی ٹوٹھر نے کی تھی]۔ انہوں نے دیوں کی پرستش کو روک دیا اور ٹوٹھر کے فرقہ کے لوگ بھی ایسا ہی کرتے ہیں حضرت مُحَمَّدؐ کسی کو مطاع نہیں مانتے تھے اور کالون بھی اُنکو ضروری نہیں سمجھتا۔ اُن دونوں نے طلاق کو جائز رکھا ہے۔ وعلیٰ نہ القیاس۔ (انتخاب از کواریٹری بلویو نمبر ۲۵۴)

بہارِ نبوی

تہذیب روحانی کے دوسرے رکن یعنی مساو کو بھی قرآن مجید نے
 اس عہدگی اور کمالات سے بیان فرمایا ہے کہ اسکی نظیر اور انبیاء علیہم السلام
 کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ حضرت موسیٰ کی پانچوں کتابوں میں
 [جو توریت کہلاتی ہیں] ہم کسی ایک میں بھی قیامت اور شرفِ شمر کا کچھ ذکر
 نہیں پاتے۔ اور نہ مرنیکے بعد روح کی حالت کا کچھ بیان دیکھتے ہیں۔ انکی
 تعلیم کا دار و دار صرف دنیاوی امور پر ہے۔ مثلاً نیکی کی جزا و دشمن پر فتح پانا
 - اولاد کا ہونا - عمر کا بڑا ہونا - منہلسی سے نجات پانا بتایا ہے۔ اور بدی کی
 سزا مرنا - قحط پڑنا - وبا کا ہونا - افلاس کا ہونا اور اسی قسم کی اور مصیبتوں کا انبیا
 ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس وقت بنی اسرائیل میں امور
 عقلی و روحانی کے اور اک کا مادہ نہ تھا۔ اور غالباً یہی وجہ تھی کہ حضرت
 سب سے پہلے جو قوم آخرت کی قابل ہوئی تھی یا سب سے پیشتر جس قوم نے ان کے
 چال چلن کے اصول کو اس شدہ پرستی کیا تھا وہ اہل مصر تھے۔ وہ لوگ تلخ و رواج
 کے قائل تھے۔ اور اُنکے ساتھ عذاب و ثواب آخرت کے معتقد تھے۔ اُن کا اعتقاد
 یہ تھا کہ انسان قبر میں صرف ایسے جاتا ہے کہ پھر زندہ ہوگا اور جب دوبارہ زندہ
 ہو چکنا ہے تو ایک تازہ حیات پاتا ہے اور آفتاب کے ساتھ رہتا ہے جو
 خالقِ شایا اور سبب الاسباب ہے۔ اور انسان کی روح کو آفتاب کی مانند غیر فانی
 سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ روح بھی آفتاب کی طرح دُورہ کیا کرتی ہے۔ اُن کا عقیدہ
 تھا کہ نامِ حرام پر ز زمین جاتے ہیں مگر اُن کے دوبارہ زندہ ہونے کا یقین نہیں
 اور جو مر جاتا ہے اُسکا ٹرس (مصریوں کے سب سے بڑے دیوتا کا نام ہے)
 اور اُسکے بیاباں ناعب باز پرس کرتے ہیں اور جو لوگ گنہگار قرار پاتے ہیں وہ اہل
 فنا ہو جاتے ہیں۔ اور نیک آدمی گناہانِ صغیرہ سے پاک ہو کر داخلِ بہشت ہوتے ہیں

مَکَلِّمُ اللّٰہِ اُنکو بقا سے روح اور قیامت اور جزا و سزا سے اُخروی کا
 مسئلہ نہ سمجھا سکے اور صرف دُنیاوی بیم و اُمید اور خوف ورجا کے ذلیعہ
 سے اُن کے خلاق کو ترقی دینے پر مجبور ہوے۔ مگر جوں جوں زمانہ
 ترقی کرتا گیا دُوں دُوں یعنی اسرائیل میں توحید ذات و صفات باری کے
 اعتقاد کی طرح قیامت اور جزا و سزا کا اعتقاد بھی پھیل گیا۔ چنانچہ حضرت یحییٰ
 اور حضرت عیسیٰ کی بعثت کے زمانہ میں ایک فرقہ کے سوا جو صدوقی
 کہلاتا تھا یہودی علی العموم حیات بعد الموت اور جزا و سزا سے اُخروی
 کے قائل تھے۔ گو کہ اُسکی کیفیت میں مختلف الزام تھے۔ یعنی فردوسی
 فرقہ کے لوگ عذاب و ثواب کو جسم اور جان دونوں سے متعلق سمجھتے
 تھے۔ اور آریئینی فرقہ والے [حضرت یحییٰ] اسی فرقہ کے لوگوں میں
 سے تھے [اُسکو صرف روحانی مانتے تھے۔ پس حضرت رُوح اللہ کے
 لیے پہلے ہی سے رتہ صاف تھا اور آپکا اس مسئلہ کو ایسے طور پر بیان کرنا
 کافی تھا جو مذکورہ بالا فرقوں کے خیالات کا جامع یعنی روحانیت و جسمیت
 دونوں کو لینے ہوے ہو۔ چنانچہ انجیل کے تقریباً ہر ایک صفحہ سے ہمارے
 اِس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ اور صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ
 جناب مروج نے جو کچھ اِس باب میں فرمایا ہے وہ دونوں فرقوں کے

اور اسرائیل کی رفاقت میں اظہارِ مذہب لکھاتے ہیں۔ بنی اسرائیل کا قیام مصر میں
 اتنے عرصہ تک رہا کہ خواہ مخواہ خیال ہوتا ہے کہ اُن میں بھی آخرت اور عذاب و ثواب اُخروی کا
 عقیدہ شائع ہوگا مگر نہایت تعجب ہے کہ توریت مقدس اِس خیال سے بالکل خالی ہے۔ مؤلف علیٰ عمدہ

خیالات کو ملحوظ رکھ کر فرمایا ہے۔ مثلاً انجیل مٹنے کے پانچویں ادبائیسویں باب میں منقول ہے کہ مومنین آخرت میں خدا تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہوں گے۔ اور یہ کہ وہ فرشتوں کی مانند ہوں گے۔ یعنی جھوک پائیں اور اُورخوہ شہا نفسانی سے مُبرّا ہوں گے۔ مگر اسی کتاب کے آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ ”بہتر سے پورب اور پچھم سے آئینگے اور ایلزہام اور اِسْحَاق اور یَعْقُوب کے ساتھ آسمان کی بادشاہت میں بیٹھیں گے۔ اور بادشاہت کے فرزند [یعنی غیر ایلماذربخی اسرائیل] باہر کے اندھیرے میں ڈالے جائیں گے وہاں رونا اور دانت پینا ہوگا“ اور تیسرے باب میں لکھا ہے ”اور انہیں آگ کے تنور میں ڈال دیں گے وہاں رونا اور دانت پینا ہوگا“ اور پچیسویں باب میں ہے ”تب بادشاہ [یعنی حضرت عیسیٰ] انہیں جو اس کے دائیں ہیں کہیں گے اور اُس کے باپ کے برابر اور اُس بادشاہت کو جو بناے عالم سے تمہارے بیٹے تیار کی گئی ہے میراث میں لو۔ اور بائیں طرف والوں سے بھی کہیں گے ملعونوں میرے سامنے سے چلے جاؤ اُس ہمیشہ کی آگ میں جو ابلیس اور اس کے فرشتوں کے لئے تیار کی گئی ہے“ اور اسی کتاب کے چھبیسویں باب کی اُنتیسویں آیت اور انجیل لوقا کے تیرھویں باب کی اُنتیسویں اور بائیسویں باب کی تیسویں آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل بہشت حضرت رُوح اللہ اور اُور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جیٹھ کر ایک میز پر کھائیں اور پیئیں اور انگوری شراب پینے کو ملیگی“ اور اسی انجیل کے سولہویں باب کی چوبیسویں

اور پچیسویں آیتوں سے اہل جہنم کا آگ میں جلنے کے علاوہ پیاس کے عذاب میں مبتلا ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔ اور عرکس کے نویں باب کی چوہویں اور اڑتالیسویں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دوزخ میں آگ کے علاوہ سانپ بھی ہوں گے۔ مقدس یوحنا نے بہشت و دوزخ کی جو تصویر اپنے مکاشفات میں دکھائی ہے اُسکا بھی یہی حال ہے کہ مادیت اور روحانیت دونوں رنگوں سے رنگی ہوئی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں ”اُس نے مجھے کہا کہ ہوجکا۔ میں اَلْفا اور اُمیگا۔ ابتدا اور انتہا ہوں۔ اُسکو جو پیاسا ہے آبِ حیات کے چشمے سے مُفت پینے دوں گا۔ پر ڈرنے والوں اور بے ایمانوں اور نفرتیوں اور خونوں اور جارحانوں اور جادو گروں اور بت پرستوں اور سب جھوٹوں کا حصہ اُسی جھیل میں ہوگا جو آگ اور گندھاک سے جلتی ہے۔ یہ دوسری موت ہے اور ایک اُن سات فرشتوں میں سے جنکے پاس وہ سات پیاسے تھے جنہیں کھلی سات آفتیں بھری تھیں۔ میرے پاس آیا اور مجھے کہا کہ ادھر آئیں تجھے دِلہن یعنی بڑے [حضرت شیخ مراد ہیں] کی جو رو دکھاؤں گا۔ اور مجھے روحانی طور پر ایک بڑے اور اُونچے پہاڑ پر لگیا اور شہر بزرگ یروشلیم کو آسمان پر سے خدا کے پاس سے اُترنے دیکھا اُسیں خدا کا جلال تھا اور اُسکی روشنی سب سے بیش قیمت پتھر کی مانند اُس نیشم کی سی تھی جو بلورِ طیلسج شفاف ہو۔ اور اُسکی بڑی اور اونچی دیوار تھی اور اُسکے بارہ دروازے اور دروازوں پر بارہ فرشتے اور لکھے

ہوے نام تھے جو بنی اسرائیل کے بارہ فرقوں کے ہیں۔ پَوَرَب
 کو تین دروازے اُتر کو تین دروازے دکھن کو تین دروازے
 اور پچھم کو تین دروازے۔ اور شہر کی دیوار کی بارہ نیویں اور اُس پر
 کے بارہ رسولوں کے نام تھے۔ اور جو مجھے بول رہا تھا اُسکے ہاتھ میں
 سونے کی ایک جریب تھی۔ تاکہ شہر اور اُسکے دروازوں اور اُسکی دیوار کو
 ناپے۔ اور شہر نو کونا بنا ہے اور اُسکی لمبائی اتنی ہے جتنی اُسکی چوڑائی
 اور اُس نے شہر کو جریب سے ناپ کر ساڑھے سات سو کوس پایا۔ اُسکی لمبائی
 اور چوڑائی اور اونچائی کیساں تھی۔ اور اُس نے دیوار کو ناپا اور ایک سو چوالیس
 ہاتھ پایا آدمی کے ناپ کے موافق جو فرشتہ کا تھا۔ دیوار یثیم کی بنی
 تھی اور شہر خالص سونے کا شفاف شیشہ کی مانند تھا۔ اور شہر کی
 دیواروں کی نیویں ہر طرح کے جوہر سے آراستہ تھیں۔ پہلی نیو
 یثیم کی۔ دوسری نینم کی۔ تیسری شجرہ کی۔ چوتھی زمرہ کی۔ پانچویں
 عقیق کی۔ چھٹی لعل کی۔ ساتویں سنہرے پتھر کی۔ آٹھویں فیروزہ کی۔
 نویں زبرجد کی۔ دسویں یانی کی۔ گیارہویں سنگ سنبل کی۔ بارہویں
 یاقوت کی تھی۔ بارہ دروازے بارہ موتی تھے۔ ہر دروازہ ایک ایک
 موتی کا۔ اور شہر کی ٹرک خالص سونے کی تھی شفاف شیشہ کی مانند۔
 * * * اور اُس نے آب حیات کی ایک صاف ندی بلور کی طرح شفاف
 جو خدا اور برے کے تحت سے نکلتی تھی مجھے دکھائی اور اُس شہر کی ٹرک
 کے سج اور ندی کے دار پار زندگی کا درخت تھا جو بارہ دفعہ پھلتا اور ہر مہینے

میں اپنا پھل دیتا ہے۔ اور درخت کے پتے قوموں کی شفا کیواستے
ہیں۔ اور پھر کوئی لعنت نہوگی۔ اور خدا اور بڑے کا تخت اُسیں ہوگا۔ اور
اُسکے بندے اُسکی بندگی کریں گے۔ اور اُسکا مَونہ دیکھیں گے۔ اور اُسکا نام اُنکے
ماٹھوں پر ہوگا۔ اور وہاں رات نہوگی۔ اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کے
محتاج نہیں کیونکہ خداوند خدا انکو روشن کرتا ہے۔ اور وہ ابد آباد و بادشاہت
کریں گے۔

مگر ﷺ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس قوم میں مبعوث ہوے
اُسکی حالت بنی اسرائیل کی حالت سے بالکل مختلف تھی۔ وہ انسان کے
وجود کو ایک درخت یا ایک جانور کے وجود سے زیادہ نہیں سمجھتے تھے
اور خیال کرتے تھے کہ وہ پیدا ہوتا ہے اور بڑھتا ہے اور ایک حد پر پہنچ کر
تمتزل پکڑتا ہے اور مر جاتا ہے۔ جس طرح کہ کوئی ادنیٰ جانور مر جاتا ہے۔
اور جانوروں ہی کی نہ اہل نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ وہ نفسِ ناطقہ یا رُوح
کے وجود سے قطعاً بچھرتے اور یہ سمجھتے تھے کہ انسان کا خون بجز انسان
کی سالن کے اُذر کچھ نہیں اور رُوح محض ایک ہوا اُسکے جسم کے اندر ہے
اُنکا عقیدہ تھا کہ مقتول آدمی کے سر میں سے ایک چھوٹا سا پرند جانور پیدا ہوتا ہے
اور جب تک اُسکا بدلہ نہیں لیا جاتا (یعنی اُسکے قاتل کو قتل نہیں کیا جاتا) یہ
جانور اُسکی قبر پر یہ کہکڑی جھتا رہتا ہے۔ ”اِسْقُوْنِیْ اِسْقُوْنِیْ“ یعنی مجھے
پانی پلاؤ پانی پلاؤ۔ اُنکا یہ بھی عقیدہ تھا کہ مردہ کی ہڈیاں گل گلا کر آخر کار یہ
جانور بجاتی ہیں۔ اس عجیب جانور کو وہ صِدِّیْ اور هَامَّہ کہتے تھے۔ اور

ایسے احمق تھے کہ یہ سمجھتے تھے کہ یہ جانور بڑھکر ایک اُلُو کی برابر ہو جاتا ہے
 دیکھو کہ کیند شاعر اپنے مدوح کے مرثیہ میں کہتا ہے۔

” فَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَكَ فِي نَفِيرٍ + وَمَا هُمْ غَيْرَ أَصْدَادٍ وَهَامٍ “
 ” تم کو مطلقاً اسکا خیال نہ تھا کہ اس زندگی کے بعد ایک دوسری زندگی بھی

ہوگی۔ اور ان کو اُس سب سے بڑے بادشاہ کی عدالت میں حاضر ہونا

اور اپنے اعمال و افعال کا جواب دینا پڑیگا۔ جسکی سلطنت ازلی وابدی ہے

- چنانچہ یہی وجہ تھی کہ جب آخرت اور جزا و سزا کا نام سنتے تو نہایت متعجب ہو کر

کہتے۔ ” اِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَقَاتًا اِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خُلُقًا جَدِيدًا “ [قرآن مجید

سورہ بنی اسرائیل] ” اِذَا امْتُنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا اِنَّا لَمَدِينُونَ “

[سورہ صافات] ” اِذَا امْتُنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا اِنَّا لَمَبْعُوثُونَ اَوْ اَبَاءُنَا

اَلَا وَاوُونَ “ [سورہ واقعہ] ” اِذَا اضْمَلُّنَا فِي الْاَرْضِ اِنَّا لَفِي خَلْقٍ

جَدِيدٍ “ [سورہ سجدہ] ” اِنَّا لَمُرْكُؤُ دُوْدُنِ فِي الْحَاذِرَةِ اِذَا كُنَّا

عِظَامًا مَّا حَزَنَ “ [سورہ نازعات] یعنی۔ کیا جب ہو جائیں گے ہم

چند ہڈیاں اور ریزہ ریزہ۔ کیا ہم پھر اٹھائے جائیں گے نئے پیدا ہو کر؟

- کیا جب ہم مرجائیں گے اور ہڈیاں ہو جائیں گے۔ کیا بدلہ دیں گے

[یعنی اعمال کی جزا و سزا ہو کر دی جائیگی]؟ کیا جب ہم مرجائیں گے۔ اور ہو جائیں گے

مٹی اور ہڈیاں۔ کیا ہم پھر اٹھائے جائیں گے؟ کیا ہمارے اگلے باپ دادا

بھی [اٹھائے جائیں گے]؟ کیا جب ہم زمین میں گم ہو جائیں گے۔

[یعنی گل گل کر مٹی ہو کر اسیں مل جائیں گے] تو کیا ہم ایک نئی پیدائش میں آئیں گے؟

کیا ہم لوٹا سے جائیگے پچھلے پانوں کیا جب ہم ہونگے تہاں گلی ہوئی؟
 اور بڑے اصرار سے کہتے تھے۔ ”إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا
 نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ“ [سورہ انفصام] ”إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا
 نَحْنُ بِمُنشَرِينَ“ [سورہ دفغان] ”مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَ
 نَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا اللَّهُ“ [سورہ جاثیہ] یعنی۔ یہ زندگی کچھ نہیں
 مگر صرف یہی دنیا کی زندگی اور ہم پھر اٹھنے والے نہیں۔ یہ موت
 [یعنی روحانی موت] کچھ نہیں۔ مگر یہی پہلی [یعنی دنیا کی] موت
 اور ہم پھر زندہ کیئے جانے والے نہیں۔ یہ زندگی [یعنی مکرر پھر جینا]
 بالکل نہیں۔ مگر ہماری یہی دنیا کی زندگی۔ ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں
 اور صرف زمانہ ہی ہکو مارتا ہے [نہ اور کوئی] اور کمال نادانی سے
 یہ بیہودہ حجت پیش کرتے تھے ”إِسْمُ آبَائِنَا إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ“
 [سورہ جاثیہ و دفغان] یعنی ہمارے پُرکھوں کو لے آؤ اگر تم سچے ہو۔
 اور اسی پر اتنا نکر تے تھے۔ بلکہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے واقف نہ تھے انکو بطور ایک عجوبہ کے یہ کھا کرتے تھے ”هَلْ نَدْرِكُكُمْ
 عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْتَبِئُكُمْ إِذَا مُرِّفَكُمْ كُلُّ مُمْرَةٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ“
 [سورہ سبا] یعنی۔ کیا ہم تمکو ایک ایسا شخص بتائیں جو تمکو یہ بتاے
 کہ جب تم بالکل ریزہ ریزہ کیئے جا چکے ہو گے [یعنی تمہارا ذرہ ذرہ ہٹی
 میں ملچکا ہوگا] تو تم بیشک نئے سرے سے پیدا ہو گے “ اور پھر
 اُن سے پوچھتے تھے ”أَفَرَأَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ“ یعنی۔

آیا اسے خدا پر بہتان باندھا ہے یا اسکو جہنم ہے؟ [جو ایسی خلاف
 عقل بات کہتا ہے] غرض کہ وہ صرف اس جسم اور اس ہیئت کذاً ہی
 کو انسان جانتے تھے۔ نفسِ ناطقہ یا روح کے وجود کے قائل نہ تھے۔
 اور نہ اُسکے افعال اور نہ اُسکی ذمہ داریوں سے واقف تھے۔ اور اسی وجہ
 سے یہ سمجھتے تھے کہ جب آدمی مر گیا اور مٹی مٹی میں اور پانی پانی میں
 اور ہوا ہوا میں مل گئی اور جسم بکھر گیا تو عذاب و ثواب
 کیسا اور کس پر۔ اب ہر ایک شخص سمجھ سکتا اور غور کر سکتا ہے کہ جن
 لوگوں کے خیالات ایسے پست اور تنگ و تاریک ہوں۔ اور انہوں نے
 پشتِ پشت سے انہیں خیالات میں نشوونما پائی ہو انکو یہ یقین دلانا
 کہ اس جسمِ خاکی کے اندر ایک ایسی چیز بھی ہے جو فنا ہونے والی نہیں
 اور وہ اپنے افعال و اعمال کی جواب دہ اور ذمہ دار ہے۔ اور پھر عذاب و
 ثواب کو جو عقلی اور روحانی حقیقتیں ہیں اُنکے ذہن نشین کرنا کس قدر مشکل کام تھا۔
 لیکن اُس اُمی مگر فطرت اللہ کے سب سے بڑے واعظ کے فضل و کمال کو
 دیکھنا چاہیے جسکا نام انبیؑ ہے کہ اُس نے اپنی اُمت کے لوگوں کی
 ناقابلِ تکی وجہ سے اس باریک و دقیق مسئلہ میں حضرت کلیم کی طرح
 سکوت اختیار فرمایا۔ اور نہایت آسان اور عام فہم دلیلوں اور تمثیلوں سے
 اُسکو لوگوں کے ذہن نشین کیا۔ اور جزا و سزا کی حقیقت کو ایسے فصیح و بلیغ
 اور مؤثر و دلنشین طریقوں اور پیرائوں میں بیان فرمایا کہ بہشت و دوزخ
 کو گویا آنکھوں سے دکھا دیا۔ اور اس طرح ہر ایک ایسی مُردہ دل قوم میں جو

بقول سرلیم میور ”روحانیت کے اعتبار سے خدا جانے کتنا رست
 سے بے حس و حرکت پڑی ہوئی تھی“ اپنے کلام جان بخش سے سیات
 ابدی کی ایک تازہ روح پھونک دی۔ چنانچہ دوش صاحب جو ایسا نہ
 جو من متوخ ہیں لکھتے ہیں کہ ”شادی و غم عشق و محبت اور محبت و محبت
 کے وہ عظیم الشان انہارات جبکی کچھ خفیف سی صدا میں اب ہمارے کان
 میں آتی ہیں ٹھنڈک کے زمانہ میں پوری پوری آواز رکھتے تھے اور ٹھنڈک
 کو سب سے زیادہ فصیح و بلیغ لوگوں سے صرف برابر ہی کرنی نہیں پڑی
 تھی بلکہ اُن پر فوق لیج ناپڑا تھا۔ اور اپنے کلام کی فصاحت و بلاغت کو
 اپنے دعوی رسالت کی دلیل گردانا پڑا تھا۔ ٹھنڈک کے پینتر کے شعرا نے
 عاشقانہ اشعار بہت کہے تھے۔ چنانچہ عندرہ نے جسکے عشق کا حال
 اک بہت مشہور داستان میں لکھا ہے۔ اور اِحْرَاءُ الْقَلْبِکِ نے جسکو
 ٹھنڈک نے پشواے شعراے عرب مگر رہنماے اہل جنم بتایا ہے۔
 نہایت عالی اور آبدار مضامین عشقیہ نظم کیے۔ اور شراب و کباب اور
 معشوقان ماہوش و سیمیں تن کی تعریف میں فصاحت و بلاغت
 کے دریا بہا دیئے۔ مگر ٹھنڈک نے عاشقانہ مضامین نظم نہیں کئے۔
 نہ کوئی عاشقانہ غزل کہی۔ نہ اس دُنیا سے فانی کے سچ و رحمت۔ نہ ب
 کی شمشیر آبدار و شتر بے ہمار۔ نہ عرب کے رشک و حسد اور خواہش تھا
 نہ کسی قوم و قبیلہ کے آبا و اجداد کی شجاعت و جوانمردی نظم کی۔ نہ کوئی ایسا
 مضمون بیان کیا۔ جس سے معلوم ہو کہ اس کے نزدیک وجود بشر کی کوئی حقیقت

ہی نہیں اور انسان کے لئے مطلقاً ہو جانا ہی ہے۔ الغرض اُسے لوگوں کو
 شعر و سخن نہیں سکھایا۔ بلکہ اسلام سکھایا۔ اور کیونکر سکھایا کہ زمین و آسمان کو
 شوق کر کے جنت و نار کو مجسم کر کے دکھادیا، ✽ انتہی قولہ جسکا نتیجہ یہ ہوا
 کہ وہی بیٹے کے اندھے عرب جنگ و صرف یہ دنیا ہی سوجھتی تھی اور
 آئندہ کے حال سے بالکل بیخبر تھے اپنی اپنی استعداد و قابلیت کے موافق
 مارج ایمان و ایقان اور اذعان و عرفان میں ایسے ترقی کر گئے اور نور و معرفت
 سے انکی آنکھیں ایسی روشن ہو گئیں کہ بعض نفوس عالیہ۔ قیامت اور جو کچھ کہ
 اُس عالم میں پیش آنے والا ہے۔ اُسکو اسی عالم میں دیکھنے لگے۔ چنانچہ
 امام العرفاء و سید الاولیاء حضرت عَلِیُّ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ و الثناتے
 جو خلیفہ برحق اور مظہر اتم جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 علم و حکمت ✽✽ اور ایمان و معرفت کے ہیں علانیہ کہہ دیا ”لَوْ كَشَفَ الْعِظْمُ

✽ دیکھو سالہ کو ارٹوری دیویو جلد ۱۲۴ - نمبر ۲۵۴ لندن ۱۹۵۵ء مؤلف

۴۴۹ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ ”اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا“ یعنی
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ”کہ من شہر علم علیہم درست“ و ”اَنَا
 دَارُ الْحِكْمَةِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا“ یعنی فرمایا آنحضرت نے کہ میں حکمت البیہ کا گھر
 ہوں اور عَلِیُّ اُسکا دروازہ ہے (دیکھو کتاب فہرست و جامع ترمذی وغیرہ
 باب مناقب عَلِیِّ عَلَیْہِ السَّلَام)

جناب مقدس رضوی کے فضائل و کمالات کا اعتراف نہ صرف اُن کے
 کشف بردار مومنین اور مسلمانوں ہی کو ہے۔ بلکہ مخالفوں اور غیر مذہب والوں نے
 بھی بڑے شد و مد سے اُسکا اعتراف کیا ہے۔ دیکھو ہائی کورٹ جج بی بی کے
 فاضل جج مسٹر جسٹس آر نولڈ نے ایڈووکیٹ جنرل بنام محمد حسین

مَا زِدْتُ يَقِينًا“ یعنی اگر یہ حجابِ ہمانی اٹھ جائے تو بھی میرے
 کچھ نہیں بڑھنے کا۔ یعنی خدا کے وجود اور حوالِ آخرت کی نسبت جو یقین اور
 اطمینان قلبی اور لوگوں کو اس دنیا سے گزرنیکے بعد حاصل ہوگا وہ مجھ کو
 عالم میں حاصل ہے۔ اور آپ کے حجاب میں سے ذِ عِلْمِکے نامے
 ایک شخص نے جو یہ سوال کیا کہ ”هَلْ رَأَيْتَ رَبَّنَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ“
 یعنی کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے یا امیر المؤمنین“ تو اپنے
 فرمایا ”أَفَأَعْبَدُ مَا لَا أَرَى“ یعنی پھر کیا میں اسکی پرستش کرتا ہوں
 جسکو دیکھتا نہیں۔ اور جب اُس نے عرض کیا کہ ”كَيْفَ تَرَاهُ“ یعنی آپ
 اُسے کیونکر دیکھتے ہیں۔ تو غایت درجہ کی منزیہ و تقدیس اور حکمت و ہر
 سے بھرا ہوا یہ جواب دیا ”لَا تُدْرِكُهُ الْعُيُونُ بِمُشَاهَدَةِ الْعِيَانِ
 وَلَا كُنْ تُدْرِكُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ“ یعنی آنکھیں نہ دیکھ
 کھلم کھلا نہیں دیکھ سکتیں مگر دل ایمان کی حقیقتوں سے اُسکو دیکھ لیتے ہیں۔
 یعنی جب انسان کا دل ماسویٰ اللہ کی کدورتوں سے پاک و صاف ہو کر
 آئینہ کی مانند مجلے و شفاف ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اُسکو اپنے وجود سے
 بھی ذہول اور بخیر ہو جاتی ہے۔ تو نور جلال و جمال الہی اُس میں چمکنے لگتا
 اور انسان میں اور خدا میں کوئی پردہ اور حجاب نہیں رہتا۔ اور وہ ایمان و

کے مشہور مقدمہ میں جو ایک نہایت عالمانہ فیصلہ لکھا تھا اُس میں یہ لکھا ہے۔
 ”الغرض علیؑ کی شہادت سے سب مسلمانوں میں ایک تہلکہ عظیم بڑ گیا۔
 علیؑ کو سب لوگ دل سے دوست رکھتے تھے اور وہ اسی قابل تھے۔ اُس زمانہ
 میں بھی جبکہ شجاعانِ عرب شہرہ آفاق تھے۔ خُزَامِ آلِ ابُو طَالِبٍ لَیْسَ لَہِ اللہُ الْغَا

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ
 عَلَّمَنَا ہٰذَا

معرفت کے اُس درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ جسکو رویت اور دیدار سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ یعنی ایک ایسا روحانی مکاشفہ حاصل ہو جاتا ہے کہ گویا خُذُوا انکھوں سے دیکھ لیا۔ **فَلِلّٰهِ دَرْمَنْ قَالَ** ”حجاب و پردہ مازد نگار کش ما۔ تو خود حجابِ خودی حافظ از میان بر خیز۔“ پس محدثِ حلیل مُحَمَّد بن اِسْمَاعِیل بُخَارِی اور مُسْلِم نے جو جریر بن عَکْبَدُ اللّٰہ سے یہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ” اِنَّکُمْ مُسْتَرَوْنَ رَبَّکُمْ عِیَانًا “ یعنی۔ بیشک قریب ہے کہ تم اپنے پروردگار کو ظاہر طور پر دیکھو گے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ ” اِنَّکُمْ مُسْتَرَوْنَ رَبَّکُمْ کَمَا تَرَوْنَ هٰذَا الْقَمَرَ “ یعنی۔ جس طرح تم اس چاند کو دیکھ رہے ہو قریب ہے کہ اُسی طرح اپنے پروردگار کو دیکھو گے اور ایسی ہی اُورچند روایتیں جو رویت کے باب میں کتابِ مُشکوٰۃ میں منقول ہیں اگر صحیح ہوں تو اُنکا تذاعہ بھی یہی مکاشفہ روحانی ہے جو کامل التَّوْبَتِ مومنین کو عالمِ آخرت میں نہایت اتم و اکمل طور پر حاصل ہوگا۔ نہ اُور کچھ کیونکہ رویتِ بصری تو عقلاً ناممکن ہے۔ اور نصِ صریح قرآنی اور حدیثِ صحیح نبوی کے بھی برخلاف ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے صاف فرمادیا ہے لَا تَنکِرُکَ الْاَبْصَارُ ” یعنی۔ یہ ظاہر کی آنکھیں اُسکو (یعنی ذاتِ مقدس الہی کو) نہیر

اُن کا لقب تھا۔ اور اشیع العرب اُن کو کہتے تھے۔ شجاعت۔ حکمت۔ بہت عدالت۔ سخاوت اور زہد و تقویٰ میں علی کا عدیل و نظیر تاریخِ عالم میں کتر نظر آتا ہے۔

[ماخوذ از لائبرٹ بمبئی جلد دوازدہم] مؤلف عفی عنہ

بمبئی
لائیبرٹ
۱۳۰۲

دیکھ سکتیں۔ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ جیسا کہ مفسکوۃ کے اسی باب میں بروایت مفسر الخضر کے نام خاص ابو ذر سے منقول ہے۔ کہ انہوں نے آپ سے عرض کیا کہ ”ہَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ“ یعنی۔ کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے ؟ تو آپ نے فرمایا۔ ”نُورٌ آتَىٰ أَرَاةُ“ یعنی۔ خدا تو نور ہے میں اُسکو کیونکر دیکھ سکتا ہوں۔ یعنی قبل طیبی شارح مفسکوۃ ”نور اُسکا حجاب ہے کیونکہ نور کا کمال دیکھنے کا مانع ہوتا ہے“ جیسے آفتاب کا نوجو خدا کی مخلوقات میں سے ایک ادنیٰ مخلوق ہے۔ اُسکی ذات کی رویت کا مانع ہے۔ پس خدا جو نور اور روشنی کا بھی خالق ہے اُسکو یہ ظاہر ہی آنکھیں کیونکر دیکھ سکتی ہیں۔ ”مَا لِلْأَرَابِ وَرَبِّ الْأَرْبَابِ“

ہمارے اس بیان کے پڑھنے کے بعد ہر ایک مفسر مزاج شخص [اگر کوئی ایسا شخص ہو] یہ فتویٰ دینے میں تامل نہ کرے گا کہ جس کتاب کی تعلیم روح کو ایسی ترقی دینے والی اور نتیجے ایسے عظیم الشان و معجز ہیں کہ اگر ان کو ابراہیمؑ ائمہ و اہیائے موتی سے تعبیر کیا جائے تو مبالغہ نہیں ہے۔ اور جو لطافت زبان و حسن بیان کے اعتبار سے اپنی نوع میں یکہ دیگانہ اور کامل تر و اعلیٰ تر ہے۔ وہ کسی ایسے وجود کا کلام نہیں ہو سکتی جو خود ہی اپنی فطرت میں ناقص و عاجز اور مرکب عن الخطاء والنسیان ہے بلکہ اسکا مصدر وہی کامل الذات اور ہمہ قدرت ہستی ہونی چاہیے جو تمام زمین و آسمان۔ اجرام و جسم۔ ارواح و اشباح۔ کی خالق اور اندھیرے کو اُجالا۔

ادجائے کو اندھیرا معدوم کو موجود۔ موجود کو معدوم۔ زندوں کو مردہ اور مردوں کو زندہ کر دینے پر قادر ہے۔ کیونکہ کامل شے کا صدور کامل ہی سے ہو سکتا ہے ناقص سے نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ بَشَبِ حَدِّ لَيْقٌ جو ایک عالم فاضل شخص تھا کہتا ہے کہ ”یونانی توریت اور انجیل سے بالکل جہالت اور حُشِیَانہ پن ظاہر ہوتا ہے۔ اور جملہ عیوب سے جنکا کسی زبان میں پایا جانا ممکن ہے بھری ہوئی میں۔ مگر ہکو از روے فطرت کے خود بخود یہ توقع ہوتی ہے کہ الہامی زبان کا سلیس و لطیف عمدہ دہراثر ہونا چاہیئے اور اُسکا عام کلام کی قوت اور اثر سے بھی تجاوز ہونا ضرور ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی چیز ایسی نہیں ہو سکتی جس میں کسی قسم کا نقص ہو۔ خلاصہ یہ کہ ہکو اَفْلَاطُون کی سی لطافت اور سِسنر کی سی بلاغت کا متوقع ہونا چاہیئے“ اور اسی اصول پر مبنی ہے وہ دعویٰ جو قرآن مجید کی اُن آیتوں میں کیا گیا ہے جو ہم اپنی اس کتاب کے شروع میں لکھ آئے ہیں۔ اور جن میں سے ایک آیت یہ ہے۔

”قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ يَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا يَاتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرا“

عربِ جاہلیت دیوؤں اور خبیث ارواحوں کو مانتے تھے تمام خیالی اور وہمی اور فرضی صورتیں جو بیابانوں یا پرانی مسمار و نہنہدم عمارتوں میں اُنکو نظر آتیں [جنکی کہ نہا آدمی کے خیال میں اکثر صورت بنجاتی ہے] اُن سب کو مختلف قسم کی خبیث ارواحیں تصور کرتے تھے۔ نیک اور بد

جَنّات میں عقیدہ رکھتے تھے۔ اُنکی مختلف صورتیں اور شکلیں مقرر کی تھیں اور مختلف نام رکھے تھے۔ اُن کے نزدیک بعض جَنّات نصف جسم انسان کا سا اور نصف جسم روحانی رکھتے تھے۔ اُن کو جنگلوں اور پہاڑوں میں انسانوں سے مخفی رہنے والے جانتے تھے۔ اور شریر اور زبردست و قویٰ شکل مبارکِ نفا خیال کرتے تھے۔ اور اُن کی پرستش کرتے تھے۔ اُن میں جنّوں کے وجود کا یقین ایسا پھیل گیا تھا کہ یہ سمجھتے تھے کہ ہر ایک جنگل میں جن رہتے ہیں۔ چنانچہ جب سفر کو جاتے یا شکار کے لیے کسی جنگل میں اُترتے تو اُس جنگل یا میدان کے جنّوں کے سردار سے پناہ مانگتے اور کہتے ”اَعُوْذُ بِعَظِيْمِ هٰذَا الْوَادِي“ اُنہوں نے عِبْرَتِ نامے ایک خیالی شہر قرار دے رکھا تھا اور سمجھتے تھے کہ اُس میں بہت کثرت سے جن رہتے ہیں۔ اور ہر ایک عموہ و عجیب چیز کو اس خیال سے اُسکی طرف منسوب کرتے تھے کہ گویا وہ جنّوں کی بنائی ہوئی ہے۔ غرض کہ وہ جنّوں کو اعلیٰ سے اعلیٰ اور شکل سے شکل چیز کے بنا لینے پر قادر سمجھتے تھے۔ شعرا کا یہ اعتقاد تھا کہ ایک ایک جن اُنکے اختیار میں رہتا ہے اور حقد بڑا شاعر ہوتا ہے اُس قدر زبردست جن اُسکا محکوم ہوتا ہے۔ دیکھو موصوفے بن جابر شاعر اپنی تسلی میں کہتا ہے ”وَمَا نَفَرْتُ حِجِّيْ وَمَا فُلَّ مَبْرُوْدِيْ“ یعنی میرا جن بدک نہیں گیا اور نہ میرا سون ہی بیکار ہو گیا۔ پس خدا تعالیٰ نے قرآن مجید کے الہامی اور ربّانی الاصل ہونیکے دعوے کو مؤکد کر نیکے لیے اپنے رسول کو فرمایا کہ [بعض کافر جو یہ کہتے

ہیں کہ ہم چاہیں تو قرآن کی مثل لا سکتے ہیں [تو اُن سے کہہ دے کہ وہی
 تو کیا اگر جن بھی جو حکوت تم اپنے خیال میں جنیں و چناں سمجھتے ہو تمہاری مدد
 کے لئے متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسا کلام نہ لا سکیں گے جو اس حقیقت و
 معرفت اور علم حکمت و مکارم اخلاق و اصول عامہ سیاست سے بھرپور
 اور حسن بیان و لطافت زبان اور اثر قوت میں قرآن کی مانند ہو " اور
 تاریخ گواہ ہے کہ عرب جاہلیت باوجود اُس غایت مرتبہ کی علوت و نفیحت
 کے جو بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام سے رکھتے تھے۔ اور اُس اعلیٰ
 و اکمل درجہ کی دستگاہ جو فصاحت و بلاغت میں اُنکو حاصل تھی۔ اور اُس اہتیا
 کی جد و کد اور ہزار و استبداد کے جو آنحضرت کے دعویٰ رسالت کی تکذیب
 اور قرآن مجید کے منزل مِّنَ اللہ ہونے کی تردید میں کرتے تھے قرآن مجید
 کی ایک چھوٹی سی چھوٹی سورہ کی مانند بھی نہیں لا سکے۔ اور اُن کا وہ سب
 سے بڑا اور نامی گرامی شاعر جو اُن کو دلا غیر می کا دم بھرتا تھا۔ اور جس کا نام ابْنِ
 تھا سورہ بقرہ کی چند آیتوں کو پڑھ کر بے اختیار چلا اُٹھا کہ خدا اور اُس شخص کے
 سوا جس پر وحی نازل ہوتی ہو کوئی انسان ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ اور فوراً
 شرک بُت پرستی کو چھوڑ کر خدا پرست مسلمان ہو گیا۔ چنانچہ جارج سیل
 صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ "یہ بات علی العموم
 مسلم ہے کہ قرآن قریش کی زبان میں جو جملہ قوم عرب میں شریف ترین
 و مہذب ترین قوم ہے اُنہما کی لطیف اور پاکیزہ زبان میں لکھا گیا ہے۔
 لیکن اور زبانوں کی بھی کئی قدر کمینش ہے۔ گو وہ آمیزش بہت ہی نایاب ہے

وہ لاکلام عربی زبان کا نمونہ ہے۔ اور زیادہ پکے عقیدہ کے لوگوں کا
 یہ قول ہے اور نیز اس کتاب سے بھی ثابت ہے کہ کوئی انسان
 اسکا مثل نہیں لکھ سکتا [گو بعض فرقوں کی مخالفت رائے ہے]
 اور اسی واسطے اسے لازوال معجزہ قرار دیا ہے جو مردہ کے زندہ کرنے
 سے بڑھ کر ہے۔ اور تمام دنیا کو اپنے ربانی الاصل ہونیکا ثبوت دینے
 کے لئے اکیلا کافی ہے۔ اور خود چھٹک نے بھی اپنی رسالت کے ثبوت
 کے لئے اسی معجزہ کی طرف رجوع کیا تھا اور بڑے بڑے فصحاء عرب
 کو جہاں کہ اُس زمانہ میں اس قسم کے ہزار ہا آدمی موجود تھے جنکا محض یہ
 شغل اور حوصلہ تھا کہ طرزِ تحریر اور عبارت آرائی کی لطافت میں لائق و
 فائق ہو جائیں [علانیہ کہلا بھیجا تھا کہ اسکے مقابلہ کی ایک سورہ ہی بنا دو
 - اس بات کے اظہار کیواسطے اس کتاب کی خوبیِ تحریر کی اُن ذمی نیت
 لوگوں نے فی الواقع تعریف و توصیف کی تھی جنکا اس کام میں مُبصر ہونا مسلم
 ہے مجملہ بیہوشانوں کے ایک مثال کو بیان کرتا ہوں - لُبَید بن رَبیعہ
 عامری جو چھٹک کے زمانہ میں سب سے بڑے زبان آوروں میں سے
 تھا اسکا ایک قصیدہ ۵۰ نانہ کعبہ کے دروازہ چپ ہاں تھا [یہ ترہ تہتا
 اعلیٰ تصنیف کے لئے مرعی تھا] اور کسی شاعر کو اُس کے مقابل میں کسی اپنی
 ۵۰ بعض فرقوں کی جگہ بعض شخصوں کہنا مناسب تھا۔ مؤلف عفی عنہ
 ۵۰ مشہور و معروف قصاید ”سَبْعُ مَعْلَقَہ“ میں سے چوتھا قصیدہ وہی ہے
 جسکا ذکر مسٹر سیسل نے اپنے اس بیان میں کیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

تصنیف کے پیش کرنے کی جرات نہوتی تھی۔ لیکن جبکہ تھوڑے ہی عرصہ کے بعد قرآن کی دوسری سورہ [بقرہ] کی آیتیں اُس کے مقابلہ میں لگائی گئیں تو خود بکیند [جو اُس زمانہ میں مشرکین میں سے تھا] شروع ہی کی آیت پڑھ کر بحرِ تحسین میں غوطہ زن ہوا۔ اور فی الفور مذہب اسلام قبول کر لیا اور بیان کیا کہ ایسے الفاظ صرف نبی ہی کی زبان سے برآمد ہو سکتے ہیں ”او متصلاً لکھتے ہیں کہ ”قرآن کا طرزِ تحریر عموماً خوش نما اور روان ہے بالخصوص اُس جگہ کہ جہاں وہ پُرسبب لہ نہ وضع اور توری جملوں کو نقل کرتا ہے وہ مختصر اور بعض مقامات میں مبہم ہے۔ اور ایشیائی ڈھنگ کے موافق پُر تحریر صنعتوں سے مرتع۔ اور روشن اور پر مٹی جملوں سے مزین ہے۔ اور اکثر جگہ اور علی الخصوص اُس مقام پر جہاں کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اوصاف کا بیان ہے نہایت عالی مرتبہ اور رفیع الشان ہے“

پس مسٹر گین کا یہ لکھنا کہ ”آنحضرت جو شِذہب یا خود پندی کی تحریک سے اپنی رسالت کی صداقت کو اپنے قرآن کی خوبی پر پختہ کرتے ہیں اور دلیری کے ساتھ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انسان اور ملائکہ دونوں میں سے کوئی تو اُس کے ایک صفو کی مانند بنا دے۔ اور پھر خود ہی بڑے زور سے یہ کہتے ہیں کہ ایسا بے نظیر کلام صرف اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو سکتا ہے۔“ اور نیز یہ کہنا کہ ”یہ دلیل نہایت استحکام کے ساتھ ایک مجموعیتِ عرب کی طرف خطاب کی گئی ہے جسکی طبیعت وجد میں اگر ایمان لے آئے اور کان خوش آئند الفاظ کو سن کر مسرت اندوز ہوئے

لیئے موزوں۔ اور جسکی بے علمی انسانی ذہانت کے ایجادوں کا مقابلہ کرنے سے قاصر ہے۔ ”صریحاً تاریخ سے چشم پوشی کرنا ہے۔ کیا ان ہزار ہا فصحا و بلغائیں جنکا بقول مسٹر سبیل ”محض بہ شغل اور حوصلہ تھا کہ طرز تحریر اور عبارت آرائی کی لطافت میں لالچ و فالق ہو جائیں“ کوئی بھی ایسا تھا؟ جو ایک ایسے شخص کا کہ جو نہ کسی کتب میں بیٹھا۔ نہ کسی استاد سے پڑھا۔ اور نہ کسی شاعر سے شعر کہنا سیکھا۔ مقابلہ کرتا اور قرآن کی طرز کے چند چھوٹے چھوٹے فقرے لکھ کر اُسکے اس بڑے دعویٰ کو جو مسٹر گین کے نزدیک ”جوشِ نبی یا خوبندی کا نتیجہ تھا“ رد کر دیتا۔ اور اس طرح سے اپنی قوم اور اپنے خدا کو اُس آفت سے بچا لیتا جو آخر کار اُس ناصح امین کی بات نہ ماننے سے جو نہایت لسنوی و ہمدردی اور عجبیسی کے جوش سے صرت اُن ہی کے پہلے کی خاطر اُنکو نصیحت کرتا تھا اُنپر پڑی۔ اور جبکہ باوجود اُسکے بار بار کے اس دعوے کے کوئی نصیح سے نصیح اور بلیغ سے بلیغ اسکی تردید نہیں کر سکا اور وہ لوگ لفظی مقابلہ کو چھوڑ کر تیر و شمشیر کے ساتھ مقابلہ پر مجبور ہوئے تو صاف ثابت ہے کہ یہ ایک ربانی کرشمہ تھا جس نے تمام فصحا و بلغائے عرب کو قرآن کے مقابلہ میں ناپاک اور عاجز کر دیا تھا اور خدا کا یہ فرمان بالکل سچ تھا اور کہ ”قُلْ لَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ إِلَّا إِيمَانُكَ وَالْإِسْلَامُ“ [الی آخر الایۃ]

عیسائی مُصَنِّفوں نے جنہیں سے ایک سرفلیو میوکر بھی ہیں بڑی جدوجہد کے بعد اپنے نزدیک قرآن مجید میں یہ عیب نکالا ہے کہ اُسکے قصص و احکام اور بیانات میں بے بطنی ہے۔ چنانچہ گین استہزاء

لکھتا ہے کہ ”یورپ کا کافر قرآن کے قصص اور مواظظ اور بیان کی بے انتہا نمونوں بے ربطی کو جس سے شاذ ہی کوئی تصور یا خیال پیدا نہیں ہو سکتا اور جو کبھی تو ایسا پست ہے کہ گویا زمین پر لوٹتا ہے اور کبھی ایسا بلند ہے کہ گویا بادلوں کے پار ہو جاتا ہے بے صبری کے ساتھ پڑھتا ہے“ اور اگرچہ اُسے ایسی وجہ نہایت انصاف سے خود ہی بیان کر دی ہے کہ ”طربیان کی فصاحت و بلاغت ترجمہ کے ذریعہ سے یورپ کے کافر تک نہیں پہنچ سکتی“ مگر ہم پر فرض ہے کہ اسکو کس قدر تفصیل کے ساتھ بیان کریں تاکہ ناظرین کو معلوم ہو جائے کہ مخالفین کے بیانات میں کہاں تک سچائی ہے۔

واضح ہو کہ قرآن مجید اپنی اصل مکوھنی اور درخشاں صورت میں فرنگستان میں نہیں پہنچا بلکہ اُس شکل میں وہاں پہنچا ہے جسا کا خاکہ مسٹر گاڈ فرے ہینگنس نے عمدہ طور پر ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ ”اگر عربی کتب مقدسہ کا ترجمہ اس طرح پر شائع کیا جائے کہ ہر لفظ قابل تبدیل متین اور شایستہ معنی سے دلیل اور غیر منہذب معنی میں بدل دیا جائے۔ اور ہر آیت کا مضمون کسی جوڑ توڑ اور ناقابل برداشت غلط ترجموں اور غلط تاویلوں کے ساتھ مُصنّف پر محبوب معنی پہنانے کا ذریعہ بنایا جائے۔ اور ایک بتقدیر اور خراب شرح اُسکے ساتھ لگا دی جائے تو اُس ذریعہ کا کس قدر تصور بندھ سکتا ہے کہ جسکی وساطت سے قرآن کی اشاعت یورپ میں ہوئی“ اور چند اور مشہور و معروف عیسائی مُصنّفوں نے بھی اسکی تائید کی ہے۔

چنانچہ مانشیور سیواری جو ایک فرانسیسی مترجم قرآن ہے
 مانشیور ڈورایو [یہ شخص گوننٹ فرانسیسی طرے سے مصر میں کانسل
 تھا اور زبان عربی و ترکی جانتا تھا] کے ترجمہ کی نسبت لکھتا ہے کہ ”اگر
 قرآن جو تمام ایشیائی ملکوں میں عبارت کے کمال اور قوت خیالات کے
 مجد و اجلال میں اعلیٰ مرتبہ پر ہے ڈورائو کے ترجمہ میں ایک نامرتب
 اور سست و بے مزہ بیان کہ جس سے طبیعت دق ہو جائے معلوم ہو
 تو یہ الزام اس طرز پر لگانا واجب ہے جو ڈورائو نے اس ترجمہ میں
 اختیار کی۔ یہ کتاب زبور داؤد کی مانند جدا جدا آیتوں میں ہے۔ یہ طرز
 تحریر جو نبیوں نے اختیار کی اس غرض سے تھی کہ نثر میں زندہ خیالات
 اور نظم کے استعارے اور محاورات بیان میں آسکیں۔ ڈورائو نے بلا لحاظ
 متن کے سب آیتوں کو ملا دیا۔ اور ان کو ایک بیان سلسل کر دیا۔ اور اس صیت
 کے رفع کرنے کو کئی تفسیریں اور ہچکارہ عبارتیں بیچ میں ملا دیں جس سے
 اس کے خیالات کی شان اور عبارت کی فریبندگی بالکل جاتی رہی اور اصل کی
 اتراف ناممکن ہو گئی۔ اس ترجمہ سے کوئی نہیں خیال کر سکتا کہ قرآن عربی زبان
 میں حمید و فرید ہے“

اور اسی ترجمہ کی نسبت سیل صاحب لکھتے ہیں کہ ”اس کے صفحات میں
 غلطیاں ہیں۔ اور اکثر تبدل اور حذف و زیادتی کی ایسی خطائیں ہیں جو اس
 قسم کی تصنیف میں معاف و معذور نہیں ہو سکتیں“
 قرآن مجید کا ایک اور ترجمہ جو فادرلیوٹس مراکش نے کیا اور اللہ

مع حاشیہ چھاپا گیا۔ اُسکی نسبت مَاشیور سیدواری " لکھتا ہے کہ " اِس
 فاصلہ اہم نے جسے چالینس برس ترجمہ اور تردید کرنے میں صرف
 کیے صحیح طریقہ کا براؤ کیا۔ یعنی متن کے موافق آیتوں کی تقسیم کی مگر ترجمہ فعلی
 کر ڈالا۔ اسے قرآن کے مضمون کو نہیں بیان کیا۔ بلکہ اُسکو لاطینی وحشی زبان
 میں پریشان کر دیا ہے۔ اور گواہی عبارت کی سب خوبیاں اس ترجمہ سے
 جاتی ہیں۔ تاہم اس ترجمہ کو ڈورایو کے ترجمہ پر ترجیح ہے "۔

ہر اکشی نے جو ایک نہایت متعصب شخص تھا ایک رسالہ بھی اہل
 کی تردید میں اس ترجمہ کے ساتھ چھاپا تھا۔ اُسکے طرز ہدلال کی نسبت سٹر
 سیل لکھتے ہیں کہ " جو حاشیے اسے لگائے وہ تو بڑے فائدے
 کے ہیں۔ مگر اُسکی تردید جسکی وجہ سے کتاب کی ضخامت بہت بڑھ گئی۔ وہ
 بہت ہی کم یا کسی کام کی نہیں۔ کیونکہ اکثر نا کافی اور گاہ گاہ متنازعہ ہے۔
 پہلا انگریزی ترجمہ جو مسٹر الکزنڈر اس نے کیا وہ ڈورایو کے
 ترجمہ کا ترجمہ ہے اور اسلئے وہ خرابی اس میں بھی ہے جو ڈورایو کے ترجمہ
 میں ہے۔ البتہ دوسرا ترجمہ جو مسٹر جارج سیل نے کیا کیسے اچھا ہے
 مگر وہ عیب جسکی شکایت سیدواری نے کی ہے اور بسے لطف منابت
 و ارتباط آیات کو کھو دیا۔ جسکے باعث سے پڑھنے والوں کو " ایک بے مزہ
 پھسکی اور ابھٹاؤ کی تفسیر معلوم ہوتی ہے " اُس میں بھی موجود ہے
 یعنی آیتوں کی تفریق نہیں کی اور تمام کتاب کو ایک بیان منسل
 کر دیا ہے۔

غرض کہ اس قسم کے ترجموں کے ذریعہ سے قرآن مجید یورپ میں پہنچا اور مسلمانوں کو تو خدا نے توفیق ہی نہیں دی کہ خود دوسری زبانوں میں ترجمہ کر سکتے اور مختلف ملکوں میں شائع کرتے۔ اور اس طرح پر قرآن مجید کا اصلی

۱۵ فہرست مندرجہ ذیل سے یہ ظاہر ہو گا کہ بارہویں صدی عیسوی سے لیکر اس وقت تک

یورپ کی کس کس زبان میں قرآن مجید کا ترجمہ ہوا ہے۔

شمار مترجم کا نام زبان سنہ

(۱) رابوڈٹاروٹن این سس - لاطن — ۱۳۳۷ء

(۲) انڈریا اراوا بینی — اطالیہ —

(۳) جیوہانس انڈریاس - ایروگوینن* — ۱۵۵۰ء

(۴) انڈریو ڈورایر — فریچ — ۱۵۷۷ء

(۵) الگرنڈر سلس — انگریزی —

(۶) لیوٹیس مراکشی — لاطن — ۱۶۹۸ء

(۷) جارج سیل — انگریزی — ۱۷۳۴ء

(۸) میگرلن — جرمن — ۱۷۷۲ء

(۹) سیواری — فریچ — ۱۷۸۲ء

(۱۰) واہل — جرمن — ۱۸۲۸ء

(۱۱) گارسن ڈی ٹاسی — فریچ — ۱۸۲۹ء

(۱۲) کاسمرسکی — ایٹا — ۱۸۴۰ء

(۱۳) المان — جرمن — ۱۸۴۰ء

(۱۴) جے۔ ایم۔ راڈ ویل ایم اے — انگریزی — ۱۸۶۱ء

* ایروگوینا اسپین کے ایک صوبہ کا نام ہے۔ ڈاکٹی بان کو ایروگوینن کہتے ہیں یعنی منسوب بہ ایروگوینا۔ مؤلف

حسن و جمال لوگوں کو دکھاتے مگر بقول ممدی کہ عجب شغل نیست
 روئے دلارام را " اُسے خود ہی اپنے روئے روشن سے نقاب
 اٹھا کر وہ ربانی تجسلی کی کراں ہی لوگوں میں سے جو اُسکے مخالف اور
 تھے حقیقت میں اہل نظر کو اپنا والہ و شہید کر لیا اور وہ ہزار دل سے اُسکے
 خواہ و احسن و جمال و فضل و کمال پر فریفتہ ہو گئے اور بے اختیار انکی زبان
 پر آ گیا کہ وہ از سر تا پا صداقت اور ہر قسم کے اوصاف کا معدن و مخزن
 ہے۔ چنانچہ مسطوراً اس کا کمال مرخوم جو اس صدی کے
 نہایت مشہور و معروف فضلا میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ " میرے
 نزدیک قرآن میں عیسائی کا جو ہر اُسکے تمام معنی میں موجود ہے جیسے
 اُسکو وحشی عربوں کی نظر میں بیٹھس بہا کر دیا تھا۔ سب سچے اخیر یہ کہا
 جا سکتا ہے کہ یہ کتاب یعنی قرآن سب سے اول اور سب سے اخیر
 جو عمر گیاں ہیں وہ اپنے میں رکھا ہے اور ہر قسم کے اوصاف کا ابانی
 ہے بلکہ دراصل قرآن کے وصف کی بنا صرف اُسی سے ہو سکتی ہے" ✽
 مسند گاد فرے ہیٹلس جو وہ بھی علم و فضل اور بے تعصبی و انصاف
 پسندی میں بڑے عالیٰ رتبہ شخص ہیں لکھتے ہیں کہ " مسیح کی انجیل کی
 طرح قرآن غریب آدمی کا دوست اور غمخوار ہے۔ بڑے آدمیوں کی انصافی
 کی ہر جگہ ندمت کرتا ہے۔ وہ آدمیوں کی باعتبار مدارج کے توفیر نہیں کرتا۔
 یہ امر اُسکے مصنف کی [خواہ وہ عرب کے نامی پیغمبر محمدؐ ہوں خواہ
 ✽ دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز در شب لکچر دوم - مؤلف علی غن

اُنکے خلیفہ عثمان [لازوال نیکنامی کا باعث ہے کہ اُس میں ایسا ایک بھی
 حکم نہیں بتلایا جاسکتا ہے کہ جس میں پولیٹکل خوشامد و رداری کی طرف ذرا سا
 بھی تیل ہو جیسا کہ دیپٹ منسٹر دیویو میں نصفانہ پلس سے دیکھی ہے کہ اگر خود مختار
 و جابر ایشیائی فرماں رواؤں کو اُنکے ارادہ سے کوئی چیز کبھی روک سکتی ہو تو
 وہ غالباً قرآن کی ایک بے تکلف آیت کسی ذی جرات و اعظیٰ زبانی ہوگی
 ”مُسْتَرْجَاکَ دِلُوْنِ پُوْرَنٹ جو یہ بھی ایک بڑے عالم و غیر متعصب
 شخص میں فرماتے ہیں کہ ”منجملہ اُن بہت سی اعلیٰ درجہ کی خوبیوں کے جو
 قرآن کے لئے واجب طور پر باعث فخر و ناز ہو سکتی ہیں دو خوبیاں نہایت
 بڑی ہیں۔ یعنی اول تو اُس کا وہ ”مُؤَدَّ بَانہ“ اور ہیئت و کعب سے بھرا ہوا طرزِ بیان
 جو ہر ایک مقام پر جہاں خدا تعالیٰ کا ذکر یا اُسکی ذات کی طرف اشارہ ہے
 اختیار کیا گیا ہے۔ اور جس میں خداوند عالم کو اُن جذبوں اور اخلاقی نقصوں سے
 منسوب نہیں کیا جو انسان میں پائے جاتے ہیں۔ دوسرے اُس کا اُن تمام
 خیالات و الفاظ اور قصوں سے متبرہ ہونا جو فحش اور خلاف اخلاق اور
 نامتدب ہوں حالانکہ نہایت افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب توریت
 و غیرہ کتب مقدسہ یہود میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ فی الحقیقت
 قرآن اِن سخت عیوب سے ایسا متبرہ ہے کہ اُس میں خفیف سی خفیف
 ترمیم کی بھی ضرورت نہیں اور اول سے آخر تک پڑھ جاؤ تو اُس میں
 کوئی بھی ایسا لفظ نہ پاؤ گے جو پڑھنے والے کے چہرہ پر شرم و حیا کے
 آثار پیدا کرے۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف نہایت مشرق اور صاف ہے

اور جو مذہب اُس نے اپنی ان خوبیوں کے ساتھ قائم کیا ہے وہ وحدانیت
 الہی کا نہایت پختہ اور شدید یقین ہے۔ اور بجا ہے اس کے کہ اللہ تعالیٰ
 کو فلسفیانہ طور پر صرف ایسا مُسَبَّبُ الاسباب مان لیا جائے جو اس عالم کو
 مُقَرَّرہ قوانین پر چلا کر خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس
 تک کوئی شے نہیں پہنچ سکتی۔ قرآن کے رو سے وہ ہر وقت حاضر و
 ناظر ہے۔ اور اُس کی قدرت کاملہ ہمیشہ اس عالم میں عامل اور متصرف ہے
 ہے۔ علاوہ ازیں اسلام ایسا مذہب ہے جس کے اصول میں کوئی اُمّیہ فتنہ
 نہیں اور چونکہ اسیں کوئی ایسا مُتَعَا نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور زبردستی
 قبول کرنا پڑے اس لئے وہ لوگوں کے خیالات کو ایک سیدھی سادی اور
 ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تغیر پذیر نہیں ہے حالانکہ تیر و تند اور
 اندھا دھند جوش مذہبی نے پیروان اسلام کو اکثر اوقات آپے سے باہر
 کر دیا ہے۔ اور سب سے اخیر بات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب
 ہے کہ جس سے ولیوں و شہیدوں اور تبرکات اور تصویروں کی پرستش
 اور ناقابل فہم باتیں اور حکیمانہ باریکیاں اور راہبوں کی تجرید و تعزیب نفس
 بالکل خارج کر دی گئی ہے۔ چنانچہ اسلام میں ایسے ثبوت موجود ہیں جن پر
 خیال کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بانی نے ماہیت اشیاء اور اُس
 زمانہ کی قوموں کی حالت اور نیز اس امر پر کہ مسائل مذہبی عقل سے کیونکر حل
 ہو سکتے ہیں ایک دیرینہ و عمیق غور کے بعد اپنے مذہب کی بنا ڈالی ہے
 اور اس وجہ سے یہ کچھ محلِ تعجب نہیں ہے کہ اسلامی طور کی پرستش اہل کعبہ

کی بُت بندگی اور صاحبین کی پرستش اجرامِ فکلی اور زوشتیوں کی آتش
پرستی پر غالب آگئی۔“

قرآن مجید کے تبدیل مضامین و تفسیر بیان کی نسبت کہ جو سرِ ولیم میوڈ
کی مختلف افادہ و تعصبات نگاہ میں ”گو بنخنہ والی۔ اور سامعہ خراش۔ ابتر۔ خام۔ بے مگر
مکرر بیانی۔ طول کلام۔ ابجھاوٹ۔ نہایت خام و مہل“ معلوم ہوتی ہے۔
مشہور دوش لکھتے ہیں کہ ”اُن تبدیلات مضامین میں جو مثلِ بَرق کے
تیز و طرار ہیں اس کتاب کی ایک نہایت بڑی خوبصورتی پائی جاتی ہے اور
گوٹھے [ایک مشہور ترین جَرمَن فاضل ہے] کا یہ قول بجا ہے کہ ”جقدر
ہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُسپر زیادہ غور کرتے ہیں وہ ہمیشہ دُرِ کھجی جاتی
ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے۔ وہ تبدیلیج فریقہ کرتی ہے پھر تعجب کی
ہے اور آخر کار فرحت آمیز نتیجہ میں ڈال دیتی ہے“

پس دیکھو کہ ایک ہی شے مختلف آنکھوں کو کیسی مختلف نظر آتی ہے
سعدی علیہ الرحمہ نے سچ کہا ہے ۵ چشم باندیش کہ بکندہ باد
عیب نماید ہنرش در نظر

اور یہی متوجہ اپنے آریکل کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ ”ہم
دفعتاً ازراہ ترجیح اس عجیب کتاب کی مابیت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں
جسکی اعانت سے عربوں نے سکندر اعظم کے جہان سے بڑا جہان اور
مُحَمَّدُ الْکَبْرٰی کی سلطنت سے وسیع تر سلطنت فتح کر لی اور جقدر زمانہ
کہ سلطنتِ روم کو اپنی فتوحات کے حامل کر رہے تھے اسکا

دنوں حصہ بھی اٹکوند لگا۔ ایسی کتاب کی اُمتا سے جملہ نبی سآ میں یہی لوگ بحیثیت
 سلاطین یورپ میں آئے تھے جہاں کہ اہل فلیشیا [شام و فلسطین] باہر و کی
 حیثیت سے اور یہو بنہا گہروں یا قیدیوں کی طرح پر آئے تھے یہی لوگ مع ان
 بنہا گہروں کے یورپ کو انسانیت کی روشنی دکھانیکے لیے آئے تھے یہی لوگ
 جبکہ تاریکی چھا رہی تھی یونان کی مودہ عقل اور علم کو زندہ کرنے اور اہل مغرب اور اہل
 مشرق کو فلسفہ طب ہیئت اور نظم کھنے کا خوشنما اور دھچپ فن سکھانے اور علوم
 کی بنا ڈالنے اور ہم لوگوں کو غرناظر (گرینڈا) کی تباہی کے دن پر ہونیکے لیے رلائیکو آئے تھے
 ریورینڈ راد ویل صاحب اگرچہ قرآن مجید کی نسبت چند
 بے اصل اور غلط الزامات قائم کرتے ہیں۔ مگر اس پر بھی خلاف توقع اُنکے
 قلم سے ایسا کچھ نکل گیا ہے جسکے آنحضرت اور قرآن مجید کا گویا منجورہ کہنا
 چاہیے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”محمدؐ کی زندگانی کا دعوتِ الہی کا اعلان
 کرنا تھا اور وہ بیشک اُس میں کامیاب ہو گیا۔ جس قدر کہ نہایت صحیح تاریخی واقعات
 پر نظر کرنے سے ہم کو محمدؐ کی سیرت سے اصلی واقفیت حاصل ہوتی ہے
 اُس قدر ہر اکشی۔ پرید و اور دیگر مُصنّفین کی سخت کلامی اور بدزبانی
 ہم پر غلط ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ کہنا حقیقت الامر کے زیادہ قریب
 ہو گا کہ وہ بیشک ایک اعلیٰ درجہ کا شخص تھا۔ اگرچہ کچھ نقص بھی رکھتا تھا۔
 اور ایک سچا دغط تھا۔ اگرچہ غلطی میں پڑا ہوا تھا۔ مگر سبکی بہت سی غلطیوں
 اور نقصوں کی وجہ اُسکے زمانہ کی حالت تھی۔ اور ضرور ہے کہ جس مذہب کا
 وہ اصل بانی تھا اُس میں سچائی اور کمائی کے اصول بھی ہوں۔ ورنہ یہ ہوتا

حل ہونا مشکل ہے کہ اسکی تسلیم کا اثر جبکو بے ثبہ اُسکے پیروں کے
 فتح مند تمبیاروں نے بہت تیز کر دیا اس وقت تک کہ تقریباً تیرہ صدیاں
 گزر چکی ہیں ہمارے زمانہ کے پندرہ لکھ آدمیوں میں جو کُل دنیا کے چھٹے
 حصہ سے زیادہ ہیں کس طرح قائم رہا۔ یہ بھی مان لینا ضرور ہے کہ قرآن
 نے جس طور پر خدا کی ذات کی تعریف بلحاظ اسکی وحدانیت اور تمام جہان
 کا پروردگار اور عالم الغیب اور قادر مطلق ہونیکے بیان کی ہے اُسکے بیٹے
 وہ نہایت اعلیٰ درجہ کی تعریف کا مستحق ہے اور یہ بھی مان لینا واجب ہے
 کہ قرآن کو صرف خدا سے واحد پر نہایت جوش اور گہرا یقین ہے۔

اور گو کہ اُس میں متوہمانہ تغلیات اور کہانیاں بھی ہیں اور طفلانہ آداب و رسوم
 مذہبی کی بھی تسلیم کرتا ہے۔ اور ظلم و جور اور غلامی و تعدد و ازدواج کی بھی
 اجازت دیتا ہے۔ مگر باوجود ان باتوں کے اُس میں ایک نہایت اعلیٰ
 درجہ کی عینی سچائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان کی گئی ہے جو جوہر
 اختصار کے قوی اور کثیر الدلالہ اور ملہامہ حکمت سے بھرے ہوئے
 ہیں اور اُس نے ثابت کر دیا ہے کہ اُس میں ایسے اصول و وجود ہیں جن پر
 نہایت قوی تو ہیں اور گو مستقل اور قیام پذیر بادشاہتیں تو شاید نہیں مگر
 ممالک فتح کرنے والی سلطنتیں ضرور قائم ہو سکتی ہیں۔ اگرچہ اسلام بہت
 سی باتوں کے لحاظ سے ایک ناکام مہیا بی ہے لیکن یہ زیادہ تر قرآن
 ہی کی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ ایک بے آب و علف جزیرہ نما کے باشندے
 جنگے افلاس کی برابر ہی صرف اُمی جہالت ہی کر سکتی تھی نہ صرف ایک

نئے، بہت سے پرجوش اور سچے پروہنے، بلکہ عمک اور بہت سے اور
لوگوں کی طرح اُس کے بزورِ شیر پھیلانے والے ہو گئے۔ وہ لوگ
مملکتوں کے بانی اور شہروں کے آباؤ اجداد اور [جننے کُتب خانے
انہوں نے خراج کیے تھے اُن سے زیادہ] کُتب خانوں کے جمع کرنے
ہو گئے۔ اور قسطنطین - بغداد - قرطبہ [کاردروا] اور دھلی کو
وہ قوت ہوئی کہ عیسائی یورپ کو کھپکھپایا۔ اور اس طرح سے قرآن

چند سال ہوئے کہ اس الزم کی ترویج میں دوا بہت محققانہ نوٹ پرچہ ہندوستان
سُلطہ ہجری میں چھپے تھے۔ جنہیں سے ایک تو ہمارے محترم دوست دلی
چراغِ علیان بہادر مخاطب بہ: اعظمیہ یار جنگ سلمہ اللہ تعالیٰ عہدہ
سے۔ آصفیہ حیدر آباد کے پرزور قلم کا نتیجہ تھا۔ اور دوسرا اخبار
پالیر الہ آباد کے قابلِ ایدہ کی تحقیق و تدقیق کا ثمرہ۔ جو اخبار پانڈیٹ مطبوعہ
آغویں اکبر سے ۱۸۷۷ء سے نکل گیا تھا۔ جنکو دھپ سمجھ کر ہم بلفظ بیان
لکھنے مناسب سمجھتے ہیں۔

مولوی چراغ علیان صاحب بہادر لکھتے ہیں کہ ”معاہدہ نہیں
مستغنی ہے [یعنی مسٹر ڈاؤنل سنہ] کس حادثہ پر اشارہ کیا ہے۔ لوگوں
کے ذہن بہت جانتے کہ اسکندر نے کُتب خانہ کی ویرانی جو عمر بن
الغاص کے ہاتھ سے خلیفہ ثانی کے حکم سے ہوئی۔ گمراہ یورپ میں ابویہ
نامیہ است کہ یہ قصہ دروغ محض اور بے بنیاد ہے۔ چیمبر کے انسائیکلو
پیڈیا جلد اول میں اسکندر یا کے کتب خانے کے بیان میں لکھا ہے کہ ”مستغنی
یونانیوں کے ایک گروہ نے بہ کردگی ارک بشپ ٹھیا فالیس محو کر کے ۳۹۱ء

جس میں یہ وسیع قوت پائی جاتی ہے اور جس میں ایسے اہل میں کہ جو اس قوت کے جلو کا منیع ہیں۔ اس قابل ہے کہ اسکی قدرت ہمیشہ لمحاظ ایک مجموعہ قوانین اور سلسلہ تعلیم نہ رہی کے اُن تبدیلیوں کے اندازہ سے ہونی چاہیے جو اُسے اُن لوگوں کی عادات و اعتقادات میں کہیں جنہوں نے اُسکو طوعاً خواہ کرماً قبول کیا ” وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ

تین سو اکانوے عیسوی میں جو پیٹرو س راہس کے بیٹا کو ویدا اور غالباً وہاں علمی خزانہ اپنے کتب خانہ کو بھی برباد کیا۔ اور یہ اُسوقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی شروع ہوئی نہ سلسلہ چھ سو تیس عیسوی میں عرب کے ہاتھوں سے خلافت عظمیٰ میں۔ وہ قصہ جس میں یہ ہے کہ عربوں کو بہت سی کتابیں جو پچھ ہینے تھیں تمام گرم کرنے کے لئے کافی ہوں وہاں مل گئی تھیں تخریب کے طور پر بالائے میان کیا گیا ہے۔ مورخ اُردوسیوس جس نے اس مقام کو بعد ازاں کہ عیسائیوں نے اسے خراب کر ڈالا تھا ملاحظہ کیا لکھتا ہے کہ ” اُسے اُسوقت کتب خانہ کی صرف خالی اماں دیکھیں ” مسلمانوں میں تاریخی واقعات میں تسامح اور مسابقت بہت ہوئی ہے ہجو سے بے شک اُڑ جاتے ہیں۔ شاید اس قصہ کی ابتدا عبد الطیف [ولادت ۱۱۱۱] [وفات ۱۱۸۱] صاحب تاریخ مصر سے ہوئی ہو اسکے بعد ابو الفرج [ولادت ۱۱۸۱] [وفات ۱۲۵۱] عیسائی مورخ ارمنی اُسقف کے ذریعہ سے بہت شہرت ہوئی۔ اور احمد المقرنی القاہری [ولادت ۱۱۸۱] [وفات ۱۲۵۱] اور ابن خلدون وغیرہ مورخوں نے نقل کیا۔ مگر یوٹی کیوس مصری بطریق اسکندریہ [ولادت ۱۱۸۱] [وفات ۱۲۵۱] اور جارج الماسین مصری مورخ [ولادت ۱۱۸۱] [وفات ۱۲۵۱] ان

اب ہم اپنے دوست مسٹر گین سے جو یہ کہتا ہے کہ ”اگر قرآن کی تحریر استعداد انسانی سے بڑھ کر ہے تو ہومر کی ایلید اور دی سٹھینز کی فیلپکس کس بزر عقل کی طرف منسوب کرنی چاہئے“ یہ سوال کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ کیا ہومر اور دی ماسٹھینز کے زمانہ کے یونانیوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی اور اُس میں ایسا کمال ہم پہنچایا تھا جیسا کہ صاحب قرآن علیہ آلہ صلوات الرحمن کے زمانہ کے اہل عرب نے اُسکو ترقی دی تھی اور اُس میں کمال ہم پہنچایا تھا؟ اور کیا ہومر اور دی ماسٹھینز نے اپنے کسی ایسے دعوے کے اثبات کے لئے جیسا کہ صاحب قرآن کا دعویٰ رسالت و نبوت تھا اپنی ایلید یا فیلپکس کو دلیل گردانا تھا؟ (کیونکہ

دونوں عیسائی قدیم و جدید مؤرخوں اور ملٹ اسماعیل ابو الفدا [ولادت ۱۱۸۰ء]

[وفات ۱۲۴۰ء] مسلمان مؤرخ اور زین العابدین نے اس امر کا ذکر نہیں کیا۔ اور

اڈورڈ گین [ولادت ۱۸۱۵ء] [وفات ۱۸۸۶ء] اور الگزنڈر ہببولٹ

جرمن مؤرخ نے بڑی قوت سے انکار کیا ہے [دیکھو تاریخ آدم جلد ششم

صفحہ ۲۳۶ مطبوعہ ۱۹۱۵ء۔ اور جلد دوم کتاب کاسم میں صفحہ ۸۲ مطبوعہ ۱۹۱۵ء]

مجھے ایک حیرت ہے کہ جبکہ کتب خانہ اسکندریہ ۱۸۳۰ء میں جلیا تھا

تو نسخہ کوڈکس اسکندریہ جو قبل ہجرت کا لکھا ہوا کہلاتا ہے کیونکر بچ رہا ہوگا! [۱۸۳۰ء]

صاحب اخبار پانڈیو لکھتا ہے کہ ”ٹولی سوترا اور اسکے جانشین فیلو

ڈلفس نے مقام بڑو شیم میں جو اسکندریہ کے امیروں کے رہنے کی

جگہ تھی بادشاہی محل کے پاس ایک کتب خانہ قائم کیا۔ جس میں چار لاکھ کتابیں تھیں

اور ٹولی بادشاہوں نے مقام سرایم میں ایک دوسرا کتب خانہ بھی بنایا تھا

تاریخ کتب خانہ اسکندریہ

معجزہ کے لئے متحدی یعنی معاہدہ کا طالب ہونا شرط ہے اور قوم کو مخاطب کر کے علانیہ یہ کہا تھا کہ اگر تمام جن و انس متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسی کتاب نہ لائے گی جیسی کہ ایلید یا فیلپس ہے اور کیا انکی قوم کے لوگوں کو ان سے اس درجہ کی عداوت و مخالفت اور ان کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جد و کد اور ہزار و استبداد تھا جیسا کہ حسب قرآن کی قوم کو اس سے عداوت و مخالفت اور اس کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جد و جہد اور ہزار و انکار تھا اور کیا انکا کوئی نامی گرامی شاعر و حید شاعر ایلید یا فیلپس کی چند سطریں پڑھ کر بے اختیار بول اٹھا تھا کہ ”اس شخص کے سوا چہرہ و جہی نازل ہوتی ہو کوئی شخص ایسا کلام نہیں کہتا“

جس میں تین لاکھ کتابیں تھیں۔ پس ان دونوں کتب خانوں میں بادشاہوں کی جمع کی جنوں سات لاکھ کتابیں تھیں مگر ذی فہم آدمی ان کتابوں کی تعداد کو زیادہ سمجھ کر ضرور دیکھتا ہے۔ ان ہی کتب خانوں کے لئے ٹولمی فیلاڈلفس کے حکم سے توبیت و زبور اور صحیفہ انبیاء کا عبری زبان سے شتر عالموں کی مگرانی میں یونانی زبان میں ترجمہ ہوا تھا جو سپٹیو ایجنٹ کہلاتا ہے۔ جب جولیس سیزر نے اسکندریہ کا محاصرہ کیا اسوقت مقام بروشیم بالکل جگمگا رہا اور پہلا کتب خانہ بھی تمام و کمال اس کے ساتھ برباد ہو گیا۔ اس نقصان کے دور کرنے کو مارک انٹونی نے کلیوپاترا کو وہ کتابیں دیدیں جو یو مینز بادشاہ پرگس نے جمع کی تھیں۔ اور جو تعداد میں دو لاکھ تھیں۔ غالباً یہ کتابیں بروشیم میں رکھی گئیں۔ سنہ عیسوی کی پہلی تین صدیوں تک بروشیم میں اسکندریہ کے علم و ہنر کا چرچا رہا مگر کہتے ہیں کہ شہنشاہ ایلین کے عہد میں دوسری دفعہ یہ کتب خانہ برباد ہوا مگر جو بات کہ مشہور ہے وہ یہ ہے

کتب خانہ اسکندریہ

اور پھر بلا کسی طرح کے جبار واکراہ یا ترغیب و تحسین کے اپنا دیرینہ دہائی عقیدہ چھوڑ کر ہو جویا دی ماسکھنیز کے قول پر ایمان لے آیا تھا ؟ اور کیا انکی قوم کے فصحاء و بلغاء ایلید یا فیلکس کے زبانی اور لفظی معارضہ و مقابلہ سے عاجز آکر اپنے خداؤں کے بچانیکے لئے تیر و تہ شیر کے ساتھ مجادلہ و مقابلہ پر مجبور ہوئے تھے ؟ اور کیا ان کی ان کتابوں میں توحید ذات و صفات باری کے باب میں ایسی بے نظیر و عقل انسانی سے بڑھکر تعلیمیں ہیں جیسی کہ قرآن میں ہیں اور جنکا اعتراف آپکو بھی ہے ؟ اور کیا ان کی یہ کتابیں اپنے مقصد و مدعا میں ایسی کامیاب ہوئی ہیں جیسا کہ قرآن کامیاب ہوا ؟ اور کیا ان میں ایسی طاقت و قوت ہے

کہ آریلین کے عہد کے بعد سراسیم کا کتب خانہ اسکندریہ کا خاص کتب خانہ ہو گیا تھا۔ عیسائی مذہب نے ایک دوسرا صدر علم کو مینپایا۔ یعنی تھیوفیلس اسکندریہ کے بشپ نے جو جیروم کا دوست اور کریاسٹم کا دشمن تھا سرالپس کا مندر جلادیا اور کتب خانہ بھی ضائع ہو جانے سے بچا۔ تھیوفیلس کے بھتیجے سینٹ سرل نے کہ وہ بھی اسکندریہ کا بشپ تھا ہاے بدیشید کا ایسا نقاب کیا کہ اسکی خوفناک موت ہوئی۔ اور جو کچھ یونانی فلسفہ اسکندریہ میں باقی تھا۔ وہ سب اُسکے ساتھ برباد ہو گیا۔ چند وصلیاں جسکو ٹولی بادشاہ اور یومینز بادشاہ پرگس نے جمع کیا تھا اہل عرب کے ہاتھ سے برباد ہونے کو باقی رہ گئی تھیں۔ جب فیلادلفس نے کتابیں حج کیں اُس زمانہ سے قریب ایک ہزار برس کے عرصہ گزرا تھا کہ سیدز نے نصف سے زیادہ کتابیں جلادی تھیں۔ اسکندریہ کے حاکموں کے زمانہ میں باقی کتب ہیں سب تشر و برباد ہوئیں۔ جو بقیہ

جو قرآن کی طرح ایک جہان کے جہان کو ہر ایک طرح کی مخلوق پرستی اور ضلالت و گمراہی سے نکال کر تیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ تک نہایت مضبوطی و صدقِ دل کے ساتھ اپنی پیروی پر قائم رکھ سکیں اور انکی تعلیم اب تک اسی زور و قوت کے ساتھ کام کر رہی ہو جیسا کہ قرآن کی پاک و مقدس تعلیمِ دُنیا کے مختلف حصوں میں کام کر رہی ہیں۔ اور ہر درِ صدمہ بلکہ ہر بلا آؤی بلا کئی قسم کے خوفِ یاطمع اور لالچ کے اپنا آبائی مذہب چھوڑ کر اس کا اتباع قبول کرتے جاتے ہیں اور اگر ایسا نہیں ہے اور ایلید صرف ایک فصیحِ نظم اور فیلپس صرف چند بلخ پیچیں اور تقریریں میں جکا مدعاؤں نایاب کوٹواسے والوں کی لڑائی کے سیٹے اُبھا زایا فیلپ باو شاہ مقدونیہ کے

تھیں اُنکے براہ کرنے کا خلیفہ عمر نے حکم دیا۔ لیکن اگر کُل سات لاکھ کتابیں عرب کے تعجب کے مذہبی جوش سے براہ ہوئی ہوں تو بھی اُن لوگوں کی کتنے بے دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو کسی چیز کے سیکھنے کی ترغیب دینا جب تک کہ اُسکے ساتھ انکی مذہبی کتابوں کی تعلیم بھی شامل نہ ہو مشکل ہے۔ کروسیڈرز یعنی عیسائی مذہب کے جہادیوں نے ٹوٹی پوٹی کاتھنڈا جس میں تین عیسائی تین لاکھ کتابیں تھیں جلا دیا۔ اسپین کے لوگوں نے میکسیکو میں امریکا والوں کی تصویر کی تحریرات کے انبار کے انبار جلا دیئے۔ کارڈنیل زمینڈیز نے گرینڈا یعنی غرناطہ میں اسی ہزار عربی زبان کی علمی کتابیں جلا دیں۔ این مہ یوڈپ میں دنیوی علوم کی کچھ بھی حقارت نہیں ہوئی۔ اور نہ غرابوں نے اُسکو حقیر سمجھا۔ بیشک خلیفہ عمر کو کتابوں کی کچھ پروا نہ تھی اور نہ اُسکو کھنڈے میں کچھ تو قفل تھا۔ مگر اُسی کا نائب عمر د جس نے مضر کو فوج کیا

خلافت پر آمادہ کرنا تھا تو میرے مُعزز دوست اُپکا بیہ لکھنا کہ ”اگر قرآن کی تحریر کا تعداد انسانی سے متجاوز ہے الی آخر“ اُن فضائل پنجگانہ سے بخبری اور نادافعی کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے جو قرآن مجید کی ذات مُقدس کے لیے گویا بمنزلہ رُوح و رواں ہیں۔ اور جو اسکا اپنے طرز میں یکدہ یگانہ اور کامل النوع اور الہامی الاصل ہونا ثابت کرتے ہیں۔ اور جو ہننے مذکورہ بالا آیت شریفہ کی تفسیر میں مشروحاً بیان کر دیئے ہیں۔ پس جو کتاب اُن اوصاف کمال کی جامع نہ ہو اور اُس کے آثار و نتائج ایسے حیرت انگیز و دایم الاثر اور عظیم الشان نہوں جیسے کہ قرآن مجید کے آثار و نتائج ہیں تو میرے مُعزز دوست وہ صرف اپنی فصاحت و بلاغت کی وجہ سے قرآن کے دعوے کی گمانی و بے مثلی اور من اللہ ہونے کو رد نہیں کر سکتی۔ خواہ وہ ہو حر کی

جان فلو یونس کا بڑا دوست تھا جو صرف و نحو کا شہرہ عالم تھا اور اسی بات سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض اہل عرب کی طبیعت آزاد خیالوں کی طرف ابتداً اسے رغبت تھی۔ انہوں نے محمدؐ کے دین کو جس خدای و وحدانیت ہے قبول کیا اور کعبہ کی بت پرستی کو چھوڑا اور علم ادب اور فلسفہ کی راستی کو کامیابی کے ساتھ دیکھا و تلاش کرتے گئے۔ ابتدا میں خلیفہ علیؓ اور معاویہ علم ادب کے معین و مددگار ہو چکے ہیں۔ یونانی حکما کی کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا اور یہی لوگ علمِ کیمیا و علمِ ہیئت و نجوم و علمِ جبر و مقابلہ کے بانی تھے۔ اسکندریہ کی چند کتابیں جن سے علم کو کچھ نقصان پہنچا تھا اُسکو انہوں نے پورا کر دیا۔ کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون کئی سو اونت بغداد سے قلمی کتابوں کے لا کر لایا تھا اور شہنشاہ میکمل سے قسطنطنیہ کے کتب خانوں میں سے ایک کتب خانہ

ایلیڈ یا دی ماسٹھیز کی فیلکس ہی کیوں نہ ہو۔ افسوس تم زندہ نہیں ہو
اگر زندہ ہوتے اور مجھے قرآن مجید کے ان فضائل خمسہ کی حقیقت کو
سمجھ لیتے تو مجھے تمہاری بے تعبسی و حق پسندی سے یقین ہے کہ تم
اُسکے الہامی اور ربانی الاصل ہونے کو ضرور تسلیم کرتے۔ اور پھر مخالفین
اسلام سے مخاطب ہو کر ادبچی آواز سے یہ کہتے "لَنْ يَجْتَمِعَ لِاِسْ
وَاجِنٌ عَلٰی اَنْتَ تَوَاعِيْلُ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوْنَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ ظَهِيرًا"

اس موقع پر کہ اسلام کی دائم الاثر و غیر منقطع اور روز افزوں تائید
کا ذکر کیا ہے ہم اُس مضمون کو نقل کئے بغیر نہیں رہ سکتے جو مسطورہ لکھا ہے۔

لیا اور ٹولہ کے ایک رسالہ [یعنی علم ہیئت کی مشہور کتاب عجستہ اکا جوان ہی
کتابوں میں تھا عربی زبان میں ترجمہ کیا۔ قاہرہ کے فتنیہ کتب خانہ میں ایک
لاکھ کتابیں تھیں۔ منجملہ ان کے صرف علم ہیئت و نجوم و علم طب کی کتابوں کا
شمار چھ ہزار پانسو تھا۔ اسپین کے خلیفوں کے بڑے کتب خانہ میں چھ لاکھ
کتابیں تھیں اور علاوہ اسکے اُند لودیا میں سترہ عام کتب خانے تھے۔

مُخاددا کے ایک سلطان نے عرب کے ایک حکیم کو طلب کیا۔ لیکن اُس حکیم
نے بدیں و جہ جانے سے انکار کیا کہ اُسکی کتابیں بیجانے کو چار سو اونٹ بھی
کافی نہ ہوتے۔ تمام اہل عرب کی سلطنت میں تار سے لیکر اسپانیہ تک یہ

یہ غلطی ہے بطیموں کی اس کتاب کا ترجمہ خلیفہ ماموں کے باپ ہارون رشید کے
وزیر یحییٰ بن خالد برمکی نے عربی زبان میں کر لیا تھا۔ لاطینی زبان کا ترجمہ جو
یوڈب میں شائع ہوا وہ اسی عربی ترجمہ کا ترجمہ تھا۔ مؤلف غنی عن

نے جو مشہور و معروف فضلاء یورپ سے ہیں اور کینن کا عہدہ رکھتے ہیں۔ جو بشپ وغیرہ کی طرح ایک اعلیٰ مذہبی عہدہ ہے قصبہ دولورہمپٹن کی چرچ کانگریس کے روبرو افریقہ میں اسلام کی ترقی کی بابت پڑھا تھا۔ اور جوانبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۸۸۸ء میں چھپا تھا اور نیزہ چٹھی جو صاحب موصوف کے بیان کی تائید میں مسٹر جوزف طامسن نے ایک سیاح افریقہ نے چوتھویں نومبر سنہ مذکور کو لندن انٹس کے ایڈیٹر کے نام لکھی تھی۔

کینن ٹیلر نے اپنے آغاز کلام میں یہ بیان کیا کہ ”ہم کو یہ اقرار کرنا چاہیے کہ اسلام دنیا کے ایک بڑے حصہ پر بطور ایک وعظ مذہب کے نسبت مذہب عیسوی کے زیادہ تر کامیاب ہے۔ نہ صرف بت پرستی سے اسلام پر ایمان لائے والے نسبت عیسائی مذہب پر ایمان لانے والوں کے

قائم کیے گئے یورپ میں پہلا مدرسہ طب کا بمقام سلونو اہل عرب نے قائم کیا۔ اور اہل عرب ہی نے بمقام سیبول علم ہیئت و نجوم کے متعلق ستاروں کے دیکھنے کو پہلے پہل رصد خانہ بنایا۔ تمام زمانہ متوسط کی جہالت و نایابی کے وقت صرف اہل عرب ہی کا ذہن متحرک رہا۔ پس یہ کہنا بڑی جہالت اور نادانیت کا ثبوت ہے کہ اہل عرب نے اسکندریہ میں پہنچ لاکھ سے زیادہ کتابیں جلا دیں اور ایسے وہ دنیوی علوم کے مخالف رہے۔ انہوں نے کتابیں ہرگز نہیں جلا دیں۔ بلکہ جس قدر قبول کیا جاتا ہے اس سے بہت زیادہ مسلمان علم کے ثبوت ہوئے ہیں۔“ انتہی کا نام

مؤلف صفی عہد

زیادہ تر میں بلکہ مذہب عیسائی بعض ملکوں میں حقیقت اسلام کے سننے سے ہٹتا جاتا ہے۔ اور مسلمان قوم کو معقد بنانے کی کوششیں ظاہر بالکل کامیاب ہوتی ہیں۔ اور صرف یہی نہیں کہ ہم اپنا دامن قدم نہیں جما سکتے ہیں بلکہ ہم اپنے آپ کو بچانے میں بھی ناکامیاب ہوتے ہیں۔ مذہب اسلام اس وقت ہر اکو سے جاوا تک اور زنگبار سے چین تک پھیلا ہوا ہے۔ اور وسط افریقہ میں جب تیزی سے پھیلتا جاتا ہے۔ وہ سلسلہ اب بھی روم سے خط استوا تک پھیلا ہوا ہے۔ اور تیزی سے جنوب کی طرف بڑھتا جاتا ہے۔ ہندوستان میں یورپین شائستگی جو ہندو مذہب کو دُور کر رہی ہے وہ اسلام کے لئے ایک ستہ تیار کر رہی ہے۔ ساڑھے پچیس کڑور میں سے پانچ کڑور آدمی ہندوستان میں اس وقت مسلمان ہیں اور افریقہ میں آدھے سے زیادہ۔ مذہب عیسوی اپنی گرفت میں خوب مضبوط نہیں ہے۔ اور ہندوستان اور افریقہ میں اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے اور جھیکا میں جھٹی جو ایزرف نام کے عیسائی ہیں ادبی ایزم کو قبول کرتے جاتے ہیں۔ اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ افریقہ کی ایک قوم جو کہ ایک دفعہ اسلام قبول کر لیتی ہے پھر کبھی بُت پرستی اختیار نہیں کرتی اور عیسائی مذہب قبول کرتی ہے۔“

کیمن ٹیلر نے آگے اس امر کی آزمائش کے طور پر کہ اسلام کے اُصولوں میں ایسی کیا بات ہے کہ جو اسکو نئے معقد بنانے اور اُن کو

اسپر قائم رکھنے کی عجیب طاقت دیتی ہے یہ بیان کیا کہ ”یہ اقرار
 کرنا چاہیے کہ اگرچہ اسلام اعلیٰ درجہ کی مہذب قوموں کے بالکل ناموفق
 ہے۔ مگر وہ وحشی قوموں کے مہذب بنانے اور ترقی دینے کی
 بہت زیادہ قابلیت رکھتا ہے۔ وہ ترقی کی جانب ایک قدم ہے۔
 لیکن بہت زیادہ اونچا قدم نہیں ہے۔ مذہب عیسائی بہت ہی زیادہ
 روحانی اور بہت ہی زیادہ عالیشان ہے۔ اسلام نے تہذیب پھیلانے
 میں مذہب عیسائی سے بہت زیادہ کوشش کی ہے۔ میں اقرار کرتا
 ہوں کہ مین مشنریوں کے بیانات سے کیقدر بدگمان ہوں۔ لیکن
 انگریزی عہدہ داروں یا اوروں کے جو پادری نہیں ہیں بشل
 ٹن پوپ ہینسی۔ گیلٹن۔ پال گریو۔ ٹامسن۔ ریڈ کے علمی نتائج کے
 بیانات کو ملاحظہ کرو جبکہ اسکو یعنی اسلام کو ایک حبشی قوم نے قبول
 کیا ہے۔ بت پرستی۔ جنات پرستی۔ مخلوق پرستی یعنی جاندار اور
 غیر جاندار چیزوں کی پرستش۔ مردم خواری۔ انسانی قربانی۔ اطفال کشی
 جادوگری فوراً دور ہو جاتی ہیں۔ باشندے پٹریں پہنتے لگتے ہیں۔
 نجاست کی جگہ صفائی ہو جاتی ہے۔ اور وہ ذاتی شرف اور سلف پسکت
 حاصل کر لیتے ہیں۔ مہمان نوازی ایک مذہبی فرض ہو جاتا ہے۔ اور شر خورائی
 بہت کم رہ جاتی ہے۔ اور جو متروک ہو جاتا ہے۔ بیچائی کے ناپ
 اور عورت مرد کے ناجائز میل جول بند ہو جاتے ہیں۔ عورتوں کی پاکدہنی
 نیک فہمت خیال کی جاتی ہے۔ محنت کا ملی کی جگہ حاصل کر لیتی ہے۔ ذاتی

اختیار کی جگہ قانون دخل کر لیتا ہے۔ انتظام اور پرہیزگاری پھیل جاتی ہے
 خاندانی خصوصیتیں اور جانوروں اور علاموں پر برہمگی کا امتناع ہوتا ہے
 - انسانیت اور جمہوریت بانی اور یگانگی کا خیال سکھایا جاتا ہے۔ کثرتِ ازواج
 اور بندہ گری ٹھیک طور سے ترتیب دی جاتی ہے۔ اور انکی بُرائیاں
 کم کی جاتی ہیں۔ کل دنیا میں اسلام سب سے زیادہ قومی گروہ شراب
 نہ پینے والوں کا ہے اور بمقابلہ اسکے یوڈپ کی ترقی سے گویا شراب
 خواری اور گنہگاری کا پھیلاؤ اور اس جگہ کی قوم کا منزل مُراد ہے۔ حالانکہ
 اسلام کسی کم درجہ کی تہذیب نہیں پھیلاتا۔ جس میں پڑھنے اور لکھنے کا علم
 عمدہ لباس پہننا۔ ذاتی صفائی۔ راست گوئی اور سلف ریکٹ (شریفاتی)
 شامل ہیں۔ اسکے بُرائی سے روکنے اور تہذیب پھیلانے کے اثر بے حد
 عجیب ہیں ”انتہا قول

کینن ٹیلر اگرچہ بالطبع عیسائی مذہب کو سب سے زیادہ تہجد اور
 عمدہ مذہب خیال کرتے ہیں تاہم انہوں نے اسلام کی نسبت جو نہایت
 عجیب و غریب اعترافات کئے ہیں ہم ان کے لئے ان کے نہایت دلی
 شکر گزار ہیں۔

کینن ٹیلر نے اپنے اس مضمون کے مشہور ہونے کے بعد لندن
 ٹائمز کے ایڈیٹر کو جو ایک چٹھی لکھی تھی اُس میں یہ لکھا تھا کہ ”میرا
 وہ پہلا فقرہ چہر بہت اعتراض ہوئے ہیں یہ ہے کہ ”ایشیا اور
 افریقہ میں مذہب اسلام بطور ایک وعظ مذہب کے یہ نسبت

عیسائی مذہب کے زیادہ کامیاب ہے اور ہماری کوششیں مسلمانوں کو عیسائی بنانے میں بے سود ثابت ہوئی ہیں۔ ”میں اولاً اپنی بحث ہندوستان سے شروع کروں گا جہاں کے باشندوں کی نسبت تقریباً صحیح اطلاع ہمارے سامنے موجود ہے۔ اٹھارہ سو اکتھ داکائی کے درمیان یعنی دس برس میں ہندوستان کے مسلمانوں کی آبادی میں جو زیادتی ہوئی ہے قریب بانوے لاکھ چالیس ہزار کے ہے۔ یعنی قریب پچیس فیصدی کے حساب سے۔ اُس قدر قتی زیادتی کو جو معمولاً پیدائش کی زیادتی اور موت کی کمی سے ہوئی ہے اگر ہم محسوب نہ کریں تو وہ نو مسلم جو ہند اور عیسائی مذہب چھوڑ کر اسلام اختیار کرتے ہیں انکی تعداد قریب چھ لاکھ سالانہ کے ہے۔ مسلمانوں کے ہاں تنخواہ دار و اعظا نہیں ہیں اور نہ کوئی ان میں بڑی جماعت اس قسم کی ہے جو اپنے مذہب کے پھیلنے میں کمر بستہ ہو۔ پس یہ بڑی تعداد نو مسلموں کی کچھ تو پر جو شمسلمانوں کی بالانفرد کوششوں اور کچھ مذہب اسلام کی حقیقی کششوں کا نتیجہ ہے۔

برخلاف اسکے عیسائیوں کو باوجود اُس تمام رعب و داب کے جو ان کو ایک ہم مذہب گورنمنٹ کے ہونے سے حاصل ہے۔ اور باوجود اُس قہر و اخراجات کے جو مشنری سوسائٹیوں پر صرف ہوتی ہے کل تعداد اُن نئے عیسائیوں کی بڑی کھینچا تانی سے دسواں حصہ نو مسلموں کی تعداد کا ہے۔ اس سے آگے کین ٹیلر نے اپنے اس بیان کی تفصیل کی جو غیر ضروری سمجھ کر چھوڑ دی گئی ہے۔

مسٹر جوزف ظامسن لکھتے ہیں "چونکہ مینے مشرقی اور متوسط
 اور مغربی افریقہ میں مختلف طور کے حالات دیکھے بھائے میں جہاں
 کہ مینے مذہب عیسوی اور مذہب اسلام کو حبشیوں کے ساتھ ملا ہوا
 دیکھا ہے ایسے میں اپنے خیالات کے منے جانیکا استحقاق رکھتا ہوں
 - آپ کے بعض کارسپانڈنٹوں نے یہ بیان کیا ہے کہ "مشرقی افریقہ
 اور وادی نیل میں تم مذہب اسلام کو اسکی سچی رنگتوں میں بروہ فروشی اور
 ذلت اور جبر کے تمام طریقوں کے ساتھ ملا ہوا دیکھتے ہو " اس سے
 زیادہ بے بنیاد بیان خیال میں نہیں آسکتا۔ میں بلا تامل یہ بات کہتا
 ہوں [اور میں مشرقی اور وسط افریقہ کے حالات کے ایک زیادہ مروج
 تجربہ کی رو سے بنیت اُسکے جیسا کہ آپ کے کسی کارسپانڈنٹ کو چاہل ہے
 گفتگو کرتا ہوں] کہ اگر بروہ فروشی ترقی پر ہے تو اُسکا سبب یہ ہے
 کہ مذہب اسلام ان ملکوں میں جاری نہیں کیا گیا ہے۔ اور اسکی سبب
 قوی وجہ یہ ہے کہ مذہب اسلام کے شایع ہونے سے یہ مراد ہوتی کہ
 بروہ فروشی کا افساد لازم آتا۔ حبشیوں کو مذہب اسلام کا وعظ اس
 وجہ سے نہیں کیا جاتا ہے کہ مسقط کے عرب اپنے غلاموں کے
 پکڑنیکے مقامات کو قائم رکھنا چاہتے ہیں۔ اس کے برخلاف عمل کر نیسے
 وہاں کے باشندوں کو شل مسلمان بھائیوں کے سمجھنا پڑتا جہاں کہ انکو
 غلاموں کے پکڑنے کی اُمید تھی۔ اسی طریقہ میں آپ یقین کر لیں کہ ہمارے
 بہت سے عیسائی تاجر اپنی تجارت کے مقامات میں اپنے مذہب کے

مشنریوں کے دخل ہونے کی نسبت نہایت سخت مزاحمت کرتے اگر
 یہ بات ثابت نہوتی کہ دیسی باشندوں میں مذہب عیسوی کا اعتقاد
 ”جین شراب کے صرف کثیر کے ساتھ کچھ متناقض نہیں رکھتا ہے۔ لیکن بعض
 اوقات کسی قوم کے مذہب کی نسبت مغالطہ کا ہونا جبکہ وہ بخوبی سمجھ میں آتے
 آسان ہے۔ علاوہ اسکے بڑے فخر کے ساتھ یہ اشارہ کیا گیا ہے کہ
 ”ٹھنڈ کا مذہب براعظم افریقہ کے مشرقی حصہ میں نہیں پھیلتا ہے“
 یہ بالکل صحیح ہے۔ مینے ابھی ایک قوی وجہ بیان کی ہے۔ اور ایک
 دوسری اہم وجہ بھی موجود ہے۔ اسلام مثل مذہب عیسوی کے ایک
 غیر قوم کے ذریعہ سے دیسی باشندوں میں پھیلا جاتا ہے۔ اور یہ
 ایک ایسی قوم ہے جو ہر طرح پران سے برتر ہے اور جو انکو وحشی آدمی قرار
 دیتی ہے۔ مسقط کے عرب اور حبشی کے درمیان ایک وسیع کھاڑی ہے
 اور وہ اُسکے عبور کرنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ اور حبشی اُس
 قوم سے اس طرح پر علیحدہ ہونے کی وجہ سے اُسکے مذہب یا اُسکے طریقوں
 کے سیکھنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ لیکن جس حالت میں کہ مین
 بتاتا ہوں اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ مشرقی وسطیٰ افریقہ میں بروہ فردوسی سوجہ
 سے ترقی پر ہے کہ وہاں مذہب اسلام جاری نہیں ہے تو میں ہی طرح
 دعوت کے ساتھ یہ بات کہتا ہوں کہ اس مذہب نے جسکو لوگ اس قدر
 برا بھلا کہتے ہیں وہاں ایک بڑا فائدہ پہنچایا ہے۔ یعنی اُسے شراب کی
 تجارت کو پھیلنے نہیں دیا ہے۔ رنجبار میں سلطان اس تجارت کو نہیں

روک سکتے ہیں۔ کیونکہ عیسائی قوموں نے تجارت کے باب میں کسی قید کے
 قائم کرنے کی نسبت اعتراض کیا تھا۔ مگر خوش قسمتی سے سلطان مدوح کو اپنے
 خاص ملک میں اب تک اپنے مذہب کے قواعد کے جاری کرنے میں یا دیگر
 اختیار رہا ہے۔ اور اس طرح پر انہوں نے اُن کا لے آدمیوں کی بد اخلاقی کے
 روکنے میں جوہ آسانی بہک جاتے ہیں بڑی مددی ہے۔ مگر چونکہ اب
 جرمنی کی "شائستگی کے رہنا" اس ملک میں وارد ہونے لگے ہیں اسلئے
 اس سے بھاؤ دیکھنا باقی ہے کہ یہ حالت کب تک قائم رہیگی۔ اب مغربی افریقہ
 اور وسط سودان کی طرف جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو ہم وہاں بالکل اسکے
 برخلاف حالت دیکھتے ہیں۔ یعنی یہاں اسلام بطور ایک زندہ جاندار قوت
 کے جاری ہے۔ اور اپنے ابتدائی زمانہ کے جوش اور استعداد سے بھرپور
 اوزیر وہ اُس قسم کی عجیب کامیابی کے ساتھ جو اسکے ابتدائی زمانہ میں باطنی
 تھی اور شخصوں کو اپنا معتقد بناتا ہے۔ یہاں اسکا وعظ برابر صحرا الیون کے
 بازاروں میں اور دادی نائیگر کی ذلیل دم خوار قوموں میں کیا جاتا ہے
 جس ناماد جب طریقہ میں مذہب عیسوی کے حامی بردہ فروشی کی بُرائیوں کو
 مذہب اسلام کے ذمہ لگانے کے واسطے کوشش کرتے ہیں اُسکے ساتھ
 وہ بذریعہ قوت اور زور کے اُس کامیابی کی نسبت جو اسلام کو مغربی وسط
 افریقہ میں حاصل ہوئی ہے اصلی واقعات کو چھپاتے ہیں !!! چونکہ وہ
 کسی خوبی کو بُجڑ اسکے جو انکو مذہبی ذریعوں سے معلوم ہوا کسی خوبی کو نہیں پہچان
 ہیں اسلئے وہ افریقہ کے باشندوں کے حق میں اُسکی ترقی کو بطور ایک سنگین لٹاک

مُصِیبت اور آفت کے قرار دینا چاہتے ہیں۔ وہ بیان کرتے ہیں [جیسا کہ بچپن سے انہیں سکھایا گیا ہے] کہ مذہب اسلام صرف اگ اور تلوار کے ذریعوں سے شائع ہو سکتا ہے۔ وہ نہایت خوشی سے اُس غریب خوفزدہ جہشی کی تصویر کھینچتے ہیں جو سر بڑا نوکڑا ہوتا ہے اور اُس کے پیچھے اُس کے جھونپڑے میں اگ لگی ہوتی ہے۔ اور اُسکی عورتوں اور بچوں کو جنگی گردلوں میں پھانسی لگی ہوتی ہے خونخوار آدمی غلام بنائیکے لئے کھینچتے پھرتے ہیں اور ایک شیطان صورت مسلمان برہنہ شمشیر لئے ہوئے اُسکے سر پر کھڑا ہوتا ہے۔ اور یہ بات کہتا ہے کہ وہ "موت قبول کرے یا قرآن" یہ ایک پُرانا خیال سبات کا ہے کہ مذہب اسلام کس طرح پر جاری کیا جاتا ہے۔ اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ ایک ایسا خیال ہے جو پچھلی سُنوں سے چلا آتا ہے۔ خوش قسمتی سے مجھکو بطور خود اور مختلف طریقہ میں حالات کے مشاہدہ کرنے کا ایک موقع حاصل ہوا ہے۔ متوسط سودان اور مغربی سُوڈان میں مذہب اسلام کی سب سے بڑی فتوحات صلح جو اور سادہ ذریعوں سے حاصل ہوئی ہے۔ یعنی زمانہ گزشتہ میں فہلائی گلہ بانوں کے ذریعہ سے اور زمانہ حال میں ستمہ اور اولو العزم حنایا نیوپ کے تاجر کے ذریعہ سے بارہویں صدی کے قریب سے گلہ بان اپنے مذہب کو جھیل جیج کے بحر اظلاظک تک پھیلانے میں مصروف رہے اور اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ پچھلی صدی کے خاتمہ پر تمام ملک میں چھوٹی چھوٹی مسلمان جاعثیں قائم ہو گئیں۔ وہ بت پرستی کی اطاعت ترک کرنے اور خدا کی وحدانیت کا اعلان

کر نیکے واسطے صرف ایک رہنما کے محتاج تھے چنانچہ اس صدی کے شروع
 میں خودیو رہنما پیدا ہوا۔ اور ایک نہایت قلیل عرصہ میں مذہب اسلام ملک کے
 ایک وسیع حصہ میں بطور حکمران مذہب کے جاری ہو گیا۔ اور اُس نے وحشی قزاقوں
 میں ایسا جوش پیدا کیا جس نے نہایت حیرت انگیز نتیجے پیدا کئے ہیں پچھلے
 برسوں میں مذہب اسلام کی اشاعت کا خاص ذریعہ جیسا کہ میں سابق میں بیان
 کر چکا ہوں قوم حمانیا انیو پ کا تاجر رہا ہے یہ چھٹی ہجری اپنے کام کے تقدیر
 کی بدولت ہر ایک قوم میں اپنے خاص گھر سے سیکڑوں میل کے فاصلہ کے
 اندر گھس جاتا ہے۔ اور وہ وحشی بت پرست کے ساتھ اُسی طرح ملتا ہے
 جیسے کہ خاص اپنی نسل کے آدمی کے ساتھ۔ اور وہ اُسی مکان میں رہتا ہے
 اور وہیں کھانا کھاتا ہے۔ وہ ہر ایک مقام پر اپنا مذہب ساتھ لیجاتا ہے
 اور اُسکی خاص خوبیاں خارج از قیاس اور پر فضیلت مسائل کے باعث سے
 تاریک نہیں ہوتی ہیں۔ وہ اُس قدر مسائل جانتا ہے جنکو اُنکا بت پرست
 بھائی سمجھ سکتا ہے یا انکی پیروی کر سکتا ہے۔ یہ تاجر ایک مہینہ یا
 چھ مہینے یا سال بھرواں رہتا ہے۔ اور اس عرصہ میں لوگ اُسکے عہدہ
 کپڑوں کی نہایت تعریف کرتے ہیں۔ اور اُسکی تقلید کرنا شروع کرتے ہیں
 وہ کوئی بات ایسی نہیں دیکھتے ہیں جسکے چل کرنے کی اُنکو توقع نہ ہو سکے۔ اور
 اُسکے مذہب میں کوئی بات ایسی نہیں ہوتی جو جسکو وہ نہ سمجھ سکتے ہوں۔ اس
 طریقہ میں شائستگی اور اسلام کے بیچ جا بجا بیشمار وحشی قزاقوں میں پڑ گئے
 ہیں۔ یہاں تک کہ ملک میں سیکڑوں کارخانوں کی آواز برابر گونجتی ہے۔ اور

منج اور دوپہر اور شام کو کلمہ اسلام بلند ہوتا ہے۔ اور جوازِ نواساق میں پتھروں کے رو برو ٹھکنتے تھے وہ اب خدا کے رو برو ٹھکنتے ہیں۔ اور وہ ہونٹ جو ایک بھائی کے گوشت کے مزہ سے خوش ہوتے تھے اب اسکی غفلت اور رحم کے تسلیم نے میں مصروف ہیں۔

اگر اسلام ہمیشہ اس قسم کے پرامن ذریعوں سے جاری نہیں کیا گیا، تو اسے تعجب کی بات کیا ہے؟ کیا ہکو قریب اٹھارہ صدی کے اس بات کے یکھنے کی واسطے درکار نہیں ہوئی ہیں؟ کہ ہکو آدمیوں کو زبردستی اپنا مذہب قبول کرانے کا کوئی استحقاق حاصل نہیں ہے۔ پس کیا تعجب ہے اگر سرگرم جہشی مذہب کے جاری کرنے والے بعض اوقات اپنے غیر معتقد اور پڑھ بھائیوں میں اپنے مذہب کی برکتیں زبردستی جاری کرنا چاہیں “ انتہا قولہ

اب ہم قرآن مجید کی اخلاقی اور تمدنی تعلیمات کا ذکر کر رہے ہیں اور دکھائیے کہ اسکی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو ترقی دینے میں کس قدر زیادہ کامیاب ہوئی ہے۔ اور چونکہ ان دونوں مقدس کتابوں کے باہمی تقابلیے کے دیکھنے کے لیے ضرور ہے کہ ان دو مختلف قوموں کی حالت کو بیان کیا جائے جنہیں ابتداءً انکا وعظ کیا گیا ہے۔ ہم بنی اسرائیل اور عرب جاکھلیت کا یکے بعد دیگرے ذکر کرتے ہیں۔ گو کہ اس پچھلی قوم کی حالت کی مقدار پہلے بھی بیان کی جا چکی ہے۔

اس واضح ہو کہ جس قوم میں جناب ابن مرثدہ کو وعظ کرنے کا

موقع ملا وہ ایک ذی علم اور تربیت یافتہ قوم تھی اور اُسیں بڑے بڑے عالم اور فلاسفر موجود تھے۔ مثلاً یولوس مقدس جنکو افلاطون کے فلسفہ میں بڑا عبور تھا وغیرہ وغیرہ۔ وہ توحید ذات و صفات باری اور قیامت اور جزا و سزا کے آخری کے قائل اور معتقد تھے۔ اور شریعت موسوی کو شریعت الہیہ مانتے تھے گو کئی اخلاقی حالت بہت خراب ہو گئی تھی۔ اور انہوں نے شریعت میں بہت سی بدعتیں داخل کر دی تھیں اور ان کے اعمال و اعتقادات نہایت درجہ بگڑ گئے تھے۔ یہاں تک کہ اُنکے علماء کی ایسی مثل ہو گئی تھی جیسے اندھوں کو اندھا ہونا ہو۔ اُن میں ریاکاری۔ منکاری اور غرور اس درجہ کو پہنچ گیا تھا کہ جن لوگوں کو گناہگار سمجھتے اُنکے ساتھ کھانا کھانا معیوب جانتے تھے۔ اور اس سے غافل تھے کہ مستحقِ کرمست گناہگار نہ ہوتے۔ وہ لوگوں کے دکھانیکورستوں میں اور عبادت گاہوں میں تڑھی بجا کر خیرات دیتے تھے تاکہ لوگ اُنکی تعریف کریں۔ اسی طرح عبادت گاہوں اور رستوں کے سرے پر کھڑے ہو کر عبادت کرتے تھے تاکہ لوگ اُنکو بزرگ جانیں۔ سب کام ریاکاری سے کرتے تھے۔ اپنی پوشاک بڑی بزرگانہ طور کی بناتے تھے۔ اپنے گلو بندوں میں اپنی تعریف کھواتے تھے۔ مجلسوں میں مدد نشینی اختیار کرتے تھے۔ رتہ میں لوگوں سے سلام کے منتظر رہتے تھے۔ اور یہ بات چاہتے تھے کہ لوگ اُنکو "بیٹی بیٹی" کہہ کر پجاریں۔

نظام کی صفائی اور نہانے دھونے میں جسکا حکم باطنی تھا

کا خیال پیدا کر نیکے لئے تھا حد سے زیادہ مصروف رہتے تھے۔ مگر باطنی صفائی اور دلی پاکیزگی جو شریعت کا اصل ترماع تھا اُس سے بالکل بیگم و صوفیٹھے تھے۔ [افسوس ہے کہ ہمارے زمانہ کے بھی اکثر مقدسین اسی قسم کے اوصاف سے موصوف ہیں الا ماشاء اللہ] انہوں نے اپنی ابتدائی شریعت کو قابل اعتراض بنا دیا تھا اور ایسے قسمی التعلب اور بیروت ہو گئے تھے کہ ایک ذرا سے قصور مثلاً ہنڈیا میں زیادہ نمک ڈال دینے پر بد مزہ ہو کر بیوی کو گھر سے نکال دیتے تھے۔ نخلح و طلاق کو ایک ذریعہ عیاشی بنا لیا۔ یعنی جو عورت پسند آئی اُس سے نخلح کر لیتے اور جب دوسری اُس سے اچھی دیکھتے تو پہلی کو چھوڑ دیتے اور اُسکو بکڑھ لیتے تھے۔ اور اس طرح پر نخلح کی علتِ غائی یعنی باہمی نغمہ کاری اور سکین اور محبت و خلاص اور امور خانہ داری میں تعاون اور پیدائش و افزائش نسل جو عورت اور مرد کے جوڑا پیدا کر نیوالے کا اصل مقصود ہے اُسکو کھو دیا تھا۔ ہر بات پر بلا ضرورت بلکہ دغا دینے کے ارادہ سے قسمیں کھاتے اور اس طرح پر خدا کے نام مقدس کی تعظیم کرتے تھے۔ غرض کہ ایک ایسا زمانہ آگیا تھا کہ کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو لوگوں

۱۰ اسلام میں غل و ملہارت اور عبادت خصوصاً فرض عبادت کے وقت وضو کرنے اور عیسا نہیں عیسیٰ بٹ کے وقت ہانی سے اصطباغ لینے کا حکم سی ہوں پر مبنی ہے۔ مگر افسوس کہ تعصب عیسائی اسلام پر عارض کر کے بغض سے اسکو ادا نام اور طفلانہ آداب عوام مذہبی تکبر سے ہیں اور اپنی آنکھ کے تہ کو تو بھول جاتے ہیں اور دوسروں کی آنکھ سے نہ مٹا ناں پاتے ہیں۔ وَاِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عَجَاب - مؤلف غفر عنہ

کو باطنی دروہانی پاکیزگی و نیکی سکھائے اور اُن کے اِن اخلاق و عادات
 زریلہ کی اصلاح کرے۔ پس اگرچہ حضرت رُوح اللہ اُن میں آئے اور
 اپنے اخیر دم تک مکارم اخلاق کی تعلیم میں جو اغلب مقصود آپ کی بعثت کا
 تھا آپ نے کوئی دقیقہ اٹھانا نہ رکھا۔ مگر اُس قوم پر اُسکا کچھ اثر نہ ہوا اور انہوں نے
 اپنی بطنیتی و بدبختی سے اُسکی قدر نہ جانی۔ اور جس بے ادبانہ و بی رحمانہ طریقے سے
 آپ سے پیش آئے وہ ہر کسی کو معلوم ہے۔ مگر عجبُ اللہ کا بیٹا اور آئندہ
 کا جانا [دل و جانم فداے نامش باد] جس قوم میں مبعوث ہوا اُن کی
 طرح اُسکی کوئی بھی کُل سیدھی نہ تھی۔ وہ سخت جاہل اور بے علم تھے۔
 خُدا سے حقی و قیوم کی جگہ بے حس و بے جان بتوں اور مخلوق و محسوس
 بلکہ موہوم اور خیالی چیزوں کو پوجتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا کے
 سُکر تھے۔ کسی شریعت اور قانون کے پابند نہ تھے۔ بلکہ صرف اپنی ہی
 آوازاں مرضی کے موافق کار بند ہوتے تھے۔ مکارم اخلاق اور حسن معاشرت
 کا تو سایہ تک اُن پر نہ پڑا تھا۔ یہاں تک کہ بدکاری اور زنا کاری جیسے فعل قبیح
 سے نا دم نہ ہوتے تھے۔ اور اپنے اِن افعال فہیمہ کو ہر طرح کی غیہ مہذب نظم
 میں مشہر کرتے اور اُس پر فخر کرتے تھے قصیدوں کی تشبیب کے اشعار میں
 دولتمند اور امیروں کی لڑکیوں اور بہنوں اور عورتوں کا حال نام لے لیکیاں
 کرتے۔ اور ہر طرح کے غیبیوں کو علانیہ اُن کی طرف منسوب کرتے تھے
 ۔ اور مرد ہی نہیں بلکہ عورتوں کا بھی یہی حال تھا۔ اُن میں اکثر ایسی تھیں کہ
 فاحشہ ہونے کی نشانی کے طور پر اپنے گھر کے آگے ایک اونچی جھنڈی

گاڑے رکھتیں اور ذواتِ الاِعلام یعنی جھنڈیوں والیاں کہلاتی تھیں۔
 لوٹیلوں کو جو ”قینات“ کہلاتی تھیں اس غرض سے ناچنا اور گانا بجانا
 سکھاتے تھے کہ حرام کاری کے ذریعہ سے اپنے آقاؤں کے لیے مال
 دولت کمائیں اور وہ حرام کاری کی مجاز ہی نہ تھیں بلکہ فاسل قبیح کے لیے
 مجبور کجاتی تھیں۔ قمار بازی سب لوگوں کا بلا استثنا ایک نہایت مرغوب
 کھیل تھا۔ اور قمار بازی کے مشہور مقامات میں دور دراز مسافت سے
 لوگ اکٹرا کر جو کھیلتے تھے۔ شراب کے درجہ غایت مشتاق تھے اور نشہ
 میں اکر بستیاں کرنے اور خون خرابوں تک نوبت پہنچا دینے کے عادی
 تھے۔ انسان کا خون پانی سے زیادہ بیقدر تھا۔ اور بغیر تاسف کے ہر روز
 ہوا کرتا تھا! سرقہ رہزنی اور غارتگری یہ تو گویا ذرہ کی باتیں تھیں۔ خون نہی
 اور انتقام کی انکو ایسی چاٹ تھی کہ کسی ایک شخص کے ظلماً قتل کیے جانکی وجہ
 سے قبیلے کے قبیلے سالہا سال تک کٹا کر کرتے تھے! قسادت اور
 کینہ پروری اس درجہ کو پہنچ گئی تھی کہ مرد تو مرد عورتیں اپنے مقتول دشمنوں کا
 خون مزہ لے لیکر پیتیں! اور ان کا دل جب گریخا لکرو دانتوں سے چباتیں!
 اور ناک کان اور اعضائے تنہا کو کاٹ کر اور تاکے میں پرو کر کمال
 بے شرمی سے زیور کی طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتیں اور اُس پر فخر کرتی تھیں!
 زیور کے زیور جو روؤں کے رکھتے تھے۔ جنہیں ہا تکلف باپ کی منکوحہ
 عورتیں بھی بطور میراث شامل ہوتی تھیں! طلاق کی نانہ بر انداز رسم بھی انہیں
 بڑے زور سے جاری تھی۔ مگر اتنی بات میں یہ بنی اسرائیل سے بڑے

ہوئے تھے کہ اکثر طلاق دیکر بھی عورت کا بیچا نہیں چھوڑتے تھے یعنی
 طلاق کے بعد عورت تو رسم مرد و جہ کے موافق ایک مدت معینہ تک
 نخل خانہ کی مجاز نہ تھی۔ مگر مرد اسکو پھر اپنی زوجیت میں لے لینے کا مفتا تھا۔
 اور انقصائے مدت سے پہلے عورت کو پھر زوجیت میں لے لینا اور بچہ طلاق
 دے دیتا تھا اور اس بار بار کی طلاق اور رجعت سے کبھی تو یہہ غرض
 ہوتی تھی کہ عورت کسی دوسرے مرد سے ازدواج نہ کر سکے جو شوہر سابق
 کی ذلت کا باعث ہو۔ اور کبھی یہہ کہ بیچاری تنگ و مجبور ہو کر تہر میں سے
 کچھ چھوڑ دے۔ غرض کہ عورتوں کو کسی قسم کی آزادی اور حقوق حاصل تھے۔ اور وہ
 فی الواقع نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھیں۔ یتیم لڑکیوں اور لڑکیوں کی
 حالت بھی نہایت قابلِ رحم تھی۔ اُنکے ولی انکا مال کھا لیتے یا اچھے کی جگہ
 بُرا بل دیتے یا اُن کے بالغ ہونے سے پہلے ہی بیجا طور پر حسیح کڈالتے
 تھے۔ یتیم لڑکیوں کا یہہ حال تھا کہ اگر خوبصورت ہوتیں تو بلوغ سے پہلے
 ہی اُن سے نخل کر لیتے اور اس جیلہ سے اُن کے مال پر بھی متصرف ہو جاتے
 تھے۔ اور اگر بد صورت ہوتیں تو انکو شادی کرنے سے اس غرض سے
 روکے رہتے تھے کہ وہ کنواری ہی چل بسیں! اور انکا مال انکو وراثت
 میں ملجاسے! سب سے زیادہ پُر دشت اور ہولناک رسم جسکے تصور سے
 بدنگے ٹھکرے ہوتے ہیں انہیں یہہ جاری تھی کہ معصوم بچوں کو بتوں بھیت
 چڑھاتے تھے۔ اور غریب بے زبان لڑکیوں پر یہہ ہفت تھی کہ سسر
 کہلانے کی شرم یا افلاس کے ڈر سے کبھی تو پیدا ہوتی ہی کا گلا گھونٹ دیتے

یازمین میں زندہ دفن کر دیتے تھے۔ اور کبھی پہاڑ پر سے لٹھکا کر اور کبھی پانی میں ڈبو کر مار ڈالتے تھے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ ذبح کر ڈالتے تھے اور کجخت سنگدل باپ کے جرم ہاتھوں کو اپنے سخت جگر کے حلقہ نامہ پر چھری پھیرنے میں کچھ بھی رکاوٹ نہ ہوتی تھی اور وہ ننھی سی جان نہایت محبت بھری آنکھوں سے بے درد باپ کا مونہہ تکتی اور معصوم اور ستاتی زبان سے ”یا اَبَتِ یا اَبَتِ“ کہتی ہوئی زندگی سے گزر جاتی تھی!! لوندیوں اور علاموں کے ساتھ نہایت بدسلوکی سے پیش آتے تھے۔ اُن سے سخت سے سخت محنتیں کر داتے اور بُرے سے بُرا کھانا اور ناقص سے ناقص کپڑا اُن کو دیتے تھے۔ اور اُن کے نزدیک اُنسی حقیقت بھیڑ مکاری سے زیادہ نہ تھی اور اسکا کچھ خیال نہ تھا کہ وہ بھی ہمارے جہنم خدا کے بندے ہیں۔ اُن کے آزاد کر دینے پر بھی اُنکی ملکیت کا استحقاق اپنے لیے باقی سمجھتے تھے۔ اور اس استحقاق کے فروخت کر دینے کے بھی مُجاز تھے۔ اور مشتری اُن پر اپنی ملکیت قائم کرتا تھا اور اس طرح سے وہ بدبخت ہمیشہ کی آزادی سے بالکل محروم تھے۔ پس خدا نے اپنی مجتہم رحمت کو جب کا نام پاک توریت میں مُحَمَّدٌ مَّصْطَفٰی اور انجیل میں اَحْمَدٌ مَحْمَدٌ ہے صرف اس قوم بکدام دنیا کی قوموں کی ہدایت و اصلاح حال کے لیے بھیجا اور جیسا کہ اُس پرانے اور عظیم الشان پیغمبر [موسیٰ] کو خدا نے فرمایا تھا کہ ”تجھ میں سے تیرے بھائیوں [بنی اسماعیل] میں سے تجھ سے نبی قائم

کرونگا اور اپنا کلام اُسکے مونہ میں دوں گا۔ اور جو کچھ میں اُس سے کہوں گا وہ اُسے
 کہہ دینگا [دیکھو تورات کتاب پنجم آیت ۱۵-۱۸] اپنا کلام پاک اُسکے منہ
 میں ڈالا۔ اور اُس نے اپنے منصب عالی کے عظیم ترین و مشکل ترین کام کو
 ایسے کامل و اکمل طور پر انجام دیا جسکی کوئی نظیر اور مثال تاریخ عالم میں نہیں پائی
 جاتی۔ اُس نے اپنے پُر تاثیر و معجزانہ وعظ سے ایک قابل حیرت قلیل عرصہ میں
 ملک کے ملک کو خدا شناس و خدا پرست بنادیا۔ مخلوق محسوس چیزوں کی
 پرستش کو چھڑایا اور ایک غیر محسوس و ہمہ قدرت و ہمہ صداقت ہستی کی
 عبادت کا بیج دلوں میں بویا۔ اور نجات کا مدار صرف اُسی پر ایمان لانے اور
 یقین رکھنے کو بتایا۔ اور نہ صرف اُسی ملک کو مادہ پرستی کی ناپاکی و نجاست
 سے پاک صاف کیا بلکہ جہانتاک اُسکے وعظ کی آواز پہنچی اُسکی تاثیر مختلف
 مذاہب کے لوگوں میں یہ پاک و نورانیال پیدا ہو گیا کہ مخلوق پرستی نہایت
 ناپاک خصلت اور سخت ہلک روحانی مرض ہے۔ اُس نے قیامت اور جزا
 و سزا سے لوگوں کو آگاہ کیا اور یہ فرما کر ”لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ“
 انسان کا اپنے اعمال افعال کا ذمہ دار و جواب دہ ہونا بتایا۔ اور جن اعمال و
 افعال پر جزا و سزا مقرر ہے وہ ایک ایک کے اُن کو بتائے اور اُنکے
 اکتساب و جتناب کے تمہوں کو ان دو مختصر مگر نہایت پُر حکمت جملوں میں
 سمجھا دیا۔ ”قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا“ یعنی بیشبہ وہ
 شخص مبرا و کوہنچ گیا جس نے اپنے نفس کو بُرے خیالوں اور بد جذبوں یعنی
 یعنی وَمَا يَطُوقُ الْهُوَ اِنْ هُوَ اِلَّا دُحِّيٌ يُوَسْوِسُ (سورہ الزمخ)

اخلاقی اور شرعی گناہوں سے پاک و صاف کیا۔ اور بیشک وہ ٹوٹے میں
 پڑا جس نے اُسکو بُری خواہشوں اور خراب ذرشت اعمالوں کے گڑھے میں ڈال کر
 سیلا کُچلا کر دیا۔ اور اُس نسلِ صلاح و مُراد کی حقیقت و ماہیت یہ کہ اُن کو تہائی
 ”قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَعَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا اَعَيْنُ رَأَتْ
 وَلَا اُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلٰی قَلْبِ بَشَرٍ“ یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا
 ہے کہ طیار کی ہے مینے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ چیز
 جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ کسی انسان کے دل میں
 اُسکا خیال گزرا ہے۔ اور نیز یہ فرما کر ”فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ
 مِنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ“ یعنی کوئی نہیں جانتا کہ کیا
 اُنکے لیے آنکھوں کی ٹھنڈک چھپا رکھی گئی ہے اُسکے بدلے جو وہ کرتے
 تھے۔ اور چونکہ انسان خواہ کیسا ہی تربیت یافتہ کیوں نہ ہو طبعاً بجز ان چیزوں
 کے کہ جنکا ادراک اُسے بذریعہ اپنے حواس خمسہ ظاہری کے کیا ہو کسی چیز کو
 نہیں سمجھ سکتا اور نہ اُسکا خیال اُسکے دل میں آسکتا ہے۔ خصوصاً کسی
 راحت یا کلفت کا خیال جو کیفیات کے مقولہ سے ہیں اور جن کا بیان
 کیا جانا ناممکن ہے۔ ایسے مجبوراً اُسے اپنے سے پہلے آنے والوں
 کے طریقہ پر اُس مُراد و نامراد کی کو جسکا دوسرا نام بہشت و دوزخ ہے
 ایسے عمدہ و بے نظیر اور دل پر اثر کرنے والی تشبیہوں اور تمثیلوں کے پیروی
 میں بیان کیا جو تربیت یافتہ و نامربیت یافتہ لوگوں کے [خواہ وہ گرم
 ملک کے رہنے والے ہوں خواہ سرد ملک کے] فہم و مذاق کے

کیساں موافق ہے۔ اُسے قوانین سیاست و اصول حسنِ اُسلاق کا ایک ایسا کامل فگرانِ قدرِ مجموعہ لوگوں کے ہاتھ نہیں دیا کہ ویسا کامل تر مجموعہ پہلے کوئی نہ تھا۔ چنانچہ ارکھارٹ صاحب مرقع لکھتے ہیں کہ ”اصولِ شرعِ اسلام میں سے ہر ایک اصل کو دیکھئے تو فی نفسہ ایسی عمدہ اور دُشربے کے شارعِ اسلام کے شرف و فضیلت کو قیامت تک کافی ہے۔ اور اُن سب اصول کے مجموعہ سے ایک ایسا انتظامِ سیاست قائم ہو گیا ہے جسکی قوت و ستانت کے سامنے اور سب انتظاماتِ سیاست ہج ہیں۔

ایک شخص کی حینِ حیات اور وہ بھی ایسا شخص جو ایک جاہل و فشی تکلیف و کم ظرف قوم کے قابو میں تھا وہ شرع اُن ممالک میں شائع ہو گئی جو سلطنتِ قاہرہ رومِ کبیر سے کہیں غظیم و وسیع تھیں۔ جب تک اس شرع میں اسکی اصل کیفیت باقی ہی اُس وقت تک کوئی چیز اُسکا مقابلہ نہ کر سکی۔“

اس مجموعہ کی کمال خوبی اور من اللہ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ عام اہل تصنیف کی کتابوں کے طرز و اسلوب پر جو ہر ایک مضمون کو ایک ترتیب کے ساتھ بیان کیا کرتے ہیں نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح اُسکے اعلیٰ و پاک مضامین کا القابذِ ریحہ وحی و تنافوتاً حسبِ ضرورت اور موقع کے ہونا اہل اُسطح جمع کر دیئے گئے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اُسکے موعظ و احکام کسی ایک سورہ یا اُن سورتوں کے کسی حصہ میں مجتمع نہیں ہیں بلکہ ایسی وضع اور صورت میں ہیں کہ اگر اُسکا کوئی ایک صفحہ بلا قصد و بلا تعین مقام کھوکھڑا چلا جائے تو پڑھنے اور سننے والوں کو اُسکے ہر مقام اور ہر مضمون

سے اخلاق حسن معاشرت کے اعلیٰ اصولوں میں سے کوئی نہ کوئی اصول ضرور
 پڑھنے اور سننے میں آتا ہے۔ چنانچہ ہمارے اس قول کی تصدیق مسطورہ جہاں
 کی راست سے ہوتی ہے جو اسے اپنی انسانیت کو پیڈ یا میں لکھی ہے کہ
 ”فیہب اسلام کا وہ عقیدہ بھی جس سے اس کے بانی کی طبیعت صاف صاف
 معلوم ہوتی ہے نہایت کامل اور نہایت درجہ کا موثر ہے۔ اس سے
 ہماری سرادسکی اخلاقی نصیحتیں میں۔ یہ نصیحتیں کسی ایک یا دو یا تین جہوں
 میں مجتمع نہیں ہیں بلکہ اسلام کی عالیشان عمارت [قرآن مجید] میں
 سلسلہ الذہب کی مانند بنی جلی ہیں۔ نالضانی۔ جھوٹ۔ غرور۔ انتقام۔
 غیبت۔ استنہا۔ طمع۔ فضول خرچی۔ حرام کاری۔ خیانت اور بگانی
 کی سخت مذمت کی گئی ہے اور انکو بیچ اور بے دینی بتایا ہے۔ اور بحالہ
 ان کے خیر اندیشی۔ فیض رسانی۔ پاکدامنی۔ حیا۔ برباری۔ صبر۔ تحمل۔ کفایت
 شعاری۔ سچائی۔ راستبازی۔ عالی ہمتی۔ صلح پسندی۔ حق دوستی اور
 سب پر بالا توکل بر خدا اور انقیاد امر الہی کو سچی ایمانداری کی اصل بنیاد اور
 مومن صادق کا اصلی نشان قرار دیا ہے۔“ اس مقدس مجموعہ کے
 بانی کا کمال علم و حکمت اس سے ظاہر ہے کہ اسے انسان کو اخلاق کے
 ایک سب سے بڑے اور جامع اصول سے ان دو جہلوں میں مطلع کر دیا کہ
 ”اِمَّا اَلْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَ اِمَّا اَلْاَفْرَءُ مَا كَوْنُہٗ“ یعنی اعمال کی خوبی
 یا بُرائی صرف عمل کرنے والے کی نیت کی خوبی یا بُرائی پر موقوف ہے۔
 اور جن مکام حسن اخلاق کو اس سے پہلے آنے والوں نے بسی لٹی تھری

اور عبارتوں میں بیان کیا تھا اُسے اَلْکُوْنُ دُولُفُطُوْل میں بیان کر دیا کہ ”تَخْلُقُوْا بِاَخْلَاقِ اللّٰهِ“ یعنی اپنے میں وہ صفات و عادات پیدا کرنے کی کوشش کرو جو خدا کی صفات و عادات ہیں ”مثلاً عفو و رحمہم حلم و حیا - جود و عطا - وغیرہ وغیرہ -

اُسے ہر ایک طرح کی بدکاری اور حرام کاری سے لوگوں کو روکا اور اُسکی جگہ عفت و پاکدامنی اور حیا اَلْکُوْسُکھائی اور یہ کہہ کر کہ ”اَلْحَيَاءُ مَرْکَبُ اِيْمَانٍ“ حیا کو جزو ایمان بتایا۔ اور حرام کاری ہی سے نہیں روکا بلکہ حرام نظر کو بھی سخت گناہ اور شیطان کے نہریلے تیروں میں سے ایک تیر اور لعنت کا کاکا کہا۔ اُسے لونڈیوں کو حرام کاری پر مجبور کرنے کی سخت ممانعت کی اور حکم دیا کہ اگر وہ عفت سے رہنا چاہیں تو حرام کاری کے لئے اُن پر جبر نہ کرو۔

اُسے جوئے اور شراب کا جنکی بُرائیاں بدیہی میں سخت اِتِناع کیا خصوصاً شراب کا جو حقیقت تمام خَلَقِی بَرائیوں اور فتنہ و فساد اور اسراف و فضول خرچی اور کئی قسم کی سخت بیماریوں کی جڑ اور بُنیاد ہے۔ اور یہ وہ پاک احکام ہیں جو نہ تودیت میں پائے جاتے ہیں نہ انجیل میں۔ چنانچہ سرِ فِلیم میسور جو ایک دیندار عیسائی ہیں۔ اور جب تک کہ بالکل ناقابلِ انکار بات نہ ہو اسلام کے حق میں گواہی نہیں دیکتے اپنی کتاب لائڈ آف مُحَمَّد میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”مذہب اسلام اس بات پر فخر کر سکتا ہے کہ اُس میں پرہیزگاری کا ایک ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اور مذہب میں نہیں پایا جاتا“ مسٹر گاڈ فرے ہیٹکنس لکھتے ہیں کہ ”مورخوں نے بیان

کیا ہے کہ محمدؐ کے زمانہ کے بیشتر اہل عرب میخواری اور قمار بازی کے
 نہایت عادی تھے۔ مگر اُن کے دھوکوں کی وجہ سے شراب و قمار بازی
 کا رواج قطعاً موقوف ہو گیا۔ گو لاکھوں ذریعہ شہوت رانی اپنے رفاقا کا الزام
 لگا لگیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ تقویٰ اور پرہیزگاری برائے نام ہی نہیں
 معلوم ہوتی بلکہ مئے نوشی اور قمار بازی ایسے کبیرہ مجرم قرار دیئے گئے ہیں
 جو معافی کے لائق نہیں۔ اور جنکی بیچ کنی ایک دم سے کر دی گئی۔ اُن کے
 پیروؤں کی کل شہوات نفسانی اور تعصب اور عادات کی بندش کر دی گئی
 ہے۔ ضرور ہے کہ بکوت ترک کریں ورنہ اُن کے تابع نہیں ہو سکتے ” وہ
 لکھتے ہیں کہ ” گبن درست کہتا ہے کہ ” جس عیش و عشرت سے دل
 لچا لے اسکی تکلیف دہندہ قیدوں کو بلاشبہ زندوں اور منافقوں نے
 اٹھا دیا ہے۔ مگر اُس واضح قانون پر جس نے کہ اُسکو بنایا یقیناً انصاف کی رو
 سے اس بات کی تہمت نہیں ہو سکتی کہ اُس نے اپنے مریدوں کو اُنکی شہوات
 نفسانی کی اجازت دینے سے فریب دیا ” فی الحقیقت میرے نزدیک
 فرنگستان کی کیا ہی خوش قسمتی ہوتی اگر بموجب حکم الہی دین عیسوی میں
 بھی انکی مانعت ہو جاتی ” پھر ہٹو اس آگے چل کر لکھتے ہیں کہ ” میری رائے
 ناقص اور خیالات محدود کے بموجب اگر شراب اور قمار بازی وغیرہ کی
 مانعت انجیلوں میں پائی جاتی تو انسان کی خوشی کچھ کم ہو جاتی اور اگر حضرت
 عیسیٰ اپنے علم غیب سے جو بزرگ لوگوں کے اُلکھو حاصل تھا اور جبکہ محمدؐ
 کو دعویٰ نہ تھا منشی چیزوں کی مانعت کر دیتے بجز اُن صورتوں کے کہ

جنہیں وہ دوا کے طور پر ضروری ہوں تو اُس سے کچھ بُری زیادہ نہ جاتی“
اُس نے خون ناحق کی سخت ماعت فرمائی اور اُسکی سزا رسم جاہلیت کے
برخلاف قاتل ہی کا قتل کیا جانا قرار دیا اور اس نامنصفانہ دستور کو کہ قاتل کو چھوڑ
کر کسی دوسرے شخص کو اور غلام کے بدلے آزاد کو اور عورت کے عوض
مرد کو اور ایک مرد کی بگاہ دو مردوں کو مارتے تھے مٹا دیا اور حکم دیا کہ اگر کسی
آزاد شخص نے آزاد کو مارا ہے تو وہ آزاد ہی مارا جائیگا اور اگر غلام نے غلام
کو قتل کیا ہے تو وہ غلام ہی قتل کیا جائیگا۔ اور اگر کسی عورت نے عورت
کو مارا ہے تو وہ عورت ہی ماری جائیگی۔ اور چونکہ زمانہ جاہلیت میں بچے انتہا
خون ہوتے تھے اور بدلہ لینے کے لیے بڑی بڑی خونریز لڑائیاں ہوتیں
اور سالہا سال تک قائم رہتی تھیں جنگی وجہ سے قومیں اور قبیلے متفرق اور
ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے اور کوئی اُمید اتحاد نہ رہی و اتفاق قومی اور
ملکی کی اُن سے نہیں ہو سکتی تھی اُن جھگڑوں کے مٹانے کی غرض سے
وہ معاہدے جو قصاص سے بری ہونے کی بابت قرار پائے تھے
جائز رہنے دیئے جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام ملک میں اس سرے سے اُس
سرے تک امن و امان اور صلح و آشتی کی برکتیں پھیل گئیں اور انتقام
و خونخواری کی جاٹ طبیعتوں سے ایسی محو و معدوم ہو گئی کہ جانی دشمن بھائیوں
سے زیادہ دوست بن گئے اور عداوت و کینہ جوئی کی عوض محبت و ہمدردی
اور تفرق و علیحدگی جگہ اتفاق قومی و اتحاد ملکی قائم ہو گیا جو انسان کے دہر
ایک ایسے ربانی اور معجزانہ تصرف کی مثال ہے کہ جسکا حاصل ہونا بڑی سے

بڑی سلطنتوں کی ساہا سال کی ملکی تدبیروں اور کوششوں اور کروڑوں
 روپیہ کے صرف سے بھی تقریباً ناممکن بلکہ محال ہوتا ہے جیسا کہ
 خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
 لَوْ اَلْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مَا اَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللّٰهَ اَلَفَ
 بَيْنَهُمْ “ [سورہ انفال] یعنی خدا نے اُن کے دلوں میں اُلفت ڈال دی
 اگر تو تمام دنیا کے مال و دولت کو خرچ کر ڈالتا تو بھی اُن کے دلوں کو نہ ملا سکتا
 لیکن خدا نے اُن میں ملاپ کر دیا اور مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا۔
 ” اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اَدَّ كُنْتُمْ اَعْدَاءً فَاَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ وَكَفَّ
 بَيْنَهُمْ اِخْوَانًا “ [سورہ آل عمران] یعنی یاد کرو خدا کے فضل کو جو تم پر ہوا
 جبکہ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے۔ پس اُلفت ڈال دی تمہارے
 دلوں میں پھر اسکی نعمت [اسلام] سے گورات کو دشمن ہو گئے تھے مگر
 جب اُٹھے تو گویا بھائی بھائی تھے ” چنانچہ گین لکھتا ہے کہ ” اُسے
 آنحضرت نے [مسلمانوں میں نیکی اور محبت کی ایک روح پھونک دی
 آپس میں بھلائی کرنے کی ہدایت کی۔ اور اپنے احکام اور نصیحتوں سے انہماک
 کی خواہش اور بیوہ عورتوں اور یتیموں پر ظلم و ستم ہونیکو روک دیا۔ تو میں
 جو کہ اعتقاد میں مخالفت تھیں فرماں برداری میں متفق ہو گئیں۔ خالصی جھگڑوں
 میں جو بہادری یہودہ طور سے صرف ہوتی تھی نہایت مستعدی سے غیر ملک
 کے دشمن کے مقابلہ پر پائل ہو گئی۔“

اُسے سرقہ اور رہزنی اور غارتگری کی قباحتوں اور نقصانوں سے

لوگوں کو آگاہ کیا اور اُس کے عوض سلال اور جائز ذریعوں سے روزی حاصل کرنے کے فوائد کو سمجھاے اور اسکا ایسا اثر ہوا اور ان جرائم کی بُرائی یہاں تک اُن کے دلوں میں بیٹھ گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو ایک روز بطور بشارت عام کے فرمایا ”مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَكِنًا بِهِ قَلْبَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ“ یعنی جس شخص نے دلی یقین کے ساتھ یہ کہا کہ خدا کے سوا کوئی سچا معبود نہیں ہے وہ بہشت میں جا داخل ہوا۔ تو آپ کے خادم ابو ذرؓ نے زنا اور سرقہ کو نہایت سخت اور نامائیلِ عفو گناہ سمجھ کر تعجب کے طور پر عرض کیا کہ ”وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ یعنی خواہ زنا اور چوری کا بھی مُترکب نہ اے ۹۔ تو آپ نے فرمایا ”وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ“ یعنی خواہ زنا اور چوری بھی کی ہو اور جب وہ تیس دفعہ پوچھتا ہی چلا گیا تو اخیر میں آپ نے فرمایا ”وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَعْوٍ أَنْفِ ابْنِ ذَرٍّ“ یعنی اگرچہ زنا بھی کیا ہو اور سرقہ کا بھی مُترکب ہوا ہو۔ دل سے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہنے والا ضرور داخل بہشت ہوگا۔ خواہ ابو ذر راضی ہو یا نہ ہو“ اس حدیث شریف کا مدعا یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر یقین کر لینے کے بعد کسی نیک کام کے کرنے یا بُرے کاموں سے بچنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ شرک کے سوا کوئی گناہ خواہ وہ زنا یا غیر ہی کیوں نہ ہو ناقابلِ معافی نہیں ہے اور خدا کے فضل سے اُمید ہے کہ ہر ایک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر دل سے یقین رکھنے والا ضرور نجات پاگیا

جیسا کہ خود خدا نے فرمایا ہے ” اِنَّ اللّٰهَ لَا یَعْرِضُ اَنْ یُّشْرِکَ بِهِ وَیَعْفُرْ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ “ یعنی بیشک خدا نہیں معاف کر لے گا گناہ کو [کہ اُس کے ساتھ کسی مخلوق کو] شریک کیا جائے اور معاف کر دیتا ہے اُس کے سوا [تمام گناہوں کو] جسکے چاہتا ہے۔

اُس نے ایک ایسے زمانہ میں کہ مجوسیوں نے قوانین نکاح کو بالکل طاق رکھا ہوا تھا اور قرابت کے پاس دلحاظ کو خواہ وہ کیسی ہی قریب کیوں نہ ہو بالکل نظر انداز کر دیا تھا یہاں تک کہ اُن کے نزدیک بیٹے کو اُسکی ماں ایسی ہی مباح تھی جیسے باپ کو اُسکی بیٹی یا بھائی کو اُسکی بہن اور یہودیوں میں ازدواج کی کوئی حد مقرر نہ تھی بلکہ انبیاء بنی اسرائیل خصوصاً حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی نظیر پر جو قبولِ مسٹرہنگس ” خدا کی دلی مرضی کے مطابق چلتے تھے اور جنکو خدا نے خاص اپنی

شرعیت کے احکام کی تعمیل کے لئے بنایا تھا “ اور جو فی الحقیقت ایسی ہی تھیں۔ یہ رسم گویا ایک منہج طریقہ تھا۔ اور جسکی مانعت بقول صاحب موصوف ” حضرت مسیح نے بھی اُن بیس انجیلوں میں سے جنکو انکو معتقدوں کے گردہ میں سے کسی نہ کسی نے اُن کے احکام کے قلمبند کرنے کے لئے لکھا تھا کسی ایک میں بھی نہیں فرمائی “ اور اپنی غلامی سے گویا ثابت کر دیا کہ آپ کے نزدیک رسم مذکور بالکل جائز اور ناقابلِ ترمیم تھی اور ان رسوم کے باہم خلط ملط ہو جانیکا نہ نتیجہ ہوا تھا کہ عرب طہلیت بالاعینِ جدِ جو رد میں رکھتے تھے اور انکی اہستاتی حالت یہاں تک

بگڑ گئی تھی کہ میراث کے مال کی طرح باپ کی منکوحہ عورتوں پر تصرف کر لینے
 کو اپنا حق سمجھتے اور ان پر جبراً تصرف ہو جاتے تھے۔ اور تمام عورتیں بغیر
 کسی امتیاز کے مردوں کی جوشیا نہ خواہشوں کے پورا کر لیا آ لے سمجھی جاتی
 تھیں۔ بلکہ بعض قبائل یمن میں جو کہ تقدیر لکھو دینی اور کیتقدیر صابئی
 یعنی ستارہ پرست تھے ایک عورت کے کئی کئی خصم ہوتے
 تھے اور قدیم زمانہ کے ہندوؤں کی طرح یہہ رسم بھی بے تکلف جاری
 تھی کہ جب عورت اپنی معمولی حالت کے بعد غسل سے فارغ ہوتی تو
 کبکھت بے حیا شوہر اسکو کہتا کہ فلاں شخص کو بلا بھیج اور حل کے آثار ظاہر
 ہونے تک بڑی احتیاط کے ساتھ جو دوسے کنارہ کش رہتا اور اس سے
 یہہ غرض ہوتی کہ بچہ نجیب اور شریف شخص کے تخم سے ہو اور اسکو نکاح
 استبضاع کہتے تھے اور اس سے بڑھکر یہہ رسم تھی کہ چند آدمی جو شمار
 میں دنس سے کم ہوتے اٹھلے ہو کر ایک عورت کے پاس جاتے
 اور اُس سے ہم بستر ہوتے تھے۔ اور جب وہ بچہ جنبتی تو ان سب کو
 بلا بھیجتی اور وہ سب کے سب بلا عذر حاضر ہوتے۔ اور وہ بچہ کو جسکے
 سر تھوپ دیتی۔ اسکو بلا عذر منظور کرنا اور اسکی پرورش کا ذمہ دار ہونا پڑتا۔
 اور وہ بچہ ولد حلال سمجھا جاتا۔ اور ان سب پر پڑہ یہہ دستور تھا کہ جن
 عورتوں کے گھروں کے آگے ناخنہ ہونے کی نشانی کے طور پر چھند
 گرٹے رہتے تھے بہت سے آدمی اٹھلے ہو کر ان میں سے کسی ایک
 کے پاس جاتے اور نوبت بہ نوبت اُس سے ہم بستر ہوتے اور جب

وہ بچہ جتنی توانگو اور کسی ایک قیافہ شناس شخص کو بلا بھیجتی اور وہ انہیں سے اُسکو جسکا بچہ کہہ دیتا بغیر کسی طرح کی شرم و حیا و عقارت دے غرتی کے خیال کے وہ اُسکا فرزند کہلاتا۔ اور پیروان حضرت مسیح نے [اگر انکو اپکا پیر و کہاجا سکے] ایک ایسا دستور اختیار کر رکھا تھا جو عقل و فطرت دونوں کے برخلاف ہے یعنی رہبانیت و تجرّد محض۔ اور مرد و عورت دونوں کو برابر یہی ہدایت تھی اور دونوں کے لئے ایسکو نیکی سمجھا جاتا تھا۔ نہایت خوبی اور کمال دانشمندی سے اصولِ اخلاق کو لمحوں گار کھکھارک ایک ایسا عمدہ طریقہ لوگوں کو سکھایا جو بلحاظ اپنی ہدایت کے نہایت کامل اور عقل کامل کے بالکل مطابق اور انسان کی تندرستی و بہبودی اور حسن معاشرت کی ترقی کا نہایت عمدہ ذریعہ اور زن و مرد کی حالت زوجیت کے حق میں اور دونوں کے لئے اُسکی تلخیوں کے دور کرنے میں نہایت ہی مفید ہے۔

یعنی تجرّد و رہبانیت کے برخلاف تاہل و تزوج کی تاکید و رغبت دلائی اور فراغت کے لئے نخلج کا ہونا ضروری قرار دیا۔ اور تمام اقوام ایشیا علی الخصوص ہندو دیوں میں جو یہہ رسم جاری تھی کہ شوہر زوجہ کے عوض میر اُسکے باپ کو ایک معین رقم ادا کرتا تھا اور جو ایک قسم کا خرید و فروخت کا سامان تھا۔ اسکی ممانعت کی۔ اور نخلج کو ایک معاہدہ قرار دیا جو خود مزد اور عورت کے اختیار و رضامندی سے وقوع میں آئے اور مہر کو مہرِ زوجہ کا حق ٹھہرایا۔ اور اُن عورتوں کی تشریح کی جنکے ساتھ عقل و اخلاق کی رو سے نخلج کر لینے میں کوئی قباحت نہیں۔ اور چونکہ عورت نخلج کے

نتائج کے لئے محل ہے ایسے اُسکو تو ایک سے نکاح کر لینے کے بعد
 اور اُسکے فسخ ہو نیکے قبل دوسرے سے نکاح کر لینے کی ممانعت کی
 تاکہ صحت نسب اور قاعدہ میراث میں جو باہم لازم و ملزوم ہیں اور خیر
 تمدن کے متعلق اکثر معاملات و مقومات ہیں خرابی اور خلل واقع نہ ہو۔
 مگر مرد و کو جسکی حالت عورت کی حالت کے برخلاف ہے اور جسکے
 ساتھ افرادِ قسام کے ایسے تمدنی اُمور متعلق ہیں جو عموماً عورات سے
 متعلق نہیں ہیں خاص حالتوں میں مثلاً جبکہ عورت اپنے فطری ذالغین
 مزاجت کے اوکرنے میں قاصداً اُسکی اصل غرض (پیدائش اولاد) ا
 کے ناقابل ہو ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ مگر ایک حدِ خاص
 تک نکاح کر لینے کی اجازت دی۔ لیکن بے اعتدالی سے باز رکھنے کے
 لئے جو ہمیشہ بہتر اور بعض دفعہ خطرناک ہوتی ہے عدالت کی ایک ایسی شرط
 لگا دی کہ جسکی کامل رعایت کے بغیر کوئی تچا دین دار اُس اجازت سے فائدہ
 نہیں اٹھا سکتا۔ چنانچہ صحابہ کرام بلکہ خود بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ
 والسلام کی سیرت مبارک پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس شرط
 کا ایسا کفہ مشکل اور اُسکی پابندی کس قدر ضروری ہے۔ اور جب ہم عربیت
 کی کثرت ازواج اور اُس طرز سلوک کا خیال کرتے ہیں۔ جو وہ اپنی عورتوں
 کے ساتھ کرتے تھے۔ اور پھر اُس حالت پر غور کرتے ہیں کہ جو اسلام
 کی بدولت اُکی ہو گئی تو ہمارا دل ایک فخر آمیز تعجب سے بھر جاتا ہے
 اور یقین ہوتا ہے کہ انسان کے دل پر اس قسم کا تصرف کہ جس نے اُکی

حالت کو بالکل یہ منقلب کر دیا بیشبہ ربانی تصرف تھا۔ چنانچہ منقول ہے کہ حضرت علیؑ مرضی علیہ الحیۃ والثنائ کی یہ کیفیت تھی کہ اپنی دوازدواج میں سے ایک زوجہ کی نوبت کے دن دوسری زوجہ کے حجرہ میں وضو تک نہیں کرتے تھے۔ اور معاذ بن جبلؓ جو انصار میں سے ایک صحابی ہیں انکی دو بیویوں نے جو مرض طاعون میں دفعتاً قصا کی تو عدالت کے خیال سے انکو یہ جراثیم نہوی کہ قرعہ ڈالنے کے بغیر ایک کو پہلے اور ایک کو پیچھے دفن کریں۔ اور یہی طریقہ اور صحابہ کرام کا بھی تھا۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شرط کی یہاں تک رعایت فرماتے تھے کہ شدت مرض میں بھی جس سے آخر کار جاں بر نہو سکے ازدواجِ مطہرات میں سے جس زوجہ کے گھر میں رہنے کی باری ہوتی بعض صحابہ کرام کے سہارے سے وہاں تشریف بیجاتے تھے اور اسپر بھی جناب باری میں بحال عجز و نیاز یہ عرض کرتے رہتے تھے کہ ”اَللّٰهُمَّ هَذَا شَكِيٌّ فِيمَا اَفْلَاكَ فَلَا تَكُنْ فِيمَا تَمَلَّكَ وَلَا اَفْلَاكَ“ یعنی خداوندایہ میری تقسیم ہے جس میں اختیار رکھتا ہوں۔ پھر تو مجھکو اُس امر میں ملامت نہ کر جو میرے اختیار میں ہے اور میرے اختیار میں نہیں ہے۔

اگر یہ بیرحمانہ اور خلافِ فطرت طریقہ اختیار کیا جاتا کہ عورت کے کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے ناقابلِ محاضرت یا ناقابلِ اولاد ہونیکی

یہ دیکھتے ہیں مجمع البیان - سورہ النساء - تحت آیت کریمہ وَلَنْ يَسْتَطِيعُوا اَنْ يَّعْدِلُوْا مَوْلَانِ

حالت میں اُس سے قطع تعلق کے بغیر دوسری عورت جائز نہ ہوتی یا خاص حالتوں میں عورت کو استحقاقِ نسخِ نکاح حاصل نہ ہوتا تو مرد و عورت دونوں کے حق میں نہایت قبیح اور بدترین بُرائیوں کا باعث اور ایسے نتائج کا نتیجہ ہوتا جو تمدنِ حسنِ معاشرت اور اخلاقِ تہنیوں کے لیے قتلِ قاتل ہیں۔ پس اِن تمام وقایق کو ملحوظ رکھ کر فطری ضرورتوں کی حالت میں مرد کو عدالت کی نہایت ضروری اور لازمی شرط کے ساتھ حسبِ موقع و ضرورت ایک حد تک نکاح کر لینے اور عورت کو عدالت کے توسط سے اُسکے نسخِ نکاح کر لینے کی اجازت دینا نہایت ہی مناسب بلکہ ضروری تھا۔ جن لوگوں نے انسان کی فطرت اور اُسکے مدنی الطبع ہونیکے لوازم اور ضروریات پر غور کیا ہے وہ سمجھ سکتے ہیں کہ تمدن کے متعلق اور معاملات کی طرح ازدواج بھی ایک ضروری اور فطری معاملہ ہے۔ اور یہ کہ اُسکے لیے کسی ایسے قانون کا ہونا ضروری ہے جو فطرت کے مطابق اور تمدن و حسنِ معاشرت کے موافق ہو۔ اور اگر فطرت کے برخلاف یا ایسے نتائج کا نتیجہ ہو جس سے تمدن و حسنِ معاشرت کو ضرر نقصان پہنچے تو سمجھا جائیگا کہ اُسکا واضع فطرتِ انسانی سے ناواقف تھا۔ اور وہ قانون اسکا مستحق نہ ہو گا کہ تمام انسانوں کی حالت کے [خواہ وہ گرم ملک کے رہنے والے ہوں یا سرد ملک کے] مناسب سمجھا جائے۔ پس ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ جو قانون اس معاملہ میں بانیِ اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو بتایا ہے وہ فطرتِ انسانی کے بالکل مطابق اور اپنی ٹھیک ٹھیک پابندی کی لخت

میں تمدن و حسن معاشرت کا نمونہ اور کافرانہ کی حالت کے یکساں مناسب و موافق ہے۔ اور یہی دلیل اُسکے اُس حکیم علیم کی طرف سے ہونے کی ہے جو زن و مرد کا خالق اور اُن کے مصلح اور ضروریات زندگی کا جاننے والا ہے۔ یعنی اُس نے مرد کے لئے ایک ہی عورت کی اجازت دی ہے جو فطرت کا مقتضا ہے۔ لیکن بعض فطری ضرورتوں کی حالت میں ایک خاص اور لازمی شرط کے ساتھ جسکی بجا آوری نہایت مشکل بلکہ قریب بہ محال ہے اس قانون سے عدول کرنے کی بھی اجازت دی ہے جو حقیقت عدول نہیں ہے۔ بلکہ قانون فطرت کے ایک دوسرے قاعدہ پر عمل کرنا ہے۔ بعض نامور عیسائی فاضلوں نے جو اس معاملہ میں اپنی رائیں لکھی ہیں اُن کا اس موقع پر نقل کیا جانا خالی از فائدہ نہ ہوگا۔

مسٹر ڈیون پورٹ صاحب مانٹسگیو کی رائے یوں نقل کرتے ہیں کہ ”گرم ملک میں عورتیں آٹھ نو یا دہائی برس کی عمر میں نکاح کرنے لائق ہو جاتی ہیں۔ پس اُن ملکوں میں بچپن اور نکاح کے لائق جوانی گویا ساتھ ہی ساتھ ہوتی ہے۔ بیٹل برس کی عمر میں وہ بڑھ چکی ہو جاتی ہیں۔ پس ایسے یہ ایک تدریجی بات ہے کہ اُن ملکوں میں جبکہ کوئی قانون مانع نہ ہو انسان ایک جو رو کو طلاق دیکر دوسری جو رو کرے اور بعد از وراج کا قاعدہ جاری کیا جائے“

مسٹر ہیگنس صاحب لکھتے ہیں کہ ”علم تو اسے انسانی اور

علم طبعیات کے ماہرین نے بعض وجوہات ایسی دریافت کی ہیں جو تعداد و ازواج کے واسطے بطور ایک عذر کے تصور ہو سکتی ہیں۔ اور گوہم شمالی ملکوں کے سردخون واسطے مینڈک کے سے مزاج کے جانداروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں مگر بنی سمجھل سے جو گرم ریگستان کے رہنے والے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔

علاوہ اسکے وہ بیان کرتے ہیں کہ ”سرڈبلیو ادسی حصہ کے مجموعہ متضمن حالات ایشیا صفحہ ۱۰۸ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ”ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت میں ایک ایسا اختلاف ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں ہیر ہے جہاں دونوں برابر برابر اور بتدریج عالم ضعیفی کو پہنچتے ہیں۔ مگر ایشیا میں صرف مرد ہی کو یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ ضعیفی میں بھی قوی اور طاقت ور رہتا ہے۔“ اگر یہ بات سچ ہے تو بانی مذہب اسلام کے لیے اس بات کی کہ انہوں نے مشدہ و جور و دہ کی اجازت دی ایک بڑی وجہ تھی۔ اور یہ ایک کافی سبب اس بات کا ہے کہ حضرت مسیح نے اس مضمون کی نسبت اپنی کوئی رائے ظاہر نہیں کی۔ بلکہ اسکو ملکوں کی گورنمنٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ جو بات ایشیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی۔“

یہ رائے جیسا کہ ظاہر ہے صرف امور طبی کے لحاظ سے

دیکھی ہیں مگر قرآن مجید نے یہ اجازت صرف ان اُمّوہی کے
 لحاظ سے نہیں دی۔ بلکہ اُن فطری مقاصد و اغراض کے لحاظ سے
 دی ہے جنکو ہنسنے مشر و حایان کر دیا ہے۔ اور حضرت عیسیٰؑ
 کی خاموشی سے یہ نتیجہ نکالنا کہ آپؐ نے اس معاملہ کو ملکوں کی گونٹوں
 کے آئین پر اس خیال سے چھوڑ دیا کہ ”جو بات ایشیا کی واسطے مناسب
 ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی۔“ بلا دلیل اور بعید از
 قیاس ہے اور صحیح نتیجہ وہی ہے جو ہنسنے ابھی بیان کیا ہے۔
 یعنی آپؐ کے نزدیک رسم تعدّ و ازواج کا ناقابلِ اعتراض و ناقابلِ ترمیم
 ہونا۔ چنانچہ نہایت مشہور و معروف عالم جانِ ملٹن جو تعدّ و ازواج
 کا ایک مشہور حامی ہے بیبل میں سے بہت سی آیتیں نقل کر کے
 بعد لکھتا ہے کہ ”علاوہ اسکے خدا نے ایک تمثیلی صورت (صحیفہ
 حزقیل) میں ستان اھولا اور اھولیا سے اپنا نکل کر ظاہر کیا
 ہے۔ اور یہ ایک ایسا طرز بیان ہے کہ اسکو خداوند تعالیٰ بالخصوص
 اس طوالت کے ساتھ ایک تمثیل میں بھی ہرگز اختیار نہ کرتا اور نہ درحقیقت
 ایسی بات کا ترکیب ہوتا اگر وہ رحم جسکی دلالت اُس سے ہوتی
 ہے فی نفسہ معیوب یا مذموم ہوتی۔ پس جس رسم کا امتناع انجیل میں
 بھی لیکو نہیں ہے وہ کیونکر معیوب یا مذموم خیال کیا جاسکتی ہے۔
 کیونکہ انجیل میں اُن لمکی آیتوں میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں کیا گیا
 جو انجیل سے پیشتر جاری تھے۔“ جان ملٹن یہ بھی کہتے ہیں

کہ ” میں عبرانیوں کے خط کے تیرتوں باب کی چوتھی آیت سے
 جواز تعدد ازواج پر اس طور سے استدلال کرتا ہوں کہ یہ رسم یا تو نکاح جائز
 ہے۔ یا فحور ہے۔ یا زنا ہے۔ پس اُس مقدس رسول (پولوس) نے
 کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی۔ پس میں یقین کرتا ہوں کہ
 اُن بہت سے بزرگوں کی تعظیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیر الازواج تھے
 ہر ایک شخص اُسکو فحور یا زنا خیال کرنے سے باز رہیگا۔ کیونکہ خدا
 حرامکاروں اور زانیوں کو سزا دیگا۔ حالانکہ اُن بزرگوں پر خدا کی غفلت
 نظر تھی جیسا کہ خود اُس نے فرمایا۔ پس اگر تعدد و نکاحوں کا کرنا ٹھیک
 ٹھیک نکاح ہو تو وہ جائز ہے۔ اسی حواری کا قول ہے کہ ” سب
 میں نکاح کرنا بھلا ہے اور بتر ناپاک نہیں۔“ انتہی قول

مندرجہ ذیل را میں بھی جو بعض غیر تعصب اور عالی حوصلہ عیسائی
 مُصنفوں نے اسلام کی تائید میں لکھی ہیں ملاحظہ طلب ہیں۔

مسلطاً منسکار لائبل مرحوم جو اس زمانہ کی دُنیا میں ایک
 نہایت مشہور شخص تھے اپنی کتاب ہیروز اینڈ ہیروز ورشپ
 کے لکچر دویم میں لکھتے ہیں کہ ” اسلام کے میل الی الشهوات کی نسبت
 بہت کچھ تقریریں اور تحریریں ہوئی ہیں اور یہ اعتراضات انصاف
 کی حد سے بڑھ کر ہیں۔ وہ اجازتیں جو ہم کو قبیح معلوم ہوتی ہیں اور
 جنگلی پروانگی نبی عربی نے دی وہ خاص اُنکی ایجاد نہ تھیں اُنہوں نے
 ان باتوں کو عرب میں قدیم سے مروج اور غیر معیوب پایا۔ مگر اُنہوں نے

جو کچھ کیا وہ یہ کیا کہ انکو روک دیا نہ صرف ایک ہی طرف سے بلکہ
کئی پہلو سے۔“

مسٹر باسور تھ سمتھ صاحب ایم۔ اے سلمہ اللہ تعالیٰ اگرچہ
بالطبع عیسائیت کو اسلام پر ترجیح دیتے ہیں مگر تاہم جو کچھ انہوں نے
اسلام کی تائید میں لکھا ہے وہ ہماری نہایت شکرگزاری کا مستحق
ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”اسلام کی نسبت جو بات نہایت بار بار کہی
جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اُس کے اس قدر کامیاب ہونے کی وجہ یہ ہے
کہ وہ ایک بڑی حد تک شہوات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت
دیتا ہے۔ مگر اس سے زیادہ کوئی جھوٹی بات نہیں ہے جسکے
معنی گویا یہ ہیں کہ ایک مذہب اپنی بد اخلاقیوں کی وجہ سے بھی انہی
کامیابی حاصل کر سکتا ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ اسلام اپنی اخلاقی امت
میں کامل عیسائیت کے برابر ہے۔ کیونکہ ﷺ [صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم]
نے عربوں کے لئے نئے خصائل و عادات تجویز نہیں کیے اور یہ
انکی داناہی تھی کیونکہ عربوں کے خصائل و عادات کو یکایک بدل دینا یا محو کر ڈالنا
ممکن نہ تھا۔ مگر کچھ [ایک مشہور ترین یونانی متقن اور حکیم تھا] نے اپنے قوانین کی
نسبت کہا ہے کہ ”گو میرے قوانین ایسے نہیں ہیں جو بہترین کہے جاسکیں
مگر البتہ وہ اتھینز کے لوگوں کی حالت کے لحاظ سے انکے لئے بہترین قوانین
ہیں“ اور اسکا یہ جواب عموماً صحیح تسلیم کیا جاتا ہے۔

موسیٰ نے عادات و رسوم ملکی مثل اختیارات سردار قوم

قتل عام - خونی دشمنیاں - تعدد ازواج اور غلامی کو جیسا پایا ویسا ہی رکھا اور بجائے بالکل موقوف کرنے کے صرف اُنکی نہایت شدید بُرائیوں کی اصلاح کردی اور اس طرح پر بلا ارادہ کسی رسم کو تو پہلے سے زیادہ مستقل اور کیسا کر دیا جو آخر کار مٹ جائے۔

اسی طرح مذہب عیسوی نے اپنے زمانہ کے کل قومی یا لوہیکل رسوم و دستورات کو لمبا میٹ نہیں کیا۔ مثیلم نے صرف اس پر تفریغت کی کہ اپنے پیروؤں کے دلوں میں نیک اصولوں کا بیج بودے تاکہ جب وقت آئے وہ قبیح رسوم و دستورات خود بخود مٹ جائیں۔ اُسے یہ ارادہ کر کے کہ میں بیج بوؤں اور لوگ اُسکا پھل کھائیں اور میں محنت کروں اور لوگ اُس سے فائدہ اٹھائیں۔ زمین میں رائی کا بیج ڈال دیا جو کسی دن ایسا عظیم الشان درخت ہو جائے جسکی شاخیں دنیا پر چھا جائیں اور پتے قوموں کے ٹپے برکت ہوں۔ ایک نہایت عالیشان ضبط اور نفس نشی کے ساتھ یہ خیال کر کے کہ میرا مذہب آیندہ زمانہ میں نہایت ترقی پائیگا مثیلم نے اُس وقت خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنت روم کی سخت بُرائیوں مثل فتوحات ممالک غیر ظلم ایمنی تھی ایٹر اور غلامی کو جو اُسکی رُوح پر صدمہ پہنچاتی ہوئی بُرا بھلا نہ کہا۔ بلکہ ایسے

یہ تماشا خانے بیضوی شکل کے ہوتے تھے اور اس واسطے ایمنی تھی ایٹر یعنی بیضوی تماشا خانے کہلاتے تھے۔ اُنکا عظم و شان اس سے سمجھ لینا چاہیے کہ شاہی ہزار آدمی ان میں بیٹھ سکتے تھے۔ یہ رویوں کی سلطنت جمہوری کے اخیر زمانہ کی ایجاد تھی۔ سب سے پہلا تماشا دو سو ساٹھ برس قبل مسیح علیہ السلام کے

الفاظ کہے جنکے معنی غلطی سے یہ لگائے گئے کہ ہر حالت میں سرور کی اطاعت واجب ہے۔ اور یہ کہ لوگوں کو قوانین ملک سے اطاعت کے سوا اور کچھ سروکار نہ ہونا چاہیے۔ محمدؐ بانی مذہب ہونیکے علاوہ ایک مقنن اور مدبّر بھی تھے۔ پس کیا وجہ ہے کہ جو عزرات ہم سولن کے لئے جائز قرار دیتے ہیں اور جو تعریف کہ ہم شریعت موسوی کے محدود احکام کی کرتے ہیں اسلام کے لئے اُن سے انکار کیا جائے۔ ذاتوں کی تفریق کے بعد تعدد ازواج فی الواقع سب سے زیادہ خرابی پیدا کرنے والی رسم ہے جو ایک ایسی قوم میں جاری رہ سکتی ہے جو اپنی ترقی کے ابتدائی درجوں کو طے کر چکی ہو۔ اس سے محبت شہوات نفسانی کی ذلیل صفت میں منتقل ہو جاتی ہے اور اس طرح سے مرد و عورت میں تمام روحانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے۔ یہ سوسائٹی کی بنیاد کو خراب کر دیتی ہے۔ کیونکہ خاندان ہی تمام

شہر روم کبیر میں ہوا تھا۔ ان میں بڑی بیرجی کے ساتھ وحشی اور دند جانور باہم لڑا سے جاتے تھے اور زلفہ زلفہ یہاں تک نوبت پہنچتی تھی کہ انعام چل کرنے کی غرض سے لوگ باہم ہتھیاروں سے لڑتے اور ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے۔ یہ لوگ گلیڈی ایڈر کہلاتے تھے اور اُنکے ساتھ وہ تمام خونخوار درندے بھی شامل کیے جاتے تھے جو شاہ کی رونق بڑھانیکے لئے افریقہ اور ایشیا کے جنگلوں سے پکڑے آتے تھے۔ سب تماشوں سے بچھے گلیڈی ایڈروں کی لڑائی شروع ہوتی تھی جو لڑائی سے پہلے سب کے سب ہم آواز ہو کر قیصر کو یوں سلام

عزیز و عزیز

پولیسکل اور سوشل نیکیوں کی اصل ہے۔ اگر محمدؐ اس بد رسم پر چھاؤ
 پھیر دیتے تو وہ اُس بار احسان کو جو اعلیٰ طرف سے تمام ایشیائی دنیا
 پر ہے دو گنے سے بھی زیادہ کر دیتے۔ لیکن میں نہیں خیال کر سکتا کہ
 اگر بالفرض اُنکو اسکی پوری پوری بُرائیاں معلوم بھی ہو جاتیں تب بھی
 وہ ایسا کر سکتے۔ تعدد ازواج ایک ایسی رسم ہے جو ایسے ایسے
 عمیق سباب سے پیدا ہوتی ہے کہ کوئی مصلح قوم خواہ کیسا ہی بڑا
 کیوں ہو اسکو اپنی زبان کے الفاظ یا قلم کی حرکت سے دور نہیں کر سکتا
 بت پرستی کے دور کرنے میں جیسا کہ نینے پچھلے لکچر میں کہا ہے محمدؐ
 خاص عربستان میں ایک تاریخی نظیر وحدانیت الہی کے اعتقاد کی کھتے
 تھے اور ایک موجودہ مذہبی خیال بھی اُنکی تائید کے لیے موجود تھا
 جسکی امداد سے فائدہ اُٹھانے میں اُنھوں نے کوتاہی نہیں کی۔
 لیکن رسم تعدد ازواج کے منع کرنے میں اس قسم کی کوئی بیرونی امداد

کرتے تھے ”مرحبا قصیر مرنے والے مجھکو سلام کرتے ہیں“ اور جب کوئی اپنے
 حریف کو زخمی کرتا تو تماشائیوں کی طرف دیکھ کر کہتا ”اسکے کاری زخم لگا“ اور اُسکے
 مار ڈالنے یا چھوڑ دینے کی اجازت چاہتا۔ چنانچہ تماشائی اپنا اُنکو ٹھا اور پکڑا اٹھاتے
 تو چھوڑ دینے کا اور نیچے کو کرتے تو مار ڈالنے کا اشارہ سمجھا جاتا تھا۔ اور چچا منگل
 اگر انبی گردن ضرب بغیر کے لیے پیش کرنے میں ناکل کرتا تو لعن و طعن کا نفر بند ہوتا
 اور لوگ پُکار کر کہتے ”لوہا حاصل کرو“ یعنی لوہے کے ہتھیار کے
 سامنے جاؤ۔ اور شہنشاہ سے لیکر ایک ادنیٰ شخص تک کو بھی یہ خیال آتا
 تھا کہ یہ ہم کیا حرکت کرتے ہیں۔

مولف عفی عنہ

وہ نہیں پاسکتے تھے۔ کیونکہ عرب کے عالی خیال لوگوں میں بھی مطلق کوئی خیال ایک عورت سے شادی کرنے کی تائید میں نہ تھا اور جو عورتیں اپنی اس حالت پر ایسی ہی قانع تھیں جیسے کہ خداوند۔ پس مثل ایک ٹھیٹ عرب کے محمدؐ نے تعدد ازواج کی رسم کو بطور ملک کی ایک موجود رسم کے قائم رکھا مگر مصلح اور مقنن ہونیکی حیثیت سے بہت سے قاعدے اسکی برائیوں کے گھٹانیکے لئے بنا دیئے۔ لیکن ہننا پر یہ کہنا کہ اسلام رسم تعدد ازواج کا جواب وہ ہے اسبقہ خلاف انصاف ہے جبکہ یہ کہنا کہ مذہب عیسوی غلامی کا جواب وہ ہے۔ انجیل میں بیشک کوئی صریح مانعت غلامی کی نہیں ہے بلکہ اسکے برخلاف اُسہیں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے قبول کیا گیا ہے۔ اور پولوس نے مالکوں کے ساتھ نوکروں کے فرائض [جنکو اُسنے غلاموں کے سخت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی صراحت سے بیان کیا جیسا کہ مالکوں کے فرائض کو اُن کے ساتھ۔ مگر اس بنا پر کوئی عیسائی یہ قبول نہیں کریگا کہ اُسکے مذہب نے غلامی کو جائز رکھا ہے یا اسکے لئے ذمہ دار ہے۔ کیونکہ اُسکو یہ ثابت کرنا کچھ مشکل نہ ہوگا کہ جس درجہ کی انسانیت کی تعلیم انجیل میں ہر مقام پر دی گئی ہے وہ غلامی کو ایک عرصہ دراز تک قائم رکھنے کے ساتھ مطابقت نہیں کھاتی اور بذاتہ اول تو فرداً فرداً عیسائیوں اور پھر عیسائی قوموں کی حالت کی اُسے اس امر کے لئے کافی ہے کہ غلامی کی موقوفی کو جیسا کہ آخر کار اُسنے اب کیا ہے حاصل کر

پس غلامی عیسائیت کے صفت ساتھ ساتھ چلی آئی ہے۔ مگر
اُسیں مل نہیں گئی جیسے دریا سے آؤ کالگلا پانی دریا سے دھون
کے صاف و شفاف پانی سے دونوں دریاؤں کے باہم مل جانے
کے بعد بھی دُور تک تمیز چلا جاتا ہے۔ شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم
ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی ایک روز کے لیے بھی کس طرح کھٹی
ہیں لیکن ہم کو تو حقائق سے بحث ہے اور یہ امر محقق ہے کہ غلامی
بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے بلکہ اُسے عیسائیت
کی رو سے جائز ہویکا دعویٰ اس اُنیلوں صدی تک بھی کیا ہے
بحیثیت ایک اخلاقی اور قانونی مجموعہ کے اسلام کا مقابلہ ہے
عیسائیت کے جیسا کہ سینے اسوقت کیا ہے یہودیت کے ساتھ
کیا جانا زیادہ تر قرین انصاف ہے کیونکہ تہذیب و تالیفگی - خصال
و عادات اور قومیت کے لحاظ سے محمد کے زمانہ کے عرب نسبت
اُن قوموں کے خیر عیسائیت اپنا اصل قبضہ کرنے والی تھی، بنی اسرائیل
سے زیادہ تر مشابہ تھے۔ چنانچہ شریعت موسوی نے تعددِ اُزواج کو
روکنا تو کیا اسپر کوئی حد بھی نہیں لگائی۔ ائمہ دین اور حج اور بادشاہ تمام
اس رسم کے پابند تھے اور جو لوگ اُن میں زیادہ عالی رتبہ اور زیادہ تر
روحانی خیالات رکھتے تھے وہ بھی اس رسم کے باب میں اُن لوگوں
سے کچھ کم نہ تھے۔ وہ شخص جیسا کہ خدا کا سادل تھا [حضرت داؤد کی طرف
اشارہ ہے] اور وہ بادشاہ جسکی دانائی اور شان و شکوہ کے گیت

اب تک بہت سے مشرقی ملکوں میں گاسے جاتے ہیں [یعنی حضرت
 سلیمانؑ] اس رسم کے ایسے پیرو تھے کہ اُن سے وہ مسلمان سروا
 بھی جنہوں نے قرآن کے قوانین کو توڑ ڈالا اور اپنی وحشیانہ خواہشیں
 پوری کرنے اور شان و شکوہ ظاہر کرنے کی ہوس میں روایات کے معقول
 میں یہاں تک تاویلیں اور کھینچ تان کی کہ وہ اپنی سر سے باہر نہ لگیں، بلکہ
 سبقت لے جاسکتے ہیں۔ محمدؐ مشرقی سوسائٹی کی نکل سمون کو نہیں
 بل سکتے تھے۔ البتہ جو کچھ اُن سے ہو سکا وہ انہوں نے کیا۔ کم سے
 کم انہوں نے اتنا تو ضرور کیا کہ اس غیر محدود رسم کو محدود بنادیا۔ اور نیز طلاق
 کے باب میں جو سخت بے پروائی تھی اسکی بھی اصلاح کی۔ [انتہی قول]
 ایذا ٹیلر صاحب نے افریقہ میں مذہب اسلام کی نسبت
 بحث کرتے ہوئے قصبہ دد لورہمپٹن کی چرچ گانگریس کے
 روبرو اپنی رائے حسبِ نیل بیان کی کہ ”دو بڑی علمی شکلیں افریقہ
 کو اعتقاد پر لائیکے لیے ہیں یعنی تعدد و ازدواج اور خانگی غلامی۔ محمدؐ نے
 انکی ممانعت نہیں کی جیسا کہ موسیٰ نے بھی نہیں کی تھی۔ یہ ناممکن تھا۔
 لیکن اُس نے [محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے] انکی برائیوں کو ہلکا کر دینے
 کی کوشش کی۔ غلامی مذہب اسلام کا کوئی جز نہیں ہے۔ وہ بطور
 ایک نظارتی برائی کے محمدؐ نے جائز رکھی تھی جیسا کہ موسیٰ
 اور سینٹ پال نے کیا تھا۔ تعدد و ازدواج ایک بڑا دقیق مسئلہ ہے
 موسیٰ نے اُسکو نہیں روکا اور داؤدؑ جسکا خدا کا سادہ تھا اُسکو عمل

میں لایا۔ اور انجیل میں صاف طور سے ممنوع نہیں ہے اگرچہ
 اُسکے اصلی نشانکے برخلاف ہے۔ گھجھڈ نے تعدد ازواج
 کی بجا بابت کو محدود کر دیا۔ صرف ایک عورت سے شادی کرنا
 شاذ و نادر نہیں ہے۔ بلکہ سب سے زیادہ تہذیب یافتہ مسلمان ملکوں میں
 یہ ایک عام قاعدہ ہے۔ ہیکو یہ پیش نظر رکھنا چاہیے کہ رسم تعدد
 ازواج مع اپنی تمام بُرائیوں کے اُسکے ہمزون فوائد بھی رکھتی ہے۔
 اُس نے دختر کشی کی رسم کو بالکل موقوف کر دیا ہے۔ اور ہر ایک عورت
 کا ایک قانونی دلی اُسی کے سبب سے ہوتا ہے۔ تعدد ازواج کے
 سبب مسلمانوں کے ملک پیشہ و عورتوں سے جو کہ مذہب سے خارج کر دی گئی ہیں
 بالکل بری ہیں۔ اور یہ تمام عیسائی ملکوں کی زیادہ تر رسوائی کا باعث
 ہیں بہ نسبت تعدد ازواج کے جو کہ اسلام کے لیے ہے۔ اور ٹھیک
 طور سے باقاعدہ بنائی ہوئی رسم تعدد ازواج مسلمانوں کے ملکوں کی
 عورتوں کو بہت کم ذلیل کرنے والی اور مردوں کے لیے بہت کم
 نقصان پہنچانے والی ہے بہ نسبت اُس ناجائز رسم تعدد و شوہروں
 کے جو عیسائیوں کے تمام شہر و نکا و بال ہے اور جو اسلام میں
 بالکل نہیں پائی جاتی۔ ہیکو خبردار ہونا چاہیے کہ شاید ایک بُرائی کو بہت
 دور کرنے میں ہم اُسکی جگہ ایک اُس سے زیادہ بُری بُرائی کو
 قائم کر دیں۔ انگریز جنکو ایک عورت کے لیے کئی خصم ہونے
 پسندیدہ معلوم ہوتے ہیں مسلمانوں پر جو کہ جو روؤں کے تعدد کو پسند

کرتے ہیں طعن کرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ ”ہم کو قبل اسکے کہ کیسی آنکھ کے تنکے کا خیال کریں اپنی آنکھ کا شہتیر نکالنا چاہیئے“ [ماخوذ از اخبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ ۸۔ اکتوبر ۱۹۷۷ء]

اب ہم طلاق کی نسبت بحث کریں گے اور دیکھیں گے کہ تمام دنیا کے مذاہب میں صرف مذہب اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جسے اس مسئلہ میں سب سے زیادہ حسن و عافیت کی اصلاح اور حفاظت پر نظر رکھی ہے عیسیٰ علیہ السلام کے ظہور سے کچھ پہلے فقہائے یہودی میں دو مذہب ہو گئے تھے۔ شماعی اور اسکے مستندوں کی یہ رائے تھی کہ صرف بدچلنی یا علانیہ بدکاری پر طلاق دی جائے۔ مگر ہلن اور اسکے پیروؤں کا یہ اجتہاد تھا کہ دنی خطا پر بھی عورت کو طلاق دیدینی چاہیئے۔ ربی عقبہ بھی اسی رائے کا موید تھا۔ انجیل مقدس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت مسیح کے ظہور کے زمانہ میں یہودی زیادہ تر اس کچھلی ہی راست پر عمل کرتے تھے * اور طلاق دینا بغیر کسی قید اور شرط اور حالت کے مرنے کے اختیار میں تھا کہ وہ جب چاہے طلاق نامہ لکھ کر جو روکے حوالے کر دے۔ اور ایسا کر نیسے وہ کسی گناہ کا گناہگار نہیں سمجھا جاتا تھا۔ عیسیٰ علیہ السلام نے انکی اس رندی و بے قیدی کے روکنے کے لئے جو حد سے زیادہ بڑھکنی تھی ان سے فرمایا ”زنا کے سوکھی سبب سے طلاق دینا زنا کروانا ہے اور جو کوئی مطلقہ عورت سے نکاح

کرتا ہے وہ بھی زنا کرتا ہے" لیکن اسکے ساتھ یہ بھی فرمایا "وہ دونوں
 [مرد و عورت] ایک تن میں پس جسے خدا نے دیا ہے اُسے
 انسان جُدا نہ کرے" جس سے صاف طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ آپکا اصل
 منشا اس معاملہ میں کیا تھا۔ چنانچہ شہور و معروف مورخ گبن لکھتا ہے
 کہ "آپ نے اس معاملہ میں جو کلمات فرمائے ہیں وہ ایسے مبہم و شبابہ
 ہیں کہ مقنن اپنی عقل کے موافق جیسی کچھ چاہے اُن میں تاویل کر سکتا"
 سلیڈن اپنے رسالہ سے بہ ازدواج میں لکھتا ہے کہ "حضرت
 میٹم نے یہ گول گول جواب ایسے دیا تھا کہ علماء یہود کے دونوں
 فرقوں کے لوگوں کو جبکا نام شتارعی اور ہللی تھا رنج ہو کہ ہمارے حکام
 کے برخلاف اس شخص نے یہ حکم کیوں دیا" بہر حال اُس جواب سے
 جو آپ نے علماء یہود کو دیا تھا آپکا منشا خواہ کچھ ہی ہو مگر انہی بات
 صریح ثابت ہے کہ نفس طلاق کی ضرورت آپ کے نزدیک بھی
 ایک مسلم امر تھا۔

انجیل کے جن لفظ کا ترجمہ زنا کیا گیا ہے وہ ایک عام لفظ ہے
 اور سب قسم کی بُرائیوں پر حاوی ہے۔ اور اُسکے ٹھیک ترجمہ افعال
 ذمہ ہو سکتا ہے۔ اور اس سے معقولیت کے ساتھ یہ نتیجہ نکالا جاسکتا
 ہے کہ حضرت میٹم علماء یہود میں سے شتارعی اور اُسکے قتل
 کی رائے کو صحیح سمجھتے تھے۔ اور ہللی اور اُسکے پیروؤں کا اجتہاد

دیکھو کتاب تنقید الکلام کا حاشیہ دوم متعلق باب چہام۔ مؤلف

آپ کے نزدیک نادرست اور کتاب اقدس کے مدعا کے برخلاف تھا۔ چنانچہ ہماری اس رائے کی تائید فاضل محقق جان ملٹن کی رائے سے ہوتی ہے۔ وہ اپنی کتاب مسائل مذہب عیسوی میں لکھتے ہیں کہ ”نکاح کی جو تعریف کی گئی ہے اسکی رو سے نکاح نہایت مرتبہ کا ایک اتحاد ہے مگر ناقابل انفکاک یا ناقابل تفریق نہیں ہے۔ بعض لوگ اس کے ناقابل تفریق ہونیکے نسبت متنی کی انجیل باب ۱۹ ورس ۵ سے استدلال کرتے ہیں جس میں لکھا ہے کہ ”وہ دونوں ایک تن ہو جائینگے“ اگر ان الفاظ پر مناسب طور سے غور کیا جائے تو اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ نکاح قطعاً قابل تفریق نہیں بلکہ اُن سے صرف یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خفیف خفیف باتوں پر نکاح کو منقطع کرنا نہیں چاہیئے۔ کیونکہ جو کچھ نکاح کے ناقابل انفکاک ہونے کی نسبت کہا گیا ہے وہ خاص عقد نکاح اور اُس کے تمام مقاصد و لوازمات کی پوری پوری تکمیل ہونے پر منحصر ہے خواہ وہ الفاظ بطور ایک حکم کے یا بطور ایک قدرتی نتیجہ کے خیال کیے جائیں۔ اور اسی وجہ سے متنی کی انجیل میں اُن لفظوں کے ساتھ یہ لفظ بیان کیے گئے ہیں ”مرد اپنے ماں باپ کو چھوڑے گا اور اپنی جُور سے ملے گا“ اور وہ دونوں ایک تن ہونگے“ یعنی بشرطیکہ نکاح کی اصلی نوعیت کے مطابق [جسکا بیان کتاب پیدائش باب ۲ ورس ۱۹ لغایت ۲۰ میں ہے] عورت خاوند کی واسطے ایک مددگار ہو یا بہکے جانبین کے باہم خیر خواہی و محبت اور آرام و فاداری میں کچھ فرق نہ آئے۔

کیونکہ عرف عام کے بموجب یہی اصلی وضع نکاح کی ہے۔ لیکن اگر اصل
 منشا نکاح کا منقطع ہو جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ نکاح بھی منقطع گیا
 دوسری آیت میں جو بیان ہوا ہے اور سپر ٹرازورڈیا گیا ہے
 یعنی ”جو کچھ خدا نے ملایا ہے اُسے آدمی جدا نہ کرے“ لحاظ کے
 قابل ہے۔ مگر نکاح کے عقد ہی سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ خدا
 نے کس چیز کو ملایا ہے؟ خدا نے صرف اُس چیز کو ملایا ہے جو ملاپ
 کے قابل ہے اور جو مناسب ہے۔ بہتر ہے اور محترم ہے۔ اُسے
 انسان کی تدریجی طبیعت کے خلاف اور نامناسب حالت کے ملاپ کا
 حکم نہیں دیا جس میں معیشتی اور تکلیف اور عداوت و مصیبت بھری ہوئی ہو
 خدا تعالیٰ کچھ اس قسم کے ملاپ نہیں کرتا ہے جو حقیقت ملاپ ہوں
 بلکہ جبر یا ناقص اندیشی یا غلط یا بے لیتگی کے اثر سے ہوئے ہوں
 پس ایسی ناگوار خانہ داری کی بُرائی سے اپنے تئیں نجات دینا کس وجہ سے
 ناجائز ہے؟ علاوہ اسکے ہمارا مسئلہ ان شخصوں کو جدا نہیں کرتا۔ جنکو خدا تعالیٰ
 نے اپنے مقدس آئین کے بموجب ملایا ہے۔ بلکہ صرف ان شخصوں کو علیحدہ
 کرتا ہے جنکو خود خدا نے اپنے ایسے ہی مقدس آئین کی رو سے جدا کر دیا
 ہے۔ اور یہ ایک ایسا حکم ہے جس کا اثر ہم پر اب ایسا ہونا چاہیے جیسا کہ
 سابق میں اُسکی امت پر ہوتا تھا۔ مذہب عیسوی کے کمال کو جسکی ترقی
 بعض لوگ نکاح کے ناقابل انفکاک ہونے کی ایک دلیل بیان کرتے
 ہیں اُسکی نسبت ہم کہتے ہیں کہ اُس ترقی کو جبر اور قوانین تعزیری کے ذریعہ

سے ہم میں زبردستی اُسکا رواج نہیں دینا چاہیے۔ بلکہ اگر ہو تو اُسکو غیب

اور عیسائی پند و نصیحت کے ذریعہ سے جاری کرنا چاہیے۔ کسی شخص کی نسبت

صرف اُس حالت میں یہ بات کہہ سکتے ہیں کہ اُس نے اُس نکاح کو قطع کیا

جو شرعاً منع نہ ہوا تھا جبکہ وہ احکام الہی میں اُس بات کو زیادہ کر کے جو

خاص اس حکم میں شامل نہ ہو مذہب کے حیلہ سے اُس شخص سے جدا ہو جا

جو اُس کے منشا کے موافق ہو کیونکہ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ خدا تعالیٰ

نے اپنے منصفانہ اور پاک مقدس قانون میں صرف مختلف وجہوں پر

طلاق کی اجازت ہی نہیں دی ہے بلکہ بعض صورتوں میں اُسکو جائز قرار

دیا ہے اور بعض صورتوں میں اُسکی ہدایت کی ہے۔ اور بحالت نکاح

دوری سخت سزائیں قرار دی ہیں [دیکھو کتاب خروج باب ۲۱ درس ۱۰ و ۱۱۔

اور کتاب استثنا باب ۲۱ درس ۱۴ اور باب ۲۴ درس ۱ اور کتاب عذرا

باب ۱۰ درس ۳ اور کتاب نمحیا باب ۲۳ درس ۲۰]

تو یہ کتاب استثنا باب ۲۴ درس ۱ میں لکھا ہے کہ ”جبکہ

کوئی شخص ایک بیوی کرے اور اُس سے نکاح ہو جائے اور ایسا اتفاق

ہو کہ وہ اُسکو پسند نہ کرے کیونکہ اُس میں کچھ ناپاکی ہے تو اُسکو چاہیے کہ ایک

طلاق نامہ لکھ کر اُسکے ہاتھ میں دیدے اور اُسکو اپنے گھر سے نکال دے

پس اگر فرض کیا جائے کہ جو سبب طلاق بتایا گیا ہے وہ سچا ہے اور

مہینو عی نہیں۔ تو اس مقام میں خداوند تعالیٰ نے ایک بیوی ابتداء ہی

میں اس غرض سے دی کہ وہ اُسکی مدد اور تسلی و خوشی کا باعث ہو جیسا کہ

خود امین نکاح سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو اگر بعد کو جیسا کہ اکثر اتفاق ہوتا ہے وہ بیوی بچہ و رسوائی اور تباہی وادیت اور مصیبت کی باعث ہوتو نہ کہ کیونکر یہ خیال کرنا چاہیے کہ خدا ہم سے ایسی عورت کے طلاق دینے سے ناخوش ہوگا۔ میں دلی سختی کو اُس شخص سے منسوب کرتا ہوں جو اُس عورت کو اپنے پاس رہنے دے۔ نہ اُس شخص سے جو اُسکو ایسی صورتوں میں گھر سے نکال دے۔ اور نہ اُس میں ہی نہیں بلکہ خود حضرت سلیمانؑ یا شاید خود خدا کی رُوح نے حضرت سلیمانؑ کے منہ سے یہی بات کہی ہے۔ چنانچہ تورات کتاب امثال سلیمانؑ باب ۳۱ میں ۲۱ و ۲۲ میں لکھا ہے کہ ”تین چیزوں سے دنیا کو بچھیننے والے آتی ہیں۔ بلکہ چھیڑیں ہیں جنکو وہ برداشت نہیں کر سکتی ہے۔ × × × اور ایک مکروہ عورت سے جبکہ نکاح ہو جائے“۔ دیکھئے براہ راست کتاب و اعطاب ۹ و ۹ میں بیان ہوا ہے کہ ”تو اگر عورت کے ساتھ ہنسی خوشی سے بسر کر جبکو اُس نے [خدا۔ نے] دیا ہے اور جبکو تو اپنی فانی زندگی کے تمام زمانہ میں پیار کرتا ہے“۔ پس عورت اُسے تجکو دے ہے وہ عورت ہی جبکو تو پیار کرتا ہے، نہ کہ وہ جس کو تو نفرت کرتا ہے اور کتاب ملاخی باب ۱ میں بیان ہوا ہے کہ ”جو فقرہ نفرت لکھا [یا اس وجہ سے کہ وہ نفرت کرتی ہے] اُسکو چاہیے کہ اُسکو چھوڑ دے“ چنانچہ یونین کے پہلے سب نے اس فقرہ کا ایسا ہی ترجمہ کیا ہے۔ پس معلوم ہوتا ہے کہ صحیفہ ملاخی باب ۲ کی آیتوں کے ترجمے اس طرح ہوئے ہیں۔

خدا تعالیٰ نے اس حکم کو حضرت موسیٰ کی طرف سے اس شخص سے عطا نہیں فرمایا اور نہ اس نبی کی معرفت اُس پر اس شخص سے دوسرا ایسا حکم کو اپنی سنگدلی کے برتاؤ کا موقع ملے۔ بلکہ اس شخص سے عداوت کی بات کہ جہاں ضرورت ہو اس بغیب عورت کو اس کے اثر سے بچائے۔ کیونکہ اس میں کوئی سنگدلی نہیں ہے کہ اس عورت کو عزت سے اور بلا تکلف رخصت کر دے جس کا خود ہی یہ قصور ہے کہ وہ محبوب نہیں ہوئی۔ ایسی عورت جو نہ صرف یہی ہے کہ محبوب نہیں ہوئی بلکہ وہ معلق چھوڑ دی گئی ہو اور اس سے نفرت اور عداوت کی جاتی ہو۔ غرض کہ جس عورت کا یہ حال ہو اُس کو ایک نہایت تکلیف دہ قانون کا اتباع کر کے اس کے شوہر کے نہایت بھاری غلامی کے جوئے میں رکھنا [کیونکہ نکاح بے محبت ایسا ہی ہوتا ہے] جس کو نہ تو اُس کے ساتھ الفت ہو اور نہ دوستی۔ یہی حقیقت ایسی سختی ہے جس میں ہر ایک قسم کی طلاق سے زیادہ بے رحمی ہے۔ یہی وجہ سے خداوند تعالیٰ نے طلاق کی اجازت دیدی جس کا اگر مناسب طور سے عمل درآمد کیا جائے تو وہ نہایت منصفانہ اور رحیمانہ ہے۔ بلکہ اُسے اُس کے فائدوں کو اُن شخصوں تک بھی وسعت دیدی ہے جس کی نسبت وہ

ترجمہ عربی میں ہے "وامرأة شبابك لا تترك لكن ان البعضها فسرحتها" اور ترجمہ عربی مطبوعہ میں ہے "وزوجة غلامتك لا تزلها اذا ابغضت فاطلق" اور ایسا ہی روئے کا تھلاک پہل میں ہے۔ اور انگریزی ترجمہ پرائسٹنٹ کے حاشیہ پر بھی یہی عبارت ہے جس سے ملٹن نے استدلال کیا ہے خطبات احمدیہ ۱۲

یہہ جانتا تھا کہ یہہ اپنی سنگدلی کی وجہ سے اسکا بیجا علمد آد کرینگا اور
اُسٹے بدکار آدمیوں کی سنگدلی گوارا کرنا اس سے بہتر تصور فرمایا کہ نیک آدمیوں
کی تکلیف رفع کرنے سے باز ہے۔ یا جس سم کا ایک ربانی برکت سے
ایک بدترین مصائب ہو جائیگا اندیشہ تھا خود اُسکی دوہم و ہرم کردے
خود حضرت عیسیٰ نے نویں آیت میں زنا کی وجہ سے طلاق

کی اجازت دی ہے۔ اور یہہ بات نہوتی اگر خدا تعالیٰ کو یہہ بات منظور
ہوتی کہ جن شخصوں کو خدا نے ایک مرتبہ عقد نکاح میں باندھ دیا ہے
وہ ہرگز آئندہ جدا نہوں۔ مگر مشرقی زبانوں کے محاورہ کے بموجب
اُس لفظ سے جسکا ترجمہ زنا کیا گیا ہے۔ صرف زنا ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ
یا تو اُس سے وہ چیز مراد ہے جسکو ”نا پاک چیز“ کہا گیا ہے یا کسی
ایسے امر کا نقصان مراد ہے جس امر کا ایک بیوی کی ذات میں ہونا
واجباً ضروری ہے جو کتابکے متن کے چوبیسویں باب کی پہلی آیت میں
ذکور ہے۔ جیسا کہ سلیڈن نے سب سے پہلے یوگزارہ پر دیا میں
ایسے محاورہ کو بہت سے علمائے یہود کی شہادت سے ثابت کیا
ہے۔ اور یا اس سے وہ شے مراد ہے جو محبت و فاداری۔

باہمی اعانت یا معاشرت یعنی اصلی آئین نکاح کے مقصد کے خلاف ہو
کہ ہرگز اُس سے موقت نہ ہو کے جیسا کہ سلیڈن نے ثابت کیا
۔ اور مینے بھی ایک دوسرے رسالہ میں ثابت کیا ہے۔ کیونکہ سب
فریسیوں نے یہہ سوال کیا تھا۔ کہ ”ایا ایک بیوی کو ہر ایک وجہ سے

طلاق دینا جائز ہے یا نہیں، تو یہ جواب دینا لغو ہوتا کہ سوائے زنا کے اور کسی حالت میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بات تو بخوبی مشہور و معروف تھی کہ زنا کی حالت میں جائز ہی نہیں تھی بلکہ ایک زانیہ کو نکال دینا ضروری تھا۔ اور وہ بھی طلاق کے ذریعہ سے نہیں بلکہ قتل کر دینے سے۔ پس اس مقام پر اس لفظ سے نسبت محض زنا کے زیادہ تر وسیع معنی سمجھنے چاہئیں جیسا کہ کتاب اقدس کے اکثر مقامات سے خصوصاً قاضیوں کی کتاب باب ۱۹ آیت ۲۰ سے ظاہر ہے جہاں لکھا ہے کہ ”اُسکی بیوی زنا کر کے چلی گئی“ یہاں زنا کے عرفی معنی نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ایسی حالت میں اُسکو جراث نہوتی کہ وہ اپنے باپ کے گھر چلی جائے۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ اپنے شوہر سے متفرق ہو جائے [نشوز] برتاؤ کر کے چلی گئی۔ اور نہ ایسی صورت میں (یعنی جبکہ شوہر زنا کے طلاق بہانہ نہ تھی) پولوس مقدس کسی کافر مرد یا عورت کے جدا ہو جائے۔ نیز سبب طلاق کی اجازت دیتے ہوئے اگر یہ بھی ایک قسم کا زنا نہ ہو۔ اس بحث سے یہ امر کچھ متعلق نہیں ہے کہ یہ مسئلہ کافر مرد یا عورت کے متعلق ہے کیونکہ جو شخص خاندان کو ترک کر دے وہ کافر سے بدتر ہے۔ [پولوس کا پہلا خط تموتی کے نام باب ۸ آیت ۸] اور نہ نوح کے صلی منشا کے حق میں کوئی بات اس سے زیادہ تر ضروری اور پسندیدہ نہ ہوتی ہے کہ جو عقد محبت اور تمام عمر کی باہمی اعانت کی توقع اور نیک ارادوں سے کیا گیا ہو وہ کہینہ و سنگین عداوت اور طرفین کی جانب سے ناپسندیدہ برتاؤ۔ پولوس مقدس کے خط موسومہ قونیان کے ساتویں باب کا ہندویں آیت پر اشارہ ہے۔

کے سبب سے قطع کر دیا جاوے۔ پس خدا تعالیٰ نے انسان کے لیے جبکہ وہ بہشت میں مصومتیت کی حالت میں تھا دُنیا میں گناہ کے آنے سے پہلے یہ حکم دیا کہ نخل کے ناقابل انفکاک ہونا چاہیے۔ گناہ کے بعد حالات کے تغیر کے موافق اور نیز اس نظر سے کہ معصوم آدمی بدکار آدمیوں کے ہاتھ سے ہمیشہ کے ضرر سے محفوظ رہیں اُسے نخل کے انفکاک کی اجازت دی اور یہ اجازت قانون قدرت اور موسوی شریعت کا ایک مجروحہ ہے اور حضرت عیسیٰ نے بھی اسکی مانگت نہیں کی۔ پس ہر ایک معاہدہ ہے جبکہ ابتداء عمل میں آئے اُسکا دوامی اور ناقابل انفکاک ہونا مقصود ہوتا ہے، گو وہ کسی فریق کی بدعہدی کے سبب سے کیسی ہی جلدی کیوں نہ ٹوٹ جائے اور نہ اب تک کوئی معقول وجہ اس بات کی بیان کی گئی ہے کہ نخل کی نوعیت اس باب میں اور تمام معاہدوں سے مختلف ہونی چاہیے۔ خصوصاً اس حالت میں جبکہ پولوس مقدس نے یہ بات بیان کی ہے کہ ”کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں ہے“ یہ نہ صرف چھوڑ دینے کی نسبت بلکہ ایسی تمام صورتوں میں جو ایک نالایق قید پیدا کرنے میں ہوتی ہے جیسا کہ قرنتیوں کے پہلے خط میں لکھا ہے [باب ساتواں آیت پندرہویں] کہ ”کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں کہ خدا ملاپ کے لیے بلایا ہے“ پس خدا تعالیٰ نے ہمکو اس غرض سے نہیں بلایا کہ ہم دائمی نزاع اور ترددات کے باعث سے پریشان خاطر رہیں کیونکہ ہمارے بلانے کا مقصد امن اور آزادی ہے نہ کہ نخل چہ جائیکہ دائمی

نزاع اور ایک ناخوش ازدواج کی غلامانہ قید۔ جبکہ رسول نے تمام چیزوں سے زیادہ ایک آزاد آدمی اور عیسائی کے ناقابلِ تباہی ہے۔ یہ خیال کرنا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ نے موسوی شریعت سے کوئی ایسا حکم خارج کر دیا جس سے مظلوم اور مصیبت زدہ شخصوں پر رحم کرنا کا موقع ملتا تھا اور اس موقع پر آپ کو یہ نہ منظور تھا کہ آپ کا یہ قول حکمِ عدالت سمجھا جائے یا اس معاملہ کی نسبت کوئی نیا اور سخت حکم دیا جائے۔ بلکہ قانون کے بیجا عمل درآمدوں کے بیان کرنے کے بعد انہوں نے حسبِ معمول ایک زیادہ تر کامل دستور معاشرت کا بتایا۔ اور اس موقع پر نسل اور تمام مقبول کے منصب قضا کا دعویٰ نہیں کیا۔ اور اصرار حق کو محض نصیحت کے طور پر بیان فرمایا نہ کہ جبریہ احکام سے۔ پس انہی کی نصیحتوں کو ملکی آئین قرار دینا اور احکامِ تعزیری کے ذریعہ سے اسکو نافذ کرنا ایک سخت غلطی ہے۔ - انتہا قولہ -

لیکن اس روشنی کے برخلاف جو جانِ مِلٹن نے اپنی محققانہ رائے سے بیل کی آیتوں پر ڈالی ہے۔ اور جو صریحاً قرآن مجید کی روشنی سے اخذ کی گئی ہے۔ کیونکہ اسلام نے بارگاہِ سو برس پیشتر بتایا تھا کہ طلاق نہ بطور مجبور مخرج۔ کے لئے ہے بلکہ صرف ایک مرضِ لاعلاج کا علاج ہے۔ عیسائیوں کے تمام قدیم و جدید فرقہ مذکورہ بالا آیاتِ انجیل کا مدعا یہ سمجھے ہیں کہ طلاق صرف زنا کی حالتیں ہو سکتی ہے یا کسی حالت میں بھی نہیں ہو سکتی۔ گوا کے بطلان کے لئے صرف یہی امر کافی ہے کہ عیسائی ملکوں میں سندِ قوانین طلاق ہر زمانہ میں جاری ہوا کیے ہیں۔

لیکن اگر یہ سمجھ جائے کہ اور آیات کا مدعا وہی ہو جو وہ سمجھے ہیں تو ظاہر ہے
ایک ایسا سخت حکم ہے جسکی برداشت انسانوں سے تقریباً ناممکن ہے
جیسا کہ حواریوں نے حضرت عیسیٰ سے کہا کہ ”اگر جو رو سے مرد کا یہ طور
ہے تو جو رو کرنا خوب نہیں“ اور جن معاملہ کے لیے یہ نہایت ہی
مضر اور زن و مرد دونوں کے لیے بہت سی خیرانیوں اور خونخاکیوں
میں پڑنے کا موجب ہے اور جو پنج دہ امر زن و شوہر میں واقع ہو جائے
میں جس سے تمام شرعیہ معاشرت اور اغراض قبیح برباد ہو جاتے ہیں اکا
کچھ بھی نہ کہ سب سے زیادہ بہت اور شریعت اسلامی میں اگر افراط کا عین ہے
تو میں تعریض کا انداز میں اس کی دفعوں میں افراط و تفریط کی
وجہ سے مخالفت ظہور ہو سکتے ہیں۔ نہ کہ ان میں صحیح نکلیں۔ مگر الحمد للہ
کہ شریعت محمدیہ ایسی نہیں ہے۔ اور نہ ان کی شریعتوں میں صرف
یہی ایک شریعت ہے۔ بلکہ ان کے لیے بھی صراط مستقیم اور اپنے
معمول کے موافق افراط و تفریط کے عیب و نقصان سے بچتی ہوئی ہے۔
اس شریعت نے جس خوبی اور اعتدال سے اس مسئلہ کو قرار دیا ہے اور
جس عمدگی اور عقلیت سے فطرت انسانی کے مطابق تمدن اور جن معاشرت
کی ذراست کو ملحوظ رکھا ہے وہ اس امر کا یقین دلانے کا کافی ہے کہ وہ شے
اُسی کی طرف سے ہے جسے فطرت وصال کو بتایا ہے۔ اس شریعت
اللہ نے طلاق کے ناگوار و ناپسندیدہ فعل کو صرف اُس حالت میں مباح قرار
دیا ہے جبکہ زن و شوہر میں نا اتفاقی اور بخشش کا مرض ایسے درجہ کو پہنچ جائے

جولاء علاج ہو۔ یا یوں کہو کہ طلاق و تفریق کے سوا اسکا کوئی علاج نہو۔ اور چونکہ اسکا اندازہ صرف زن و شوہر ہی کر سکتے ہیں کہ وہ مرض اس حد کو پہنچ گیا ہے یا نہیں۔ اسلئے اس شریعت نے اسکی تعیین و تشخیص انہیں کی رائے اور طبیعت اور اخلاق پر چھوڑ دی ہے۔ اور اس جھگڑے کے تصفیہ کے لئے نہ کوئی جوری تجویز کی ہے اور نہ کوئی بیج بلکہ صرف انہیں کی کالشنس کو جوری اور حج قرار دیا ہے۔ اور ایک نہایت معقول اور حکیمانہ قانون کے منضبط کر دینے سے ان ضرورتوں کا کامل تدارک فرما دیا ہے جو زن و مرد میں اسوقت تک ضرور پیش آئیگی جب تک کہ انسان لباس انسانیت سے ملبوس رہیگا۔ مگر با اینہم اسے طلاق کو نہایت فبیح اور مکروہ فعل بتایا ہے۔ جیسا کہ احادیث مندرجہ ذیل سے جو صحیح طور پر ہم تک پہنچی ہیں ظاہر ہوتا ہے۔ اُسے فرمایا۔

” قَدْ جَوَّادَ لَا تَطْلُقُوا فِي الطَّلَاقِ تَهْتَرُ مِنْهُ الْعَرْشُ “

[تفسیر مجمع البیان] یعنی نکل کر دو اور ہرگز طلاق نہ دو کیونکہ طلاق سے عرش الہی کانپ اٹھتا ہے۔ اور فرمایا کہ ” مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ “ [مشکوٰۃ] یعنی نہیں پیدا کی خدا نے کوئی چیز زمین کے پر وہ پر جو اسکو غلام آزاد کر نیسے زیادہ پیاری ہو۔ اور نہیں پیدا کی اللہ نے کوئی شے رو سے زمین پر جو اسکو طلاق سے زیادہ ناپسند ہو۔ اور پھر ایک دفعہ یوں فرمایا ” أَبْغَضُ مُحْلَلٍ إِلَى اللَّهِ

الطَّلَاقُ “ [شکوۃ] یعنی مباح چیزوں میں خدا کو سب سے زیادہ پسند
 چیز طلاق ہے۔ اور ایک بار فرمایا ” مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَىٰ وَجْهِ
 الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ [شکوۃ] یعنی نہیں پیدا
 کی خدا نے کوئی شے زمین کے پردہ پر جو اسکو طلاق سے زیادہ
 نفرت دلانے والی ہو۔ اور چونکہ شریعت اسلامیہ نے شریعت ہر کسی
 کے برخلاف [جس میں اختیار طلاق صرف مرد تک محدود تھا اور عورت
 محض بے بس تھی] کمال انصاف سے عورت کو بھی ضروری اور
 لالعلج حالتوں میں طلب طلاق کا استحقاق عطا کیا ہے۔ اسلئے انکی
 ہدایت کیواسطے فرمایا ” أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ
 مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَأْحَةُ الْجَنَّةِ “ [شکوۃ] یعنی جو عورت اپنے
 خاوند سے بلا ضرورت شدید اور بغیر حالت سختی کے طلاق چاہے
 اُسپر جنت کی خوشبو حرام ہے۔ یعنی جنت میں نہ جائیگی۔ اور چونکہ نفاق
 سخت گناہ اور ایمان کے برخلاف ہے پس ایسی عورتوں کو جو اپنے
 خصموں سے کھینچی رہیں اور خلع کے ذریعہ سے علیحدگی کی خواہشمند
 ہوں تہدیداً منافقہ بتایا چنانچہ فرمایا کہ ” الْمُنْزَعَاتُ وَالْمُخْتَلَعَاتُ
 هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ “ [شکوۃ] یعنی خصموں کو کھینچی رہنے والیاں اور خلع چاہنے
 والیاں ہی منافقہ ہیں۔ اور ایک دفعہ جو اپنے ایک عورت کا نخل ایک
 شخص سے کمر دیا اور پھر اُس نے اپنے خاوند کی بعض ناپسند باتوں کی کڑی
 پس شکایت کی تو اُسکی تنبیہ کے لئے فرمایا کہ ” لَعَلَّكَ تُرِيدُ يَنْ

اَنْ تَخْتَلِعِي فَتَكُونِي عِنْدَ اللّٰهِ اَنْتَ مِنْ حَيْفَةِ حِمَارٍ“ یعنی شاید تو یہہ چاہتی ہے کہ خلع کرا لے [پس تجکو سمجھ لینا چاہیے کہ ایسا کرنے سے] خدا کے نزدیک تو گدھے کے مردار سے بھی زیادہ بدبو والی ہو جائیگی [مکالم الافلاق طبرسی]

اور ایک نفع جو آنحضرت کو یہہ خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی جورو کو خلاف حکم قرآنی ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دیدی ہیں تو آپ غیظ میں آکر طہرے ہو گئے اور فرمایا ”اَيَلَعَبُ بِكِتَابِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاَنَا بَيْنَ اَظْهُرِكُمْ حَتّٰى قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ اَلَا اَقْتُلُهُ“ [مشکوٰۃ] یعنی- کیا خدا سے بزرگ کی کتاب [قرآن مجید] کو کھلوانا بنیاد ہے ایسی حالت میں بھی کہ میں تم میں موجود ہوں۔ جسکو سنکر ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ اے خدا کے رسول کیا میں اسکو قتل نہ کر ڈالوں۔ یعنی وہ آپ کے ناراض ہونیسے یہہ سمجھا کہ اس شخص نے قتل کیے جانیکے لایق کام کیا ہے۔ پس شارع ہلاک علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کونسا شارع ہے جسے اس معاملہ میں اپنے پیروں کی بددعا۔ فی تربیت اور ان کے حسن اخلاق اور دینی نیکی کے ترقی دینے کے لئے ایسے اعلیٰ درجہ کے مواظ و نصایح فرمائے ہوں۔ اور جبکہ نزدیک طلاق کا مفہوم ذہنی اور اسکا عمل دونوں استعبار قبیح و نا پسندیدہ ہوں اور جسے تمدن اور جنس بشر کی حفاظت کے لئے افراط و تفریط سے بچکر ٹھیک ٹھیک

عقل و فطرت کے مطابق اس مسئلہ کو قرار دیا ہو۔

اُسے اُس ظلم و زیادتی کے روکنے کے لئے جو عربِ جا
بار باطلاق دینے اور پھر زوجیت میں لے لینے سے اپنی عورتوں
پر کرتے تھے فرمایا کہ ”الطَّلَاقُ ثَرَّتَانِ فَاَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ
اَوْ تَسْرِحْ بِاِحْسَانٍ“ [سورہ بقرہ] یعنی وہ طلاق کہ جس میں عورت کو پھر
زوجیت میں لے لینا جائز ہے دوبار تک ہے۔ اس کے بعد یا صلح و
مغای کے ساتھ معروف طور پر جو رو کو ٹھہر لیا ہے یا عزت و حر
ت سے خست کر دینا۔ اُسے مہر میں سے کچھ چھوڑا لینے یا واپس لینے
کی سخت ممانعت کی اور فرمایا کہ ”لَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَنْتُمْ مُّهِنَّ
شَيْئًا اِلَّا اَنْ يَخَافَاْ اَلَا يَظِيْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا يَظِيْمَا حُدُوْدَ
اللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيْ مَا افْتَدَتْ بِهٖ مِنْ تِلْكَ حُدُوْدِ اللّٰهِ
فَلَا تَعْتَدُوْا هَآؤُمْ يَتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ“
[سورہ ایضاً] یعنی حلال نہیں ہے تم کو کہ لیلو اُس میں سے جو کچھ تم نے
اپنی عورتوں کو دیا ہے کچھ بھی۔ مگر جبکہ دونوں کو خوف ہو کہ نہیں قائم
رکھ سکنگے خدا کی حدوں کو۔ پس اگر تم کو اندیشہ ہو کہ دونوں نہیں قائم
رکھیں گے خدا کی حدوں کو۔ تو اُس میں دونوں پر کچھ گناہ نہیں کہ عورت اپنی
مرد کو کچھ دیکر اپنے تئیں چھوڑا لے۔ یہہ میں حدیں جو خدا نے
باندھی ہیں۔ ان سے تجاوز مت کرو۔ اور جو لوگ خدا کی حدوں سے
تجاوز کرتے ہیں پس وہی لوگ ہیں جو ظالم ہیں۔ اور فرمایا کہ ”وَ اِنْ اَرَادَاْ

اسْتَبْدَالَ زَوْجَ مَكَانٍ زَوْجٍ وَأَنْتُمْ إِخْدَحُنَّ قِنْطَارًا فَلَا
 تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَنْتُمْ أَخَذْتُمْ عَنْهَا وَأَنَا أَخَذْتُهَا وَكَيْفَ
 تَأْخُذُونَ؟ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ
 مِيثَاقًا غَلِيظًا [سورہ نسا] یعنی اگر تم چاہو ہل لینا ایک جو رکھا
 ایک جو رکھی جگہ [یعنی ایک کو طلاق دیکر دوسری سے نکاح کرنا]
 اور تمہیں اُن میں سے ایک کو بہت سال دیا ہو تو مت لو اس میں سے
 کچھ بھی۔ کیا تم اسکو لیتے ہو بھان لگا کر اور علانیہ گناہ کر کے؟ اور کیونکر
 تم اسکو لو گے۔ حالانکہ بیشک تم میں سے ہر ایک اپنے اپنے مدعا
 کو پہنچ چکا ہے۔ اور عورتوں نے تم سے مضبوط عہدے لیا ہے
 اور تاکہ ایام عدت کے اندر اور اُس کے بعد بھی۔ مرد رسم جاہلیت کے
 موافق مطلقہ عورتوں کو تکلیف نہ دیں۔ بتائید فرمایا کہ ”إِذَا طَلَّقْتُمُ
 النِّسَاءَ فَلَمْ يَجْلِهِنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّ جَوْهِنَ
 بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارَ التَّعَدُّوْا۔ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
 فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا۔ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ
 اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ
 بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“ [سورہ بقرہ] یعنی
 جبکہ تم عورتوں کو طلاق دیکھو اور وہ اپنی میعاد پوری کر چکیں تو ٹھہراؤ انکو
 معروف طور پر محبت و غیبت کے ساتھ یا خصلت کرو اپنے طور پر۔
 اور مت روکو انکو تکلیف دینے کے لئے تاکہ انہیں زیادتی کر دے اور جو

کوئی ایسا کتاب ہے وہ بیشک اپنے پر آپ ظلم کرتا ہے۔ اور سٹ ٹھہرا
خدا کے احکام کو کنسی ٹھٹھا۔ اور دھیان میں لاؤ خدا کے فضل کو جو تمہارا
اور اُسکو بھی جو اتاری خدا نے تمہارے کتاب [قرآن مجید] اور شریعت تمہاری
نصیحت کے لئے۔ اور ڈرتے رہو خدا سے اور جان لو کہ بیشک خدا
ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ اور طلاق کے بعد جو عورتوں کو
نہایت بیرحمانہ طور پر نکاح کر لینے سے روکے رکھتے تھے اُسکی بھی نعت
فرمائی چنانچہ فرمایا ” اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعْنِ اَجَلِهِنَّ فَلَا تَعْضَلُو
هُنَّ اَنْ يَنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ اِذَا تَرَاصُوا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذٰلِكَ
يُوعِظُ بِهٖ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ذٰلِكُمْ اَزْكٰى
لَكُمْ وَاَظْهَرُ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ “ [سورہ بقرہ] یعنی جب
تم نے عورتوں کو طلاق دیدی اور انہوں نے اپنی سیعاد پوری کر دی
تو ان کو اپنے خاوندوں سے نکاح کر لینے سے مت روکو جبکہ وہ
پسندیدہ اور مروج طور پر باہم راضی ہو جائیں۔ یہ نصیحت اُسکو کی جاتی ہے
جو تم میں سے خدا پر اور اخیر دن پر ایمان لاتا ہے۔ یہ بات تمہارے
لئے زیادہ اچھی اور زیادہ پاکیزہ ہے اور خدا جانتا ہے [اُسکے فائدہ کو]
اور تم نہیں جانتے۔ اور اس اُمید سے کہ شاید زمانہ متعارف میں محبت
و الفت کی ایسی ٹھہریک ہو کہ جس سے خیال طلاق دل سے جاتا ہے
محکم دیکھا کہ ایسی حالت میں طلاق نہ دیجائے جبکہ معمولاً عورت کو مرد سے
کنارہ کش رہنا پڑتا ہے۔ اور نہ دفعاً تین طلاقیں دیجائیں بلکہ سوچ سوچ کر

اور سچ سچ کر مناسب مناسب فاصلہ سے [جوہر ایک میں تقریباً
 پچیس روز کا فاصلہ ہو جاتا ہے] طلاق دیجائے۔ اور اس عرصہ میں
 عورت و مرد ایک ہی گھر میں رہیں چنانچہ فرمایا ”اِذَا طَلَّقَ الرَّسُولُ
 نَفْلًا فَوَھُنَّ لِعِدَّتِھُنَّ وَاحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّکُمْ وَلَا تَخْرُجُو
 ھُنَّ مِنْ بُیُوتِھُنَّ وَلَا یُخْرِجَنَّکُمْ اَنْ یَّاتِیَنَّ بِعَاجِزَةٍ مُّبَیِّنَةٍ وَتِلْکَ
 حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ یُعْدا حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِی لَعْنُ اللَّهِ لَیْلًا
 بَعْدَ ذٰلِكَ اَمْرًا ؕ [سورہ طلاق] یعنی جب تم عورتوں کو طلاق دینا چاہو تو انکی
 عدت کے وقت یعنی طہر کی حالت میں طلاق دو اور عدت کے دن
 گنتے رہو اور ڈرتے رہو خدا سے جو تمہارا مالک ہے۔ اور نہ نکالو عورتوں کو
 انکے گھروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر اس حالت میں کہ صریح بیحیائی کی ترکب
 ہوں۔ یہ حدیں ہیں جو خدا نے باندھی ہیں اور جو شخص خدا کی حدوں سے
 تجاوز کرتا ہے تو بیشک اپنا برا آپ کرتا ہے۔ تو اسے طلاق دینے والے
 نہیں جانتا شاید خدا اسے [یعنی پہلی یا دوسری طلاق] کے بعد کوئی بات
 پیدا کر دے [جو مصاحت و محبت کی باعث ہو]۔ خلاصہ یہ کہ اسے
 اجازت دی کہ پہلی طلاق کے بعد اگر باہم صلح ہو جائے اور بخشش مٹ
 جائے اور محبت تازہ ہو جائے تو بدستور جو رجوع و خیم رہیں۔ اسی طرح دوسری
 طلاق کے بعد بھی۔ اور اگر کچھ بھی صلح و صفائی نہ ہو تو بنا چاری تیسری
 طلاق دیجائے تاکہ پوری تفریق ہو جائے اور روزمرہ کی دانٹا کلکل
 لعن و لعن اور جوتی پزار سے طرفین کو نجات ملے۔ چنانچہ مَا تَشَوْرُ سَیِّدُ لَا

جس سے زیادہ بقول ہمارے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب ایچ اے۔ سی۔ آئی۔ ایچ کسی مؤرخ یورپ نے توہین اسلام کی تحقیق نہیں کی ہے اپنی تاریخ عرب میں لکھتا ہے کہ ”طلاق کی اجازت دی گئی مگر ایسی قیود لگا دی گئیں جسے اُس طلاق کا فسخ ہونا ناجائز ہو گیا جو جلدی میں بے سمجھے ہو جھے دیدیگیا ہو۔ طلاق کی تکمیل اور لایق تفسیح نہ ہونا اس پر موقوف تھا کہ ایک ایک مہینے کے فاصلہ سے تین مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے یا اعلان طلاق کیا جائے“

اور چونکہ مخالفین اول قرآن ایک ایسی قوم تھی جسکی مثل حمیت وغیرت میں دنیا کے پردہ پر شاید ہی کوئی دوسری قوم ہو۔ اُسے طلاق بائن بینی تیسری طلاق کے حتی الامکان وقوع میں نہ آنیکے لئے ایک ایسی سخت شرط لگا دی جس سے فائدہ اٹھا کسی غیرت دار شخص کی طبیعت کے نہایت ہی برصاف ہے۔ یعنی فرمایا ”وَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ“ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۚ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ۔ [سورہ بقرہ] یعنی پھر اگر عورت کو طلاق دیدی [یعنی تیسری طلاق]

تو اُسکے بعد اُسکو حلال نہیں ہے جب تک کہ نکاح کرے اُسکے سوا دوسرے شوہر سے۔ پھر اگر وہ [یعنی شوہر ثانی] اُسکو طلاق دیدے تو دونوں [یعنی پہلے میاں بیوی] پر کچھ گناہ نہیں ہے پھر کہ نکاح کر لینے میں

دیکھو صل صاحب کی اسے مندرجہ دیباچہ ترجمہ قرآن مجید۔ مولف

اگر جانیں کہ دونوں قائم رکھینگے حدیں اللہ کی۔ اور یہ اللہ کی حدیں ہیں جو بیان کرتا ہے اُن کو اُس قوم کے لئے جو جانتے ہیں [اُس بغیرتی اور بے حیثیتی کو جو ایسا کرنے میں اُنپر عائد ہوگی] اور اس غرض سے کہ مبادا کوئی بے غیرت اور جیامرد یا عورت اس بے غیرتی و بیعتی کی پروا نہ کرے پھر باہم بجانیکے لئے کسی ایک شخص کو عارضی طور پر شوہر بنائیں فرمایا ”لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحْلَلَةَ“ [مشکوٰۃ] یعنی خدا لعنت کرتا ہے حلال کر دینے والے پر اور اُسپر جسکے لئے حلال کیجائے۔ مگر تعجب ہے کہ میوہ صاحب نے نا سمجھی یا تعصب سے اس شرط کی اُلٹی تعبیر کی ہے۔ اور ظن کیا ہے کہ ایسی شرط کیوں مقرر کر دی۔ اور چونکہ عرب جاہلیت میں طلاق کا ایک یہ طریقہ بھی تھا کہ شوہر کے خاںہو کو جو رو کو یہ کہہ نیسے کہ ”تیری بیٹھ۔ مجھے اُس شخص کی ماں کی بیٹھ کی مانند حرام ہے“ طلاق بائن ہو جاتی تھی۔ اسکی روک اور اصلاح کے لئے حکم دیا کہ اسصورتیں اگر مرد عورت کو پھر زوجیت میں لینا چاہے تو لے لے۔ مگر اسکے کفارہ میں ایک غلام آزاد کرے۔ اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو متواتر ساٹھ روز رکھے اور اسکی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ محتاجوں کو کھانا کھلاوے۔ پس کیسے نادان یا نا منصف ہیں وہ لوگ جو یہ سمجھتے یا کہتے ہیں کہ اسلام نے عموماً طلاق کی اجازت دینے سے تمدن اور حسن معاشرت کے حق میں ایک بہت بڑا نقصان روا رکھا ہے۔ اسلام نے جو کچھ کیا ہے وہ یہ کیا ہے کہ حتی الامکان طلاق اور اسکی قباحتوں کو روکا یا مٹایا ہے

نہ یہ کہ اُسکو ابتداً جاری کیا ہے۔ یا اُسکی از سر نو اجازت دی ہے اور اُسکو مستحکم کیا ہے۔ جیسا کہ سِرِّ لَیْمٍ مِیوَر نے بیان کیا ہے۔ اور اگر اُسکا لائقِ پیر و دُن نے اُسکے عہدہ احکام کو قابلِ نفرت طریقہ پر استعمال کیا [جسکو میں قبول کرتا ہوں] تو اُسکی نفرین کے مستحق وہی ہیں نہ اسلام اُسنے اس وحشیانہ رسم کی کہ بیٹا باپ کے مرنیکے بعد میراث کے مال کی طرح اُسکی عورتوں پر جبراً قابض ہو جاتا اور اُسے نکاح کر لیتا تھا سخت ممانعت کی اور اُسکو نہایت قبیح اور بیجائی کا فعل بتایا چنانچہ فرمایا ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَزْنُوا النِّسَاءَ كَرِهًا“ یعنی اے مسلمانوں تمکو جائز نہیں ہے کہ درشتہ میں باپ کی عورت کو زبردستی جو رو بنانے کو لو۔ اور فرمایا ”لَا تَنْكِحُوا أُمَّانَكُمْ وَأَبَاؤَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا“ یعنی مت نکاح کرو اُن عورتوں سے جنسے تمہارے باپوں نے نکاح کیا ہو۔ مگر جو ہوا سو گزر گیا۔ بیشک وہ بیجائی ہے اور ایک ناپندیدہ اور بُری راہ۔ چنانچہ اسکا اعتراف سِرِّ لَیْمٍ مِیوَر صاحب کو بھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ”آپ نے عورتوں کو ایک سخت اور ناگوار قباحت سے

چھوڑا یا جو یہ تھی کہ بیٹا باپ کی جو رو نکا وارث ہو کر تار تھا“

اُسے مرد کو اپنی عورتوں کے ساتھ محبت رکھنے اور مہربانی اور نیکی سے پیش آنے اور عزت کرنے اور اُنکی طبیعت کی سختی اور بد مزاجی کو تحمل سے برداشت کرنیکی ہدایت فرمائی چنانچہ فرمایا ”مَنْ أَحْتَمَلَ عَنْ امْرَأَتِهِ

وَلَوْ كَلِمَةً وَاحِدَةً أَسَمَوْا اللَّهَ رَبَّهُمْ مِنَ النَّاسِ وَأَوْجِبَ لَهُ الْجَنَّةَ
وَكُتِبَ لَهُ بِمَا تَى أَلْفِ حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ بِمَا تَى أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ
بِمَا تَى أَلْفِ دَرَجَةٍ وَكُتِبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ عَلَى يَدَيْهِ
عِبَادَةٌ سَنَةً « [مکرم الاخلاق طبرسی] یعنی جو شخص اپنی جو رو کی ایک
ناگواریات کی بھی برداشت کرتا ہے خدا آزا کر دیتا ہے اُسکو جہنم
اور واجب کر دیتا ہے اُسکے لیے جنت اور لکھ دیتا ہے اُسکے لیے
دو لاکھ نیکیاں اور مٹا دیتا ہے اُسکی دو لاکھ بُرائیاں اور بلند کر دیتا ہے
اُسکے دو لاکھ درجے اور لکھ دیتا ہے اُسکے لیے اُسکے بدن کے
بالوں کی شمار کے موافق ثواب ایک ایک برس کی عبادت کا۔

اور ایک دفعہ یوں فرمایا ” اَلَا وَمَنْ صَبَرَ عَلَى خُلُقِ امْرَأَةٍ سَيَّئَةٍ
الْخُلُقِ وَاحْتَسَبَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ اَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الشَّاكِرِينَ
یعنی آگاہ ہو۔ کہ جو شخص صبر کرتا ہے بذصلت عورت کی بُری خصلت
اور گنتا ہے اُسکو خدا کے نزدیک ثواب کا کام عطا کرتا ہے اُسکو خدا ثواب
شکر کرنیوالو کا۔ اور عورتوں کو فرمایا کہ اپنے مرد کی اطاعت کریں
اُن سے محبت کہیں اُنکی وفا دہیوں۔ اور اُن سے خوش خلقی سے پیش
آئیں۔ اور بد زبانی نہ کریں۔ چنانچہ فرمایا ” اَيُّهَا امْرَأَةُ آذَنْ رُوحَهَا بِلِسَانِهَا
لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ مِنْهَا صِرْفًا وَلَا عَدْلًا وَلَا حَسَنَةً مِنْ عَمَلِهَا حَتَّى تُرْضِيَهُ وَ
اِنْ صَامَتْ نَحَارَهَا وَقَامَتْ لَيْلَهَا وَاعْتَقَتْ الرِّقَابَ وَحَمَلَتْ عَلَى
جِيَادِ الْخَيْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَكَانَتْ اَوَّلَ مَنْ يَرِدُ النَّارَ كَذَلِكَ

الرَّجُلُ إِذَا كَانَ كَهَاطِلًا ” یعنی جو عورت بدزبانی سے اپنے خاوند کو ستاے خدا قبول نہیں کرتا اسکی کوئی بھی عبادت خواہ وہ فرض ہو یا مستحب اور نہ کوئی نیکی اُسکے عملوں میں سے جب تک کہ وہ اُسکو راضی نہ کرے اگرچہ دن کو روزہ رکھتی اور رات کو عبادت میں گزارتی اور لونڈی غلاموں کو آزاد کرتی اور خدا کی راہ میں جہاد کر نیکیے لئے لوگوں کو عمدہ گھوڑوں پر سوار کر کے بھیجتی ہو۔ پھر بھی جہنم میں اول جانے والوں میں سے ہوگی۔ ایسا ہی مرد بھی جبکہ جو رو پر ظلم کرتا ہو۔ یعنی اُسکے حقوق واجب طور پر ادا کرتا ہو اور ایک دفعہ ایک بہت بڑے مجمع عام میں لوگوں کو مخاطب کئے کے فرمایا ” اَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّ لَكُمْ عَلَيْنَا كُفْرًا حَقًّا وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ حَقًّا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِقْنَ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَلْكُهُنَّ وَ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ فَإِنْ فَعَلْنَ فَيَرَاكِ اللَّهُ قَدْ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَكْفُرُوا وَ هُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَ تُضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ فَإِنْ انْتَهَيْنَ فَلَهُنَّ رِقَقٌ وَ كَسْوُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ - وَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ عِنْدَكُمْ عَوَانٌ لَا يَمْلِكْنَ لَأَنفُسِهِنَّ شَيْئًا وَ انْكُمْ ائْتِمُوا أَحَدَهُنَّ بِأَمَانَةٍ اللَّهِ وَ اسْتَحْلِلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ ” یعنی اے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حق ہیں اور تمہاری بیویوں کے حق تمہارے ہیں۔ تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ نہ روندنے دیں تمہارے بستروں کو کسی ایسے شخص کو جسکو تم برا جانو [یعنی کسی نامحرم کو اپنے پاس نہ آنے دیں] اور ان پر یہ بھی واجب ہے کہ کسی صریح بیحیائی کے کام کی متکلب نہ ہوں۔ پھر اگر وہ کوئی ناپسندیدہ

کام کر بیٹھیں تو بیشک خدا نے تمکو اجازت دی ہے کہ اُن کے پاس سونا چھوڑ دو اور یہ بھی کہ [تا دینا] اُنکو خفیف سی مار مارو۔ پھر اگر وہ اپنی ناپسندیدہ حرکت سے باز آجائیں تو اُنکا ٹمپر یہ حق ہے کہ کھانا اور کپڑا جیسی طور پر تم سے لیں اور تمکو چاہیے کہ اپنی عورتوں سے بہتر طور پر پیش آؤ کیونکہ وہ تمہارے بس میں ہیں اور اپنے لئے کچھ نہیں کر سکتیں۔ اور بیشک تمہارے خدا کی کفالت سے اُنکو اپنے قبضہ میں لیا ہے۔ اور خدا کے احکام کے ساتھ اُنہیں اُنکو اپنے پر حلال کیا ہے۔ [سیرت ابن ہشام]

اور جو تسکین و محبت اور اتحاد و موانست اور یکدلی و یک جہتی جو رو خصم میں ہونی چاہیے اُنکو اس نہایت دلچسپ تشبیہ میں بیان فرمایا۔ ”هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتیں تمہاری پوشاک ہیں اور تم اُنکی پوشاک ہو۔ یعنی جسطرح لباس انسان کے لئے باعث راحت و زینت اور موجب پردہ پوشی اور ناقابل جدائی ہے۔ اسی طرح عورتیں مردوں کے لئے باعث آرام اور موجب عظمت و عفت اور تسکین و راحت ہیں۔ اور سوائے اُس قدرتی فرق امتیاز کے جو مرد و عورت کی خلقت میں ہے عورت کو جملہ حقوق و اختیارات میں مردوں کے ہمرتبہ و مساوی قرار دیا چنانچہ فرمایا۔ ”لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَالْإِرْجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتوں کے [مردوں پر] ویسے ہی حقوق ہیں جیسے کہ [مردوں پر] اُنپر ہیں معروف طور پر اور مردوں کو اُنپر فضیلت ہے [خلقت کو اعتبار سے]

اب ناظرین اس عدل و انصاف - نیک اندیشی و خیرگالی مراعات
 و حسن معاشرت - اور عزت و احسان کا جو اسلام نے عورت کو ملنی نسبت حکم
 کیا ہے - اور ان قوانین کا جو اُسے اس معاملہ میں نافذ فرمائے ہیں اُن
 قوانین سے مقابلہ کریں جو اُس نہایت قدیم اور مقدس متعین نے جس کا
 نام موسیٰ ہے اس معاملہ میں نافذ کیے یا بطور آئین ملکی بحال رکھے تھے
 اور اُن خیالات پر غور کریں جو قدمائے ائمہ کلیسا بلکہ اولیائے دین
 مسیحی نے غریب فرقہ نسوان کی نسبت اُس زمانہ میں ظاہر کیے تھے
 جبکہ حضرت مسیحؑ کی والدہ ثالثہ ثلاثہ سمجھی جاتی تھیں - اور انکی تصویر گرجاؤں
 میں بطور فرائض مذہبی پوجی جاتی تھی - جنکا نمونہ ایک وہ رسالہ ہے جو
 ٹوٹیلین نے تباہ نسوان میں تصنیف کیا تھا - اور کراٹسٹم نے جو
 ولی سمجھا جاتا ہے علماء مسیحی کی رائے عموماً یہ بیان کی تھی کہ عورت
 ایک ایسی بلا ہے جس سے گریز ممکن نہیں ہے اور ایک قدرتی مغوی
 اور ایک مرغوب آفت اور ایک خانگی فتنہ اور ایک مہلک سحر اور ایک
 زلغین بلا ہے اور ان قوانین و دستورات کو ملاحظہ کریں جو دنیا کے سب
 سے زیادہ شایستہ عیسائی ملک انگلستان میں عورتوں کے باب میں
 جاری ہیں کہ نکاح کے بعد بہت سے معاملات میں عورت کا وجود
 ہی قائم نہیں رہتا گویا وہ اپنے شوہر کے وجود میں گم ہو جاتی ہے -

دیکھو کتاب تنقید الکلام باب چودھواں مضیف مولوی سید امیر علی صاحب
 سی - آئی - انی وغیرہ وغیرہ - مولف عفی عنہ

چنانچہ وہ اپنے نام سے کوئی معاہدہ نہیں کر سکتی اور اسکی جائید ذاتی جو خراج سے پہلے حاصل کی ہو وہ بھی شوہر کی ملک ہو جاتی ہے۔
 اُسکو اتنا بھی حق نہیں ہے کہ اپنے نام سے یا اپنے لئے ضروری اشیاء خریدے یا سنگوا بھیجے۔ گو مرد پر عورت کا نان و نفقہ واجب ہے مگر جھگڑے اور نزاع کی حالت میں اُسکی تعمیل کرا لینے کا کوئی صاف ذریعہ نہیں ہے۔ اور نہ روٹی کپڑے کی نالش کریکا حق ہے۔ مگر کچھ ضمنی صورتوں کا خیال لی گئی ہیں۔ عورت شوہر سے مفاہقت کر کے خواہ کتنے ہی عرصہ تک الگ رہے مگر جائیداد جو اس مدت کے اندر حاصل کرے وہ شوہر ہی کی ملک ہوگی اور اگر پہلے سے کچھ مندرجہ ذیل ہو تو جو مال و اسباب اُسے ایام مفاہقت میں حاصل کیا ہے اُسکے شوہر کے قرض خواہ اُس سے لے سکتے ہیں۔

اُسے اپنے رحم و رفق اور انصاف و عدالت۔ سے بھرے ہوئے احکام و مواظبتیں قیموں کے مال کے کھالینے اور اُن سے بیرون بیرون سے پیش آنی کی سخت ممانعت فرمائی اور حکم دیا کہ اُن سے محبت و شفقت اور عدالت و مروت سے پیش آنا چاہیے۔ چنانچہ فرمایا "إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا" [سورہ نساء] یعنی بیشک جو لوگ یتیموں کا مال بجا طور پر کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹوں میں صرف انکار سے بھرتے ہیں۔ اور قریب ہے

کہ بیٹھیں گے بھرکتی آگ یعنی دوزخ میں۔ اور فرمایا کہ ”وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوا
 أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَبِثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى
 أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا“ [سورہ نسا] یعنی یتیموں کا مال انکو
 دید و ادوست بدلو بڑا بعض اچھے کے اور نہ کھا جاؤ انکا مال اپنے مال
 میں ملا کر بیشک وہ بڑا گناہ ہے۔ اور فرمایا ”وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا
 بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا
 تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا ۚ وَمَنْ كَانَ عَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۚ
 وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ
 فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا“ [سورہ نسا] یعنی جانتے
 رہو یتیموں کو ان کے حد بلوغ کو پہنچنے تک پھر اگر ان میں کامل سمجھ پاؤ تو
 انکا مال انکو دید و اور نہ کھا جاؤ ان کے مال کو فضول خرچی اور جلدی کر کے
 [اس ڈر سے] کہ وہ جوان ہو جائیں گے [تو ان کا مال انکو دینا پڑیگا]
 اور جو شخص ان کے سرپرستوں میں سے آسودہ ہو تو اسکو [انکا مال سے]
 بچنا چاہیے اور جو محتاج ہو تو وہ [اس میں سے] واجبی طور سے کھا سکتا
 ہے۔ پھر جب تم انکا مال انکو دینے لگو تو ان پر گواہ کر لو۔ اور خدا کافی ہے
 حساب لینے والا۔ اور فرمایا ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ حَسَنٌ
 حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ“ اور یتیموں کے مال کے پاس نہ ہٹکو مگر اچھی نیت
 سے ان کے جوان ہونے تک [سورہ انعام]

اور چونکہ عرب جاہلیت غرور سال لڑکوں کو میراث میں سے حصہ

نہیں دیتے تھے اور عورتوں کو تو بالکل ہی محروم رکھتے تھے اور ان کا یہ قول تھا کہ جو شخص تمہارا باندھے اور دفع دشمن کے لایق ہو وہ ہی حصہ پاسکتا ہے۔ اور یہ صریح ظلم تھا۔ ایلے فرمایا ”لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا“ [سورہ نسا] یعنی مردوں کے لئے اُمیں سے جو انکے ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے۔ اور عورتوں کے لئے بھی اُمیں سے جو انکے ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے اُس مال میں سے تھوڑا ہو یا بہت [خدا کا] مقرر کیا ہوا حصہ۔ اور حکم دیا کہ مال میراث میں سے لڑکے کو دو حصے اور لڑکی کو ایک حصہ دیا جائے۔ اور تارکیتیم لڑکیوں پر ان کا کوئی ولی انکے ساتھ نکاح کر کے ظلم نہ کر سکے جیسا کہ اوپر بیان کر آئے ہیں حکم دیا ”وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ [سورہ نسا] یعنی اور اگر تم کو ڈر ہو کہ تیم لڑکیوں کے حق میں انصاف نہ کرو گے تو بالغ عورتوں سے نکاح کر لو۔ اور عموماً تیموں کے حق میں فرمایا ”فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ“ [سورہ ضحیٰ] یعنی یتیم کو کمزور سمجھ کر ظلم و ستم سے اُن کا مال نہ لو اور اُن کو حقیر نہ جانو۔ اور فرمایا ”لَا يُلِيْ أَحَدٌ مِنْكُمْ“ يَتِيْمًا فَيُخْسِرُوْهُ اِيَّاهُ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلٰى رَاسِهِ اَلَا كَتَبَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةً وَرَفَعَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَيِّئَةً وَرَفَعَ لِكُلِّ شَعْرَةٍ دَرَجَةً“

یعنی نہیں سرپرستی کرتا تم میں سے کوئی کسی یتیم کی اچھے طور پر اور نہیں رکھتا اپنا ہاتھ اُسکے سر پر [محبت اور شفقت سے] مگر یہ کہ لکھ دیتا ہے خدا اُسکے لئے بعض ہر بال کے ایک نیکی اور ثواب دیتا ہے ہر بال کے بدے میں اسکا ایک گناہ اور اونچی کر دیتا ہے ہر ایک بال کے عوض میں اسکا ایک درجہ [ثواب آخرت میں]

اور ایک دفعہ یوں فرمایا ” مَنْ مَسَحَ عَلَى رَأْسِ يَتِيمٍ كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمَسَّهُ عَلَى يَدِهِ نُورٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ “ یعنی جو شخص محبت و شفقت سے بن باپ کے بڑ کے کے سر پر ہاتھ پھرتا ہے بنوں ہر بال کے جو اُسکے ہاتھ کو چھوئے اُسکے لئے ایک روشنی ہوگی قیامت کے دن [جنت کی رہنمائی کے لئے]

اور فرمایا ” أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ إِذَا تَنَحَّى اللَّهُ عَنْ وَجَلٍّ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى “ یعنی اپنی انگشتِ شہاد اور بیچ کی انگلی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور خدا سے ڈر کر یتیم کی کفالت کرنے والا اس طرح جنت میں قریب قریب ہوں گے۔

اور ایک دفعہ فرمایا ” إِنَّ الْيَتِيمَ إِذَا بَكَى اهْتَزَلَتْ لُبُكَايُهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ فَيَقُولُ اللَّهُ يَلَايْكُكُمْ يَا مَلَأْتُ لُبِّي مِنْ بَكَى هَذَا الْيَتِيمِ الَّذِي غِيبَ ابْنُوهُ فِي التَّرَابِ فَيَقُولُ الْمَلَأْتُكَ أَنْتَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا مَلَأْتُ لُبِّي فَإِنِّي أَشْهَدُ كَمَا أَنَّ لِمَنْ أَسْكَنَهُ وَأَرْضَاهُ أَنْ أَرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ “ میں بیشک جب یتیم روتا ہے تو اُسکے

یئے اُسکے رونے کی آواز کے سبب سے عرش الہی کا نپٹے لگتا ہے
 پھر خدا اپنے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ اے میرے فرشتو! اس یتیم کو
 جس کا باپ مٹی میں چھیدا گیا ہے کسے رولایا۔ پھر فرشتے عرض کرتے
 ہیں کہ تو ہی بہتر جانتے والا ہے۔ پھر خدا فرماتا ہے کہ اے میرے
 فرشتو! تم لو میں گواہ کرتا ہوں کہ جو شخص اُس یتیم بچے کو چپ کرنا اور خوش کرتا
 ہے میں اُس کو قیامت کے دن خوش کروں گا۔ چنانچہ عمر فاروق جو اس
 حدیث کے راوی ہیں جب کسی یتیم کو دیکھتے تو پیادے اُسکے سر پر ہتھ
 پھیرتے اور اُس کو کچھ دیدیتے تھے۔

اُس نے شروع ہی سے لڑکیوں کے قتل کی درذناک رسم کے مٹانے
 پر توجہ فرمائی اور اُس کو اپنے معجزانہ اور خوفِ خدا سے کپ کپا دینے
 والے وعظ سے ایسا متاثر کیا کہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ کسی اسلامی ملک یا
 نسل میں پھر کبھی اس کا ظہور یا رواج ہو۔ چنانچہ فرمایا ” اِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ
 بِاَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ “ * * * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ “ یعنی جبکہ
 پوچھی جائیگی جتنی بستی کا رگڑی لڑکی کہ گستاہ میں قتل کی گئی * * * جان لے گا
 ہر ایک انسان جو کچھ وہ لایا ہے۔ [اچھے یا بُرے اعمال]

اور فرمایا ” لَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ اِمْلَاقٍ ۚ لَّحْنُ نُزُوقِكُمْ
 وَ اَيَّا هُمْ اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا “ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی
 افلاس کے ڈر سے اپنے بچوں کو قتل نہ کرو [کیونکہ] روزی تو ان کو اور تم کو
 ہم دیتے ہیں۔ بیشک ان کا مار ڈالنا بہت بڑا گناہ ہے۔

اور فرمایا ” مَنْ عَالَ ذَارِئَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَهُ الْفَيْمَةُ أَنَا
وَهُوَ هَكَذَا أَوْ ضَمَّ أَصَابِعَهُ [صحیح مسلم] یعنی اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو جوڑ
کر فرمایا کہ جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے یہاں تک کہ دونوں جوان
ہو جائیں آئینکے مین اور وہ قیامت کے دن اس طرح سے ملے جلتے
اور ایک دفعہ فرمایا ” خَيْرُ أَوْلَادِكُمُ الْبَنَاتُ “ [مکرم الافلاک]

یعنی تمہاری بہترین اولاد لڑکیاں ہیں اور ایک دفعہ فرمایا
” نِعْمَ الْوَلَدُ الْبِنَاتُ الْمَحْدَرَاتُ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ وَجَدَ جَعَلَهَا
اللَّهُ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ وَمَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ اِثْنَانِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا
الْجَنَّةَ وَإِنْ كُنْ ثَلَاثًا أَوْ مِثْلَهُنَّ وَضَعَ عَنْهُ الْجَهَادُ وَالصَّدَقَةُ “ یعنی
بہترین اولاد پردے میں بیٹھنے والی لڑکیاں ہیں جس شخص کے پاس
ایک لڑکی ہو بنا دیکھا خدا اس لڑکی کو اس شخص کے لیے ایک پردہ جہنم
سے بچنے کے لیے اور جس کے پاس دو لڑکیاں ہوں اُنکے سب سے
داخل کرے گا اس کو خدا بہشت میں۔ اور اگر تین یا زیادہ ہوں محافظ کیا جائیگا
اُس کو خدا کی راہ میں لڑنا اور ذکوۃ دینا۔

اور چونکہ بتوں پر بچوں کو بھیغٹ چڑھانا قدیم زمانہ سے تمام ملکوں
اور قوموں میں ایک عام رسم تھی اور اس کو ایک بڑا ثواب کا کام سمجھا جاتا
تھا اور کجخت عرب جاہلیت بھی اسکے مرتکب ہوتے تھے فرمایا۔

” زَيْنٌ لَكُم مِّنَ الْمَشْرِكِ قَتْلُ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءُ وَهُمْ لَيُرَدُّ دُهُم
وَلَيَلْبَسُو عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ ” × × × قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ

سَفْهًا بَغَيْرِ عِلْمٍ ” یعنی بہت سے مشرکوں کی نظروں میں خوشنام دکھلایا
 اُنکے بُتوں کے پوجاریوں نے بھیٹ چڑھانا اُنکے سچو کا تاکہ ہلاکت میں
 ڈالیں اُنکو [یعنی مشرکوں کو] اور مشتبہہ کر دیں اُنپر اُنکا اصلی دین × × ×
 بیشک ٹوٹے میں پڑے ہیں وہ لوگ جنہوں نے بھیٹ چڑھایا اپنے
 بچوں کو بیوقوفی اور جہالت سے ۔

اب موقع ہے کہ مذکورہ بالا مواضع و احکام اور اُنکے نتیجوں
 کی نسبت جو اسے مسٹر باسو رتھ سمیتھ صاحب نے جو ایک مشہور
 و معروف عیسائی مصنف ہیں لکھی ہے اُسکو یہاں نقل کیا جائے ۔ وہ
 لکھتے ہیں کہ ” اگر کسی مذہب کی سچائی پر کھنے کے لئے اس امر کو مبنیاً
 قرار دیا جائے کہ اُسے اُس زمانہ کی حالت کے موافق عورتوں سے کیا
 رعایت کی اور غلام مسکین اور مظلوم لوگوں کے لئے کیا کیا تو اُنھیں
 کا مذہب بیشک اس آزمائش کی برداشت کر سکتا ہے ۔ نبی عربی نے
 ان دو باتوں کے لئے جو قانون بنائے وہ مشرکین بلکہ بعض حالتوں میں
 بھو دیوں کے طریقہ سے بہت زیادہ عمدہ تھے ۔ زمانہ جاہلیت کے
 عرب جتنی جو رو میں جا رہے تھے کر لیتے تھے ۔ مگر قرآن نے شرعی
 طور پر انکی نفسد کو صرف چار پر محدود کر دیا ۔ ان میں طلاق خاوند کی نفرت
 طبیعت کی ایک ترنگ پر منحصر تھا ۔ اور طلاق دی ہوئی عورت اپنے
 گھر اور نیز تمام حقوق زوجیت سے محروم ہو جاتی تھی ۔ مگر قرآن حکم
 دیتا ہے کہ گھر ہر حالت میں واپس دیا جائے ۔ اور اس امر کا یقین

چل کر نیکی لئے کہ طلاق کے عمل میں لانے یا طلاق دیکر دوبارہ زوجیت
 میں لے لینے کے باب میں [جسکو کہ نبیؐ عربی بخلاف اپنی ہبوطوں
 کے ایک بہت اہم اور قابل اعتراض حرکت خیال کرتے تھے]
 صرف تینوں مزاجی نہیں ہوئی بلکہ کامل غور و خوض کی گئی ہے اُسے
 یہ حکم دیا کہ کوئی شخص جو اپنی عورت کو ایک بار طلاق دیکھا ہو اُسکو دوبارہ
 زوجیت میں نہیں لے سکتا تا وقتیکہ وہ اپنی اس غافلانہ بیرحمی کا کچھ کفارہ
 ایک غلام آزاد کر کے نہ دے۔ زمانہ جاہلیت کے عرب خاوند یا باپ
 کی ملکیت میں عورت کو کوئی حق نہیں دیتے تھے۔ اس بنیاد پر کہ جو شخص تھیں
 نہیں اٹھا سکتا وہ ملکیت کا وارث نہیں ہو سکتا۔ مگر قرآن حکم دیتا
 کہ عورت کو جو حق وراثت حاصل ہے مثلاً بیٹی کو بیٹے سے نصف حصہ پہنچتا ہے
 زمانہ جاہلیت کے عرب متوفی خاوند کی جو روکو اُس کے وارث کا حق سمجھتے
 تھے جو اکثر عورتوں کا سوتیلا بیٹا ہوتا تھا۔ محمدؐ عربی نے اس قسم
 کی تمام شادیوں کو برا کہا جو اُن سے پہلے عام طور پر کی جاتی تھیں۔ اُس
 زمانہ کے عرب اپنی لڑکیوں کو زندہ دبا دیا کرتے تھے جیسا کہ عرب کی
 اس مثل سے ظاہر ہے کہ ”عورتوں کو پہلے سے دوسری دنیا میں
 بھیج دینا فائدہ مند ہے۔ اور سب سے بہتر داماد۔ قبر ہے“
 اور جو دو شخصوں کی نئی شادی ہوتی تو انکو یہ مبارکباد دیتا تھا کہ ”تم سدا
 اتفاق سے رہو اور تمہارے بیٹے ہوں گے بیٹی نہو“ اسی قسم کے
 خیالات کا ظاہر کرنا تھا۔ محمدؐ عربی نے نہایت سختی کے ساتھ

اس برحمانہ طریقہ کو منع فرمایا اور کہا کہ وہ لڑکی جو زندہ زمین میں دباؤ گئی ہے
 قیامت کے روز یہ سوال کریگی کہ میں کس گناہ میں قتل کی گئی۔ زمانہ حیات
 کے عرب جنگو یہ یقین تھا کہ مرے بعد کسی نہ کسی قسم کی آئندہ زندگی ہوگی
 عورت کو اُس سے بالکل خاج سمجھتے تھے اور بہت سے لوگوں (عیشیاں)
 نے یہ خیال کیا ہے کہ محمدؐ نے بھی ایسا ہی کہا۔ لیکن قرآن کہتا ہے
 کہ ”جو شخص نیک عمل کرے اور سچا ایماندار ہو خواہ مرد ہو یا عورت بہشت
 میں داخل ہوگا۔ ایک بڑھی عورت ایک دفعہ نبیؐ عریٰ بنی کے پاس آئی
 اور اُن سے درخواست کی کہ دعا کر دے میں بھی بہشت میں داخل کجاؤں۔
 محمدؐ نے جواب دیا کہ کوئی بڑھی عورت بہشت میں داخل نہ ہوگی۔ یہ سنکر
 جب وہ رونے لگی تو محمدؐ مسکراے اور اُس مہربانہ ہنسی کے طور پر
 جو اُنکی عادت تھی فرمایا ”کوئی بڑھی عورت بہشت میں نہ جائیگی کیونکہ وہاں
 سب دوبارہ جوان ہو جائیں گی“

یہ کہہ رہا تھا ہے کہ خاوندوں کو چاہیے کہ اپنی جوروں سے محبت
 کریں انجیل کا حکم ہے کہ قرآن کا۔ مگر سنو! وہ الوداعی خطبہ
 محمدؐ کا جو انہوں نے کوہ عرفات پر جو حاجی جمع ہوئے تھے
 اُن سے مخاطب ہو کر اپنی وفات سے ایک سال پہلے فرمایا تھا
 ”یعنی اسے لوگوں تمہاری بیویوں پر تمہارے حقوق ہیں اور تمہاری
 بیویوں کے حقوق تمہارے ہیں۔ اپنی بیویوں سے مہربانی کے ساتھ پیش آؤ
 کیونکہ میں تمہیں اُنکو اپنی زوجیت میں خدا کی کفالت کے ساتھ لیا۔

اور خدا کے حکم سے وہ تمہارے لیے جائز ہوئیں۔ بچی عریانی کا
 ذاتی خیال طلاق کے مروجہ دستور کی نسبت نہایت خوبی کے ساتھ
 اُس مقولہ میں مندرج ہے جو روایات میں اُسے منسوب کیا گیا ہے
 یعنی ”مخلوقات الہی میں کوئی چیز غلاموں کے آزاد کرنے سے زیادہ مجاہد
 پسند اور طلاق دینے سے زیادہ قابلِ نفرت معلوم نہیں ہوتی“ اور یہ
 بھی قبول کرنا چاہیے کہ اس معاملہ میں اُنکا نمونہ ایسا ہی عمدہ ہے جیسا کہ
 اُنکا حکم۔ جو کچھ کہ محمدؐ نے عورتوں کی بہتری کے لیے کیا وہ صرف
 یہی رعایتیں تھیں جو مینے اوپر بیان کی ہیں۔ بلکہ تعددِ اِزدواج کی نسبت
 قوانین کی قید لگانے اور اُس قوی اخلاقی خیال کے پیدا کرنے کے علاوہ
 جو ان قوانین سے بعد میں پیدا ہوا وہ اس زمانہ تک کے مسلمانوں کے
 ملکوں کو اُن پیشہ ور عورتوں سے [جو اپنی ذلیل حالت میں رہتی اور اپنے
 وجود سے اُس سوسائٹی کے ہر ایک ممبر کے لیے دائمی ملامت کا باعث
 ہوتی ہیں جیسے وہ ہوں] ایک ایسے بڑے درجہ تک پاک کرنے
 میں کامیاب ہوا جیسا کہ اور کسی ملک میں کبھی نہیں ہوا۔ مین اس امر کو
 فراموش نہیں کرتا کہ محمدؐ نے نہایت کے درجہ کی حالت میں خاندان کو
 اپنی عورتوں کو بدنی سزا دینے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ وہ اعتدال
 کے ساتھ دی جائے۔ اور یہ کہ اُسے عورتوں کے لیے پردہ کا حکم یا
 اجازت دی ہے۔ اور یہ کہ اپنے لیے اُسے تعددِ اِزدواج کی اُس
 حد کو توڑ ڈالا جو اُسے اوروں کے لیے لگائی تھی۔ اور یہ کہ اُسے

جنگ سے قید میں آئی ہوئی عورتوں کو حرم بنانا جائز قرار دیا۔ اور میں
 بخوبی قبول کرتا ہوں کہ اُس کے پیروؤں نے بنیبت اُسکی تعلیم کے اعلیٰ حصوں کی
 پیروی کی ان ناقص حصوں کی پیروی اور اطاعت کرنے میں بہت زیادہ
 مستعدی ظاہر کی ہے۔ مگر تاہم میں بھروسہ کے ساتھ کہتا ہوں کہ بمقابلہ
 بُت پرست مذہب کے بلکہ یہودیت کے بھی ٹھیک نے عورتوں
 کو انکی پہلی حالت سے بہت زیادہ ترقی دی اور اس طرح پرانے شکیہ
 مستحق ہوئے۔ [استنبتہ قولہ سلمہ]

مسٹر باسورٹ سمیت صاحب کی یہ رائے کیستہ حاشیہ
 لکھنے کے لائق ہے۔ صاحب موصوف اگرچہ ایک نہایت غیر متعصب
 و ناظرِ فدا شخص ہیں مگر بعض مسائل بھی کے سمجھنے میں انکو دھوکا ہوا ہے
 اور اسی وجہ سے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت
 یہ غلط رائے قائم کی ہیں۔ انہوں نے اپنے پہلے اعتراض میں جن آیت
 کے حکم کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے ”وَاللّٰی فِیْ تَخَافُوْنَ
 مَشْرُؤَهُنَّ فِیْطُوعُوْنَ وَآهْجُرُوْهُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاصْبِرُوْهُنَّ فَاِنَّ
 اَطَاعَتَکُمْ فَاِنَّ تَبَعُوْا عَلَیْھِمْ سَبِيْلًا ط [سورہ نسا] یعنی جن عورتوں کی
 کسرشی و تمرد کم خوف میں ڈال دے تو [اول] انکو سمجھاؤ اور [سپر بھی
 نہ مانے تو] انکو اُن کے بستروں میں اکیلا ڈال دو اور [پھر بھی سرتابی کریں]
 انکو مارو۔ پھر اگر تمہاری تابعدار ہو جائیں تو انپر اور کوئی راہ نہ ڈھونڈو۔
 یعنی کوئی اور حیلہ اُن کے ایذا دینے یا طلاق دینے کا نہ ڈھونڈو۔

اور اسکی تعمیر میں احادیث شریفہ میں وارد ہوا ہے کہ سخت چوٹ نہ مارنی چاہیئے اور مونہ پر تو بالکل ہی نہ مارنا چاہیئے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ سب تدبیریں طلاق و افتراق سی بری چیز کے روکنے اور وقوع میں نہ آنیکے لئے ہیں۔ اور مارنا اور وہ بھی خفیف سا صرف اُس حالت میں جائز ہے جبکہ پہلی دو تدبیروں سے کام نہ پئے۔ اور شخص سمجھ سکتا ہے کہ آیا طلاق دیکر گھر سے نکال دینا اور بال بچوں سے جدا کر دینا عورت کے حق میں سختی ہے؟ یا سمجھا بوجھ کر اور بشرط ضرورت خفیف سی سزا دیکر محبت و الفت و دلچسپی سخت تاکید ہے [معموف طور پر ٹھہر لیا سختی ہے؟

دوسرا اعتراض بھی کچھ نفی کے لائق نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ ایک امر کو اہل یورپ بُرا خیال کریں اور ایشیا کے رہنے والے اُسکو اچھا سمجھیں۔ چنانچہ پردہ کا حسن و قبح بھی اسی اختلاف خیال کا نتیجہ ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مدینہ منورہ کے بعض ناشائستہ اور بد ذات لوگ مسلمان عورتوں سے جبکہ وہ اپنے کاروبار کے لئے گھر سے باہر جاتی تھیں چھیڑ چھاڑ کیا کرتے تھے اور جب اُنکو کچھ کہا جاتا تھا تو یہ بدتر از گناہ نہ کر دیتے تھے کہ ہنسنے تو کوئی لونڈی سمجھی تھی۔ پس یہ آیت نازل ہوئی کہ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْجُوا أَنْ يُخْلِكَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ أَمْ نَرَاكُمْ لَا خَلْقَ لَكُمْ أَسْلِحًا وَلَا لَكُمُ الْمَوْتُ" (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْجُوا أَنْ يُخْلِكَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ أَمْ نَرَاكُمْ لَا خَلْقَ لَكُمْ أَسْلِحًا وَلَا لَكُمُ الْمَوْتُ)۔ جس کا مدعا یہ ہے کہ عورتیں ایک لمبی چادر اوڑھے بغیر گھر سے باہر نہ نکلا کریں تاکہ ہر کوئی پہچان سکے کہ وہ ذی عزت اور شریف گھرانے

کی ہیں اور کوئی انکو تکلیف نہ دیکے۔ البتہ جو پردہ اجکل ہندوستان کے
 مسلمانوں میں رائج ہے وہ بیشک اعتدال سے بڑھا ہوا ہے۔
 شریعت اسلام نے ایسے پردہ کا حکم ہرگز نہیں دیا بلکہ صرف منجانبی
 اور آزادی کو رد کا ہے جسکے نتیجے نتیجے فرنگستان کی عورتوں کے
 یسے سخت بدنامی کا باعث ہیں اور جسکی نکایت کین ٹیلر صاحب نے
 اپنے اس مضمون میں کی ہے جو انہوں نے دو لوہمپٹن کی
 چرچ کانگریس کے روبرو پڑھا تھا اور جسکا ذکر ہم اوپر لکھا ہے۔
 تیسرا اعتراض جو بظاہر بہت ثقیل معلوم ہوتا ہے وہ بھی کچھ سہلیت
 نہیں رکھتا۔ اور صاحب موصوف کی بے تعصبی حتی پسندی سے ہمکو
 اُمید ہے کہ اگر انکو اصل حقیقت معلوم ہو جائے تو وہ فوراً اپنے اس اعتراض
 کو واپس لے لینے میں تامل کریں گے۔ مخالفین اسلام کو مصحف میں سورہ
 نسا کو [جسکے شروع ہی میں مسلمانوں کو ایک وقت میں چارے زیادہ
 نکاح کرنے کی مانعت ہے] پہلے اور سورہ احزاب کو [جس میں
 کے ازدواج کے احکام ہیں] پیچھے دیکھکر یہ دھوکا ہوا ہے کہ اپنے
 اپنے یسے اس حد کو توڑ ڈالا جو اوروں کے یسے مقرر کی تھی لیکن
 اصل میں یوں نہیں ہے۔ نزول کے اعتبار سے سورہ احزاب
 سورہ نسا پر مقدم ہے۔ چنانچہ شیخ امین الاسلام ابو علی فضل اللہ
 الطبرسی علیہ الرحمہ نے یہ تحقیق کرتے ہوئے کہ کئی سورتیں کونسی ہیں
 اور مدنی کونسی۔ بڑی قوی دلیلوں سے ثابت کیا ہے کہ سورہ نسا مدنی

ہے۔ اور سورہ احزاب کے بعد [جو نوں سال ہجری میں اُتری تھی] نازل ہوئی ہے [دیکھو تفسیر مجمع البیان ذیل سورہ ہل اٹی] اور اتقان میں علامہ سیوطی نے اسکے ثبوت میں یہہ دلیلیں لکھی ہیں۔

(۱) قصیدہ تقریب المأمول فی ترتیب النزول تصنیف بُرہان البحر

(۲) وہ روایت جو ابن خریس نے فضائل القرآن میں حضرت

ابن عباس سے نقل کی ہے۔

(۳) وہ روایت جو تہقیق نے دلائل النبوة میں۔ عکرمہ کی سند پر

بیان کی ہے۔

پس جبکہ سورہ نساء اُتری ہی تھی اور اُسکی وہ آیت جس میں مسلمانوں کی ایک وقت میں تجارت سے زیادہ نجات کرنے کی ممانعت ہے نازل ہی نہیں ہوئی تھی تو یہ کہنا کہ ”آنحضرت نے اپنے لئے اُس حد کو توڑ ڈالا جو دوسروں کے لئے مقرر کی تھی صریح غلطی ہے۔

خَدِیجَہ عَلَیْہَا السَّلَام کی وفات کے بعد آنحضرت نے بعض

وجوہات طبعی رحم و مروت اور شاید خواہش اولاد سے بھی جس سے

کوئی نفس بشری خالی نہیں ہے اور جس کے لئے بڑے بڑے انبیاء بنی

اسرائیل خدا سے دُعائیں مانگتے رہے ہیں۔ آٹھویں سال ہجری تک

وقتاً فوقتاً چند عورتوں سے نجات کیے تھے جن میں سے بعض عمر کی اڑھڑ

اور صاحب اولاد کثیر اور بعض تقریباً صغیفہ یا بیوہ تھیں اور جسیں کنواری

صرف ایک ہی تھی اور ان کے سوا ایک حرم تھی جسکو مقوقس یا پادشاہ

اسکندریہ نے جو عیسائی تھا چھٹے سال ہجری میں آنحضرت کے
 شفق کے جواب کے ساتھ ہدیہ بھیجا تھا اور یہ سب نکاح و تصرف
 معروف طور پر موافق طریقہ انبیاء سلف عمل میں آئے تھے۔
 اور بجز ایک نکاح کے جسکی تشریح یہاں غیر ضروری ہے اور جو ایک آئندہ بڑی
 اصلاح معاشرت کے لیے وقوع میں آیا تھا رسم ملک کے بھی بوجھ
 نہ تھے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے یہ فرما کر انکو جائز رکھا ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا
 أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ
 رَمَعًا إِنَّمَا أَلَّفَ اللَّهُ عَلَيْكَ“ [سورہ احزاب] یعنی اسے نبی ہمنے حلال
 رکھیں تیرے لیے تیری وہ بیبیاں جنکے ہر تودیکھا ہے اور جسکا مالک
 ہوا ہے تیرا ہاتھ اُس مال میں سے جو خدا نے بطور تحفے کے تجھ کو دیا
 ۔ مگر آئندہ کے لیے ازواج سے یہ فرما کر تعصاً منع فرما دیا کہ ”لَا يَحِلُّ
 لَكَ الْبَسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَكُنَّ أُخْتًا
 حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ“ یعنی نہیں حلال تجھ کو عورتیں مطلقاً انکے
 یعنی ازواج موجودہ کے بعد [جو نو تھیں] اور نہ یہ حلال ہے کہ انکی
 بدلے اور بیبیاں کرے اگرچہ انکا حسن تجھ کو تعجب ہی میں ڈال دے۔ اور
 چونکہ لفظ ”نسَاء“ ایسا عام تھا کہ جس سے حکم امتناعی اُس صدم محترم سے
 بھی متعلق ہوتا تھا جسکا اوپر ذکر ہوا ”إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ“ فرما کر اسکو مستثنیٰ

✽ مخالفین مذہب سے جو چیز مسلمانوں کو بغیر رائی بھڑائی کے حاصل ہوا سکونے

کہتے ہیں جیسے حقوش کے ہدایا وغیرہ۔ مؤلف عفی عنہ

یعنی جسکا تیرا داں ہاتھ مالک ہو چکا ہے [نئے کے ذریعہ سے] وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔

اب شاید کوئی معترض یہہ اعتراض کرے کہ سورہ نسا کی آیت کے نزول کے بعد جطرح وہ عورتیں جو تیار کے سوا مسلمانوں کے نکاح میں تھیں علیحدہ کرادی گئی تھیں آپکو بھی واجب تھا کہ تیار کے سوا اور انکو علیحدہ کر دے مگر ہم بیان کر چکے ہیں کہ اور مسلمانوں کی طرح آنحضرت کو طلاق کی اجازت نہ تھی اور نہ بحالت طلاق کوئی مسلمان اُن ازواجِ مطہرات سے نکاح کر سکتا تھا اور نہ طبعاً بلحاظ ادب و احترام اپنے رسول کے [جیسا کہ تمام اہل مذاہب کا عام قاعدہ ہے] اُن سے نکاح کر سکتا تھا۔ پس ایسی حالت میں اُن میں سے کسی کو علیحدہ کر کے فقر و فاقہ کی مصیبت میں ڈال دینا سراسر ظلم و خلافِ رحم و انسانیّت ہوتا جو کسی طرح آنحضرت کی سیرتِ کریم کے لائق نہ تھا۔ پس کیا بلحاظ اس حکم کے جو خاصۃً آپ کے حق میں نازل ہوا تھا اور کیا بلحاظ اس وجہ کے جو ہم نے بیان کی آپ ازواجِ موجودہ کی تعداد کو کم نہیں فرما سکتے تھے۔ پس حقیقت میں دیکھو تو آنحضرت کے احکام ازواج اور مسلمانوں کے احکام ازواج کی بہ نسبت زیادہ تنگی اور قید نفس کے تھے اور کسی جھوٹے مدعی رسالت سے امید نہیں کیجا سکتی اور نہ اسکا ہمال ہو سکتا ہے کہ اپنے حق میں ایسے احکام صادر کرے جو اُسکے معتقدوں

✽ حضرت غیاث اور عزیز نبیوں نے بھی نبی ہر اہل سے وہ اجنبی عورتیں علیحدہ کرادی تھیں

جن سے اُنہوں نے نکاح کر لئے تھے [دیکھو صحیفہ غزالی باب ۱۰ درس ۱۱-۱۲-۱۹] مؤلف

کی نسبت اُسکے لئے زیادہ موجب دقت و ممانعت اور تنگی اور قید نفس کے ہوں۔ بلکہ خواہش میں میلان قلبی کے بھی برخلاف ہوں۔

چوتھے الزام کو اگر الزام کہا جائے تو اُس سے نہ حضرت موسیٰ ہی بچ سکتے ہیں نہ حضرت عیسیٰ ہی اور نہ انکا وہ شہور و معروف سرگرم حواری [پولوس] جسکو عیسائی نہایت پاک و مقدس اور مؤید بروح القدس سمجھتے ہیں۔ چنانچہ خود مسٹر باسور تھ سمیتہ صاحب کا قول ہم اوپر بیان کر آئے ہیں [دیکھو صفحہ ۲۲۸-۲۲۹] کہ ”موسیٰ نے عادات و رسوم ملکی مثل × × × اور غلامی کو جیسا پایا ویسا ہی رکھا“

اور ”مسیح نے اُسوقت خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنت روم قدیم کی سخت برائیوں مثل × × × اور غلامی کو جو اُسکی روح کو صدمہ پہنچاتی ہوگی بُرا بھلا کہہا“ اور ”صرف اس پر قناعت کی کہ اپنے پیروؤں کے

دلوں میں نیک اصولوں کا بیج بودے کہ جب وقت آے تو وہ بیج رسوم و دستورات خود بخود مٹ جائیں“ مگر ہم فخر سے کہتے ہیں کہ گو حضرت مسیح نے غلامی کو بُرا بھلا کہہا ہو اور باوجود ضرورت خاموشی اختیار فرما کر اپنی روح مبارک کو صدمہ پہنچایا ہو مگر ہمارے پیارے جتہ للعالمین نے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ اپنی رسالت کے شروع ہی میں بغیر اسکے کہ صنادید قریش کی رضامندی و نارضا مندی کا کچھ خیال کریں بڑی تند و تیز غلاموں کی آزادی کا وعظ فرمایا اور آخر کار انکو غلامی کی بدترین و ذلیل ترین حالت سے نکال کر اخوت و ہمہری کے اعلیٰ ترین درجہ پر پہنچایا۔ اور اس طرح

پر ثابت کر دیا کہ اسکا وجود باوجود نہ صرف آزاد مردوں اور آزاد عورتوں ہی کے
 لیے موجب رفعت و رحمت تھا بلکہ اُنسے کہیں بڑھکر بیچارے۔ بے بس غلاموں
 اور یکس لڑکیوں کے حق میں باعث آرام و رحمت ہوا۔ اور اُنسے نہ
 صرف موجودہ غلاموں کے آرام و آسائش اور حتی الامکان انکو آزادی کے
 خلعت کے پہنانے پر اتنا کافی بلکہ یہ دو لفظ فرما کر کہ "مَا مَنَّا بَعْدُ وَرَمْنَا
 فِدَاءً" ایک ایسے نیک اصول کا بیج بودیا کہ جب وقت آئے تو
 یہ بیرحمانہ و خلاف انسانیت رسم خود بخود مٹ جائے۔ چنانچہ خدا کا
 شکر ہے کہ وہ وقت آن پہنچا کہ کچھ کچھ مسلمانوں کی یہ راسے ہو چکی ہے
 کہ اُن کے خدا اور رسول کا حکم طرہی کے قیدیوں کے باب میں صرف یہ
 ہے کہ اُن پر احسان رکھ کر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ وہ آیت
 جس میں یہ پاک الفاظ ہیں یہ ہے "فَاِذَا الْقِيَمَةُ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا قَصَبٌ
 اِلَیْ رِّقَابٍ حَتّٰی اِذَا اُنْخَنِمُوْهُمْ فُشِدْ وَ الْوَتَاۗقُ فَاِلَآ مَا مَنَّا بَعْدُ وَاِلَآ فِدَآءٌ"
 [سورہ محمد آیہ ۴] یعنی اُس مجسم رحمت نے اپنی رحم و رافت سے بھری
 ہوئی زبان سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ یہ حکم دیتا ہے کہ "پھر جب تم کافروں
 لڑو تو انکی گردنیں کاٹو یہاں تک کہ جب انکو چور چور کر چکو تو مضبوط باندھ لو
 پھر احسان رکھ کر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دو" اور یہ سب کچھ اُنسے ایک
 ایسے زمانہ میں کیا کہ آزاد کرنا تو کیا کوئی یہ بھی نہیں جانتا تھا کہ بیچارے غلام
 بھی ہم جیسے ہی خدا کے بند سے ہیں اُنپر سختی اور ظلم کرنا نہیں چاہیئے۔
 پس اسلام کے سوا کونسا مذہب ہے کہ جس میں غلاموں کے بیکس و

بے بس گردہ کے حق میں ایسے جم ورافت سے بھرے ہوئے انگام
 موجود ہوں۔ یہ سچ ہے کہ حضرت میسٹرم نے اپنے متقدموں کو یہ پہچان
 کی جیسے کہ آنحضرت نے بھی فرمائی کہ انکو اوزوں کے ساتھ اسطرح پیش آنا
 چاہیے جیسا کہ اوزوں کا اپنے ساتھ پیش آنا چاہتے ہیں۔ مگر اس سے یہ
 نتیجہ نکالنا کہ جناب موصوف نے یہ فرما کر حقیقت غلامی کو موقوف کر دیا
 صحیح نہیں سمجھا جاسکتا۔ چنانچہ مسٹر گاڈ فری ہیگلنس لکھتے ہیں کہ ”یہ
 بات ظاہر میں تو بہت اچھی معلوم ہوتی ہے۔ مگر فکسٹن کے عمل میں ایسا نہیں
 ہے“ اور خود مسٹر باسور تھ ممتہ صاحب کا قول ہم اوپر نقل کر آئے
 ہیں کہ ”شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی
 ایک روز کے لئے بھی کس طرح اکٹھی ہیں۔ لیکن یہ کو تو حقائق سے بحث ہے
 اور یہ امر محقق ہے کہ غلامی بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے
 بلکہ اُس نے عیسائیت کی رو سے جائز ہو نیکاد دعویٰ اس انیسویں صدی تک
 بھی کیا ہے“ اور یہ کہ ”انجیل میں بیشک کوئی صریح ممانعت غلامی
 کی نہیں ہے۔ بلکہ برخلاف اُسے اُس میں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے
 تسلیم کیا گیا ہے۔ اور پولوس نے مالکوں کے ساتھ نوکروں کے فرائض
 کو (جنکو اُس نے غلاموں کے تحت نام سے مخاطب کیا ہے) ایسی ہی سزا
 سے بیان کیا ہے جیسے کہ مالکوں کے فرائض کو اُن کے ساتھ“ پس اسلام
 کی فضیلت اور مذاہب پر اس معاملہ میں بھی ویسی ہی ثابت ہے جیسے کہ
 اور معاملات میں ثابت ہے اور نہایت فخر اور خوشی کا مقام ہے کہ

بعض نصف اور غیر متعصب عیسائیوں نے بھی اسکا اعتراف کیا ہے
چنانچہ ہی صاحب جنکا ذکر خیر ابھی ہوا اپنی کتاب ”محمد اینڈ محمدان
از“ میں لکھتے ہیں کہ ”اب ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ غلامی کی نسبت
اسلام نے کیا کیا۔ چنانچہ ہمیں کلام نہیں ہو سکتا کہ اُسکے باب میں بھی ترقی
کی جانب قدم بڑھایا گیا۔ بلکہ عورتوں کے باب میں جو قانون بنایا گیا اُسکی
بد نسبت غلامی کے معاملہ میں زیادہ ترقی کی گئی۔ بیشک محمد نے غلامی
کو بالکل مٹا نہیں دیا کیونکہ ملک کی موجودہ حالت کے لحاظ سے ایسا کرنا
نہ تو مناسب تھا اور نہ ممکن ہی تھا۔ لیکن انہوں نے لوگوں کو غلاموں کے
آزاد کرنے کی رغبت دلائی اور یہ اصول قرار دیا کہ جو قیدی مسلمان ہوگا
وہ آزاد سمجھا جائے۔ اور اس سے بھی زیادہ تراجم بات یہ کہ انہوں
نے حکم دیا کہ کوئی آزاد شدہ غلام اس سبب سے کہ اُسے محنت و مشقت سے
ایک دینداری اور عت کی زندگی بسر کی ہے ذلیل نہ سمجھا جائے اور اُنکی
نسبت جو حالت غلامی میں ہوں یہ حکم دیا کہ اُن کے ساتھ مہربانی اور کثرت
سے برتاؤ کیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے امیر الوداعی خطبہ میں جو اپنی
وفات سے ایک سال پہلے بمقام منابرِ اعلیٰ کہا کہ ”اے مسلمانو!
تم غلاموں کو ویسا ہی کھانا کھاؤ جیسا کہ تم خود کھا۔ تمہو اور ویسا ہی کپڑا
پہناؤ جیسا کہ خود پہنتے ہو۔ کیونکہ وہ بھی خدا کے بند۔ میں انکو سزا
نہیں چاہیئے۔ پس ایک غلام جو حق و نون اور ایسے اعلیٰ درجہ کے حکم
ذہبی کی حفاظت میں ہو وہ اُن منوں کے لحاظ سے جو لفظ غلام کے

اس زمانہ میں سمجھے جاتے ہیں غلام نہیں کہا جاسکتا۔ جیسا کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں۔ یہ امر قابلِ لحاظ ہے کہ وہ لفظ جس کا ترجمہ غلام ہے قرآن میں کہیں نہیں آیا۔ جو جملہ قرآن میں استعمال کیا گیا ہے وہ یہ ہے ”وہ جو تمہارے دائیں ہاتھ کے قبضہ میں ہیں“ جس کے معنی صرف

یہ ہیں کہ جو ایک واجب طور کی لڑائی میں قید ہو کر آئے ہوں اور اس طرح پر اپنی آزادی سے محروم ہو گئے ہوں۔ ایسے قیدی اگر مسلمان ہو جاتے تھے تو ان کی نسبت یہ حکم تھا کہ آزاد کر دیئے جائیں۔ لیکن اگر اپنے مذہب پر قائم رہتے تھے تو ان کا حکم اپنے معتقدوں کے لئے یہ تھا کہ پھر بھی تم انہیں اپنا بھائی سمجھو۔ انہوں نے فرمایا کہ ”جو مالک اپنے غلام سے مہربانی کرے وہ مقبول خدا ہوگا۔ اور جو اپنے اختیار کو برے طور پر استعمال میں لائے یعنی غلام کو تاسے وہ داخل بہشت نہوگا۔

ایک مسلمان نے اُن سے سوال کیا کہ جو میرا غلام مجھے ناراض کرے اُسے کتنی بار مجھے معاف کر دینا چاہیے نبیؐ نے جواب دیا ”ایک روز میں ستر دفعہ“ محمدؐ نے ایک نیم شایتہ ریاست کے سردار کی طرح قیدی عورتوں کو حرم بنانا جائز رکھا لیکن وہ عورت جس کے اسطرح پر اولاد ہو جائے اُس کی نسبت یہ حکم دیا کہ وہ اولاد سے جدا کی جائے۔ اور نہ وہ پھر بیچی جائے۔ بلکہ مالک کے مرجانے کی حالت میں آزاد سمجھا۔ یہ جیسا کہ قوانین جیسے کہ امید کی جاسکتی ہے قوانین شریعت موسوی کے موافق ہیں۔ لیکن بہت سی باتوں کے لحاظ سے اُن سے بہتر ہیں بلکہ

ایسے ہیں کہ کسی یورپین یا امریکن بروہ فروش سلطنت نے اپنے مجموعہ
قوانین میں اسوقت تک درج نہیں کیے تھے۔ جبکہ عیسائیت کی
سوج نے [انسانیت و شائستگی کی موج لکھتے تو معقول ہوتا] غلامی بالکل
نہایت و نابود کر دیا۔ مثلاً ایک یہودی قوم کا آدمی جب غلام ہو جاتا
تھا اسکی نسبت [شرعیت موسوی کا] یہ حکم تھا کہ ”جب وہ اپنی غلامی
کا زمانہ پورا کرے تو آزاد سمجھا جائے“ لیکن وہ عورت جس سے
اُسکے مالک نے اسکی شادی کر دی ہو مع بال بچوں کے اُس سے جدا
کر لیا جائے اور غلامی میں رہیں۔ جو مسلمان مالک اپنے غلام پر بیوج
خفا ہو اُس پر واجب ہے کہ اُسکو فوراً آزاد کر دے۔ مگر بخلاف اسکے
اگر کوئی یہودی اپنے غلام کو یہاں تک ستائے کہ اُسکو جان سے مار ڈالے
تو اُسکے لئے صرف ایک سزا کا حکم تھا۔ لیکن اگر وہ اُس سزا کی حالت میں
ایک یا دو دن تک زندہ رہے تو بالکل چھوڑ دیا جائے جیسا کہ
انجیل کے انگریزی ترجمہ میں خوفناک سخت الفاظ میں اسی مطلب کو یوں
ادا کیا گیا ہے کہ ”غلام اپنے مالک کا رویہ ہے“ یعنی جی طرح
چاہے اُسے استعمال کرے۔ امریکہ کی ان سلطنتوں میں جن میں غلامی
جائز تھی غلام کو کوئی حق قانونی حاصل نہ تھا۔ اگر کوئی مالک اپنی لونڈیوں
سے نیک برتاؤ کرتا تھا تو یہ صرف اُسکی انسانیت سمجھی جاتی تھی نہ کہ
اسلام کی طرح کہ اُسکے [یعنی مالک کے] نہایت عروج کی حالت میں
بھی عدالت کو اجازت تھی کہ اُسکو غلام پر مہربانی کر نیسکے۔ یعنی مجبور کر سکے

تمام انسانوں کا خدا کی نظر میں برابر ہونا ایک ایسا اصول تھا جس پر چھٹکے نے ایک مقام پر زور دیا ہے اور اس طرح پر چونکہ یہ اصول غلامی کی نسبت ذات وغیرہ کے خیال کو بالکل مٹا دیتا تھا اس لئے غلامی کی ذلت کو بھی رفع کر دیا۔ چھٹکے کے نزدیک محنت کرنا ذلت کا موجب تھا۔ اور ملک عرب

کی سہ غلامی و جسیں چھٹکے کی مہربانی سے والدین اور بچوں اور عزیزوں کا ایک دوسرے سے جدا کیا جانا بالکل موقوف تھا اگرچہ اصولاً ہمیشہ برا کہنے کے لائق ہے لیکن اسکی وجہ سے غلامی ایک زیادہ تر تحکم اور زیادہ تر متعلقات پر ہو گیا جو گھر میں دوسرے لوگوں سے خدمت لینے کے اس

طریقہ سے جو اذیتوں میں جاری تھا کچھ زیادہ برا نہیں کہا جاسکتا "لہذا قلد اس لائق مستف نے جن احکام اسلام کا ذکر کیا ہے ان میں یہ دو باتیں اور شامل کرنی واجب تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ "غلاموں سے ایسی تکلیف کے کام نہ لیئے جائیں جو انکو تھکادیں اور اگر ایسی تکلیف کا کام انکو دیا جائے جو انکو تھکا دے تو انہیں خود انکی مدد کرو" (ایک صحیح بخاری باب قول النبی العبد اخوانکم)

اور یہ کہ "ہرگز کوئی یہ نہ کہے کہ "میرا غلام اور میری لوڈی" تم سب خدا کے غلام اور تمہاری سب عورتیں خدا کی لوڈیاں ہیں گریوں ہے کہ "میرا بچہ اور میری بچی اور میرا لڑکا اور میری لڑکی" ۱۶ دیکھو صحیح مسلم کتاب الاغلاظ من الادب [تاکہ ہر کسی کو معلوم ہو جاتا کہ بانی اسلام علیہ السلام نے غلاموں کی تکلیف کے کم یہ موقوف کر دینے ہی پر بس نہیں کیا۔

بلکہ انکی نسبت لوڈی غلام کے لفظ کے استعمال کی بھی جس سے انکی حقارت نکلتی تھی بتا کیہ مانعت اور نہایت شایستہ و مہذب اور شفقت آمیز الفاظ مخاطب کرنیکی ہدایت فرمائی۔

بہر حال ان مواعظ و احکام کا جو اثر لوگوں کے دلوں پر ہوا وہ معائنہ فرمت کی بے انتہا خوبی اور عام اخلاق کی زائد از حد ترقی ثابت کرنیکو کافی ہے چنانچہ یہ کیا کچھ حکم حیرت انگیز امر ہے؟ کہ پیغمبر کی نو نظر [فاطمۃ الزہرا] اپنی لوڈی کے ساتھ بیٹھ کر چکی پیسنے میں کبھی اپنے ہاتھ سے ہتی کو نیچے سے تھامتی تھی اور کبھی لوڈی تاکہ لوڈی کو بی بی سے زیادہ تکلیف نہو۔

اور اسلام کا وہ مشہور و معروف خلیفہ [عمر فاروق] جو مسلمانوں میں سے پہلے اپنی لوڈی کو اس گناہ پر مارتے مارتے تھک جاتا تھا کہ وہ بٹوں کی غلامی چھوڑ کر سچے دل سے اپنے اور اس کے صلی مالک [خدا] کی غلام بن گئی تھی اپنے عین غروج کے زمانہ میں اپنی باری میں اونٹ کی مہار پکڑ کر جب اسکا غلام سوار ہوتا تھا یا پیادہ چلتے کو فخر سمجھتا تھا۔ اور ایسی ہی اور بہت مثالیں ہیں جن سے خود بخود یہ یقین ہوتا ہے کہ یہ انسان کا نہیں بلکہ سیکا کام تھا جو کیا آزاد کیا غلام سب کا مالک اور ان کے دلوں پر پھیر دینے پر قادر ہے۔ اب ہم اس بحث کو اسی شہادت پر ختم کرتے ہیں اور خیرات و برکات کا بیان شروع کرتے ہیں جو جناب مقدس مصلیٰ کی بدولت دنیا کے شامل حال ہوئیں۔

اپنے سچبسنوں اور بی بی نوع سے ہمدردی اور انکی حاجتوں میں

انہی مددگار جوا یک نہایت اعلیٰ صفت انسانی یا یوں کہو کہ انسانی فطرت کا مقتضا ہے اگرچہ اکثر حکماء و انبیاء سلف خصوصاً مسیح علیہ السلام نے اُسکی غیبت دلایں اور تاکید کی ہے اور اُسکے کچھ کچھ طریقے بھی بتائے ہیں۔ مگر صاحبِ قرآن علیہ آلہ صلوٰۃ الرحمن کے ایسے جوابات خصوصیت کی ہے وہ یہ ہے کہ اُسنے اُسکی نہایت درجہ کی ترغیب و تحریص کے ساتھ اسکا طریق عمل بھی ایسا عمدہ بتایا ہے جو بالکل ترتیبِ بری و نظامِ طبعی کے مطابق ہے۔ چنانچہ فرمایا ”اَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ“ [سورہ نساء] یعنی عبادت کرو اللہ کی اور نہ شریک کرو اُسکے ساتھ کسی چیز کو بھی۔ اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آؤ۔ اور رشتہ داروں اور یتیموں اور نادار و محتاجوں اور رشتہ دار ہمسایوں اور بیگانے ہمسایوں اور یتیمینوں اور [درآمدہ] مسافروں اور ان کے ساتھ جنکے تمہارے دائیں ہاتھ مالک ہو سہ ہیں [یعنی لوڈ ہی غلام]۔ بیشک خدا دوست نہیں رکھتا مغرور اترانے والوں کو [یعنی جو لوگ کسی خدا کو کچھ دیکر اتراتے ہیں خدا انکو پسند نہیں کرتا]۔

غور کرو! کہ اگر کوئی شخص ماں باپ۔ بھائی بہن۔ بیٹا بیٹی اور ایسے ہی اوروں پرست داروں کو چھوڑ کر دور کے رشتہ داروں یا دوستوں یا عام لوگوں سے ہمدردی اور انہی حاجتوں میں اُنکی مدد کرے تو نہایت قابلِ ملامت

خیال کیا جائیگا کیونکہ اُس نے فطرت کے ایک محکم قاعدے کو توڑا اور اسکی برخلافی کا مرتکب ہوا۔ لیکن اگر اُنکے علاوہ دور کے شہد و اردوں اور رسولوں اور عام لوگوں سے بھی ہمدردی کا برتاؤ کرے تو نہایت قابل تعریف سمجھا جائیگا۔ اس وجہ سے کہ قدرت کے منشا کو اُس نے بدرجہ اتم پورا کیا اور اُسکی نہایت کامل طور پر تعمیل کی۔ پس نہایت سچی اور قابل توصیف ہمدردی وہی ہے جو ترتیب فطری و نظام طبعی کی کامل رعایت کے ساتھ عمل میں آئے۔ چنانچہ یہی بات قرآن مجید کی اس آیہ کریمہ میں حکو بتائی گئی ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس نے انسان میں یہ اعلیٰ صفت (ہمدردی) پیدا کی ہے اُسی نے یہ ترتیب بھی بتائی ہے۔ کیونکہ اُسکے فعل اور فعل میں تطابق کا ہونا ضروری ہے اور وہ کبھی مختلف نہیں ہو سکتے۔

قرآن مجید کو جب ہم کھولتے ہیں تو شروع ہی میں یہ آیتیں پائیں ” اَلَمْ تَرَ ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ هٗ فِيْهِ هٗ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُوْنَ اُولٰٓئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ ؕ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ” طبعی اس کتاب کے کلام خدا ہونے میں شک نہیں ہے۔ سیدھی راہ بتانے والی ہے اُن پر سیرگاروں کو جو ایمان لاتے ہیں انکھ سے اوچھل [اللہ] پر اور ٹھیک طور سے ادا کرتے ہیں نماز۔ اور جو کچھ مال حلال سے اُنکو دیا ہے اُس میں سے دیتے ہیں [مستحقوں کو] اور وہ

لوگ جو ایمان لاتے ہیں اُس چیز پر جو تجھ [اے ہمارے رسول] اناری گئی ہے اور اُس پر بھی جو تجھے پہلے انار گیا ہے [اور نبیوں پر] اور آخرت پر بھی وہ یقین رکھتے ہیں یہی لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی راہ پر ہیں اور یہی مُراد کو پہنچنے والے ہیں " اور اسی مطلب کو ایک دوسری جگہ یوں بیان فرمایا " لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا دُجُوهَكُمْ قُلْ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَامْلَأَتْهُ الْكُتُبَ وَالنَّبَاتِينَ ۚ وَالَّذِي الْمَالُ عَلَىٰ حَبِيبِهِ ذُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنُ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ ۚ وَالْمُؤَفَّقُونَ بَعْدَ هَمِّهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۚ وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَايَعَاتِ وَالْقُرْآنِ ۚ وَحِينَ الْبَايَعَاتِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ [سورہ بقرہ راجع سيقول] یعنی - کچھ بھی نیکی نہیں کہ اپنے مونہ پر بُر اور کچھ کی طرف پھیر لو ویکن نیکی یہ ہے جو کوئی ایمان لائے خدا پر اور پچھلے دن پر اور فرشتوں پر اور قرآن پر اور نبیوں پر اور دیوے مال باوجود اسکی چاہت کے رشتہ داروں اور یتیم بچوں اور دار محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو اور گردنیں چھڑانے یعنی غلاموں کے آزاد کرنے اور کرانے [میں اور دوستی سے پڑھ نماز اور دیوے زکات اور پورا کرے اپنے اقرار کو جبکہ اقرار کر چکے اور ثابت قدم رہے سختی اور تکلیف میں اور لطافتی کے وقت [جو دشمنان دین کے دفع شر کے لئے ہو] یہی لوگ ہیں جو سچے دل سے ایمان

لائے ہیں اور یہی ہیں صاحب تقویٰ و پرہیز گاری، مدعا یہ کہ نماز
 میں مشرق یا مغرب کی طرف مومنہ کر لینا اور خدا اور قیامت اور فرشتوں
 اور قرآن اور نبیوں کو مان لینا اور نماز پڑھنی اور زکات دینی اور عہد کو پورا
 اور سختی اور تکلیف کو برداشت کرنا قرآن کریم کی نظر میں ایمن دار اور صاحب
 تقویٰ ہونیکے لئے کافی نہیں ہے۔ بلکہ اہل حلال خصوصاً اُس مال میں
 جو زیادہ محبوب اور مرغوب ہو بلا قید ملت و مذہب اپنے بھنسنوں اور
 بنی نوع کی رفاه و فلاح کے لئے خرچ کرنا ضروری ہے کہ اسکے بغیر نہ
 انسان پورا ایماندار اور متقی ہی ہو سکتا ہے اور نہ خدا کی مہربانی ہی حاصل کر سکتا
 ہے جیسا کہ اُس نے خود فرمایا ”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ“
 [سورہ آل عمران] یعنی ہرگز خدا کی مہربانی حاصل نہ کر سکو گے جب تک کہ
 اُس مال میں سے خرچ نہ کرو گے کہ جس سے محبت رکھتے ہو، چنانچہ
 ان مواظبات و احکام کی ایسی تاثیر ہو گئی کہ دلوں پر ہوئی کہ اکثر صحابہ کرام باوجود
 اس ایمان و ایقان اور عبادت و ریاضت اور زہد و تقویٰ کے جس میں
 اپنی نظیر آپ ہی تھے اتفاق فی سبیل اللہ کو سب اعمال خیر پر مقدم سمجھتے
 اور اپنے محبوب ترین و مرغوب ترین مال کو بُرے شوق و رغبت سے
 راہِ خدا میں خرچ کرتے رہتے تھے۔ چنانچہ منقول ہے کہ جناب علیؑ
 کو کھنڈنے علیہ النجۃ و النہی نے جو ایک انصہ ایک کپڑا خریدا اور وہ آپ کو اچھا
 معلوم ہوا تو آپ نے فوراً ایک مستحی کو دیدیا۔ اور یہ آئہ کریمہ پڑھی۔ اور
 اَبُو حَلْفَہُ نے جو انصاریں سے ایک صحابی میں اپنا ایک باغ جو نکویت

عزیز تھا فوراً اپنے قریب شتر و اوروں پر تقسیم کر دیا۔ اور زید بن حارثہ نے اپنا گھوڑا جو انکو بہت پسند تھا ایک شخص کو بخش دیا۔ اور ابو ذر نے جو از ہد صحابہ مشہور ہیں کچھ مسافر جو ان کے ہاں انگر ٹھہرے اور ان میں سے ایک شخص ان کے کہنے کے برخلاف ان کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ جو عمدہ تھا اسکو اس خیال سے چھوڑ آیا کہ کیدن ان کے کام آئیگا اور اس کے بدلے ایک پتلی ذیلی اونٹنی ذبح کرنے کو لے آیا تو وہ ناخوش ہو کر کہا کہ تو نے مجھے خیانت کی اور مجھکو اس اونٹ کی کچھ حاجت نہیں۔ مجھکو تو اسکی حاجت اس دن ہوگی جب میں قبر میں کھانا کھا جاؤں اور کہا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ مال میں تین شریک ہیں۔ ایک تقدیر جو تجھے پوچھنے کی محتاج نہیں۔ دوسرا وارث جو اسکا منتظر ہے کہ تو مرے اور وہ اسپر قابض ہو جائے۔ تیسرا تو خود۔ پس نہیں چاہیے کہ تو تینوں میں کمزور ثابت ہو اور اپنے فائدے کے لئے اسکو خرچ نہ کرے اور پھر یہی آیا شریفیہ پڑھی اور کہا کہ یہ اونٹ مجھکو اپنے تمام مال سے پیارا ہے۔ پس میں چاہتا ہوں کہ اسکو اپنے لئے آگے بھیجوں۔

آیات ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ سعد جو وہاں شہادۃ و اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب و تحریص پر متاثر ہوئے۔ اور کس طرح پر بلا حیا و خویش و بیگانہ اور ملت و مذہب کے عامۃ علیاتی سے نیکی اور احسان کرنے کی ہدایت کرتی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

(۱) قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا | (۱) یعنی کہہ دے [اے بارے رسول]

يَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَّا بَيْعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ۝
(سورہ ابراہیم)

(۲) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنٰكُمْ قَبْلَ اَنْ يَّآتِيَ يَوْمٌ
لَّا بَيْعُ فِيْهِ وَلَا خِلَالٌ وَلَا
نَفَاعَةٌ ۚ وَالْكَافِرُوْنَ هُمْ
الظٰلِمُوْنَ ۝ (سورہ بقرہ)

(۳) اَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَا
تُلْقُوا اَبَادِيْكُمْ اِلَى الْمَهْلَكَةِ
وَاحْسِنُوْا ۚ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْحٰسِنِيْنَ

(۴) مَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِكُمْ
وَمَا تُنْفِقُوْنَ اِلَّا اَبْقَاءُ وَجْهِ اللّٰهِ
وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ يُّوْتِ الْيَكْمُ
وَاَنْتُمْ لَا تَظْلُمُوْنَ ۝ (ایضاً)

(۵) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَنْفِقُوا
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا اَخْرَجْنَا

میرے اُن بندوں کو جو ایمان لائے ہیں کہ پڑھتے
ہیں نماز اور خرچ کرتے ہیں اُس مالِ حلال میں
جو ہم نے انکو دیا ہے پوشیدہ اور ظاہر قبل اسکے کہ
آئے وہ دن کہ حسین چچناکھو چنا ہے [جو نیک
اعمال خریدے جاسکیں] اور دوستی [جو کما [سکے]

(۲) اے لوگو جو ایمان لائے ہو خیرات دیتے رہو
اُس مال میں سے جو ہم نے انکو دیا ہے قبل اسکے کہ
آجائے وہ دن حسین چچناکھو چنا ہے اور نہ دوستی
اور نہ سفارش اور جو ناشکرے ہیں وہی برکرنے
والے ہیں [اپنے حق میں]

(۳) اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور نہ ڈالو اپنے کو ہلاکت
میں اور [اپنے ہمعسنوں سے] نیکی کرو بیشک اللہ دوست
رکھتا ہے نیکی کرنے والوں کو۔

(۴) جو کچھ تم خرچ کرتے ہو مال میں سے تو وہ تمہارا
ہی بیٹے ہے اور تم خرچ نہ کرو گے گمراہی کی ضامند
مائل کرنے کو اور جو تم خرچ کرو گے مال میں سے پورا
پہنچا دیا جائیگا تمہارے پاس اور تمہارا حق کچھ نہ لیا جائیگا

(۵) اے لوگو جو ایمان لائے ہو خرچ کرتے رہو
[راہِ خدا میں] اپنی کمائی میں سے اچھی چیزیں اور

اُنہیں سے بھی جو ہمیں تمہارے لیے زمین میں سے نکال رہے اور بُری چیز کے [راہِ خدا میں] دینے کا قصد کر دیکر وہ تم بھی تو اُسکو نہیں بے نیازی کے کُسمین چشم پوشی کرو۔ اور جان لو کہ بیشک خدا [تمہاری خیرات سے] غنی ہے تو لف کیا گیا۔

(۶) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال خدا کی رضا مندی حاصل کر لیں اور اپنے اوکو بے نیازی کے ساتھ ایک باغ کی سی ہے جو اونچی زمین پر ہے جس پر چاروں طرف کا سینہ چھوہا ہے وہ اپنے درختوں پر پھل اور گرزور کا میہ نہ پڑا سو تو دیکھو اس کا نام ہے بے نیازی تم عمل کرتے ہو خدا اسکا دیکھنے والا ہے۔

(۷) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال رات دن بے نیازی اور ظاہر تو ان کے لیے انکا بدلہ لاسنا نہ کہ پروہ کا۔ کے پاس اور انکو کچھ خوف ہی ہے روزِ محکمین ہی ہونگے۔

(۸) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال خدا کی راہ میں ایک دانہ کی سی ہے جسے مالتا نہیں نکالی ہوں جنہیں سے ہر ایک میں سو سو دانے ہوں اور خدا اس سے بھی زیادہ کرو تیا ہے جس کے لیے چاہتا ہے

لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا يَكْمُمُوا الْحَبِثَ مِنْهُ يَنْفَقُونَ وَلَهُمْ بِأَخْذِ يَدِهِ إِلَّا أَنْ تُغْضُوا فِئَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (ایضاً)

(۶) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَشْيِيعَ أَنْفُسِهِمْ مَثَلُ جَنَّةٍ بِأَنْبُوعٍ أَصْلَافًا وَأَبْلٍ فَالْتَمِسْ كُلَّهَا مُنْفِقِينَ فَإِنْ لَمْ تَعْصُوا بِأَمْرٍ فَطَنَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةً (۷) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِيلِ وَالْإِهَارِ سِرًّا عَلَانِيَةً لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (ایضاً)

(۸) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ جَنَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَابِغٍ فِي كُلِّ سَبْغَةٍ فَاثْمَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُعْظِمُ لِمَنْ يَشَاءُ

وَاللّٰهُ وَاَسْعَ عَلِيْمٌ اَيْضًا
اور اللہ وسیع قدرت والا ہے۔ جاننے والا (خیرات کرنے والوں کی
نیتوں کا)

اور چونکہ سیکو کچھ دیکر احسان جتنا یا کوئی ایسی بات کہنی جو اُس کے رنج کا
باعث ہو حسن اخلاق اور صلی نیکی کے برخلاف ہے اسیلے فرمایا۔
”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي
يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ
كَشَلِّ صُمُورٍ عَلَيْهِمْ تُرَابٌ فَاَصَابَهُ وَأَبْلٌ فَفَرَكَهُ صُلْدًا لَا
يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ فَمَا لَسِبُوا ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
[سورہ بقرہ] یعنی اے لوگو جو ایمان لائے ہو نہ ملیا بیتم کرو اپنی
خیراتوں کو احسان جتانے اور دل دکھانے سے اُس شخص کی طرح
جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھاوے کو اور اُس شخص کی
مانند جو [ایمان نہیں رکھتا خدا اور آخر دن پر کیونکہ اسکی] یعنی سطح پر خیرات کرنیکی
مثال تو ایک صاف چٹان کی سی ہے جسپر کچھ ٹٹی ہو پھر پڑا ہو اُسپر زور کا مینہ اور
چھوڑ گیا ہو اُسکو صفا چٹ جو کچھ بھی فائدہ نہیں اٹھا سکتے اپنی کمائی سے
اللہ ہدایت نہیں کرتا کفرانِ نعمت کرنے والوں کو یعنی جو مال و دولت پر
اداسے شکر کے لیے خالص اللہ اُس میں سے کچھ خرچ نہیں کرتے وہ اللہ
میں کہ گویا کو خدا نے خیر و احسان کرنے کی ہدایت ہی نہیں کی اور ایک
اور جگہ فرمایا ”الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ
أَنفَقُوا مَنَّا وَلَا أَدَّىٰ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَخْرُجُونَ ۝ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ

عَزِيزٌ حَلِيمٌ [سورہ بقرہ] یعنی جو لوگ سچ کرتے ہیں اپنے اہل راہ خدا میں۔ پھر اُسکے پیچھے احسان نہیں جتا تے اور نہ دل دکھاتے میں اُنکے لیے اُنکا بدلہ ہے اُنکے پروردگار کے پاس اور نہ اُنکو کچھ ڈر ہے اور نہ وہ غمگین ہی ہونگے بات اچھی کہنی اور [سایل کے کہے سننے کو] معاف کرنا ایسی خیرات سے بہتر ہے جسکے پیچھے دل دکھانا ہو اور اللہ غنی ہے برداشت والا — اور چونکہ خدا جواد و فیاض مطلق ہے اور تب ہی خوش ہو سکتا ہے کہ جب انسان حتی المقدور اُسکی اس صفت میں حصہ لے لے یعنی بطرح وہ محض اپنی فیاضی سے ہوا میں اڑنے والے پرندوں اور پانی میں رہنے والے جانوروں اور زمین پر چلنے والے حیوانوں اور انسانوں یہاں تک کہ اپنے منکروں اور مشرکوں کو بھی بلا دروغ اور بلا امتیاز فری دیتا ہے یہ بھی باقی ملت و مذہب اور دشمنی و دوستی کے اپنے محضوں کے ساتھ نیکی اور احسان سے پیش آئے اور بخل نہ کرے کہ جس سے تمدن کو سخت ضرر پہنچتا ہے اس لیے بخل کی تاکید و مانعت فرمائی اور اُسکے نتیجہ کو نہایت عمدہ اور دل پر اثر کرنے والی تمثیل میں یوں بیان فرمایا "اَوَدُّ اَحَدُكُمْ اَنْ يَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَّاَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَاَصَابَهَا اَعْصَارٌ فِيهَا نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ" یعنی کیا تم میں سے کوئی یہ چاہیگا کہ اُسکا ایک باغ ہو کھجوروں اور انگوروں

کا جنکے بچے نہریں بہتی ہوں جس میں اُسکے لئے سب طرح کے میوے
ہوں اور اُس پر بڑھاپا آگیا ہو اور اُسکے بچے ابھی کمزور ہوں پھر اس حالت
میں ایک آگ سے بھرا ہوا گولا آکر وہ باغ جگلیا ہو۔ اسی طرح بیان کرتا ہے
خدا تمہارے لئے دلیلین کہ شاید تم غور کرو“ اور اس سے بھی زیادہ مؤثر
تمثیل میں فرمایا ”الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ“ یَوْمَ يُخْفَىٰ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
فَتَكُونُ بِهَاجِبَاهُمْ وَمُجَوِّبُهُمْ وُظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا أَنْفُسَكُمْ
فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ“ [سورہ توبہ] یعنی جو لوگ جوڑ جوڑ کر رکھتے ہیں
سونا اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے اُسکو خدا کی راہ میں۔ پس جو شیخبری دے
اُنکو [اے ہمارے رسول] اُدکھ دینے والے عذاب کی جس دن کہتے پاپا
جا سکا اُس مال کو دوزخ کی آگ میں پھر داغے جائیگے اُسکے ساتھ اُسکے ماتھے
اور پہلو اور پیٹھیں [اور کہا جا سکا] کہ یہ وہی تو ہے جسکو اُس نے اپنے
اکٹھا کیا تھا۔ پس جو اُس نے جمع کیا تھا اُسکا مزہ چکھو“ اور چونکہ اپنے
ہمجنسوں سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں اُنکی مدد کرنی آپ اپنی مدد کرنی
ہے کیونکہ وہ بواسطہ بلا واسطہ یا واسطہ در واسطہ ہمارے آرام و آسائش
کے وسیلے میں اور اُسکا نہ کرنا خود اپنے آرام و آسائش کے وسیلوں کو نقصان
پہنچاتا ہے مگر شخص اس بات کو نہیں سمجھ سکتا اسلئے قرآن کریم نے یہ
باریک و دقیق مسئلہ یہ کہہ کر ہمکو سمجھایا کہ ”إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
وَإِنْ أَسَاءْتُمْ فَالْهَاقُ“ یعنی تمہارا اپنے ہمجنسوں سے نیکی اور احسان سے پیش آنا

خود اپنے ساتھ نیکی و احسان کرنا ہے اور انکا بُرا کرنا اپنا آپ بُرا کرنا ہے اور اسوجہ سے کہ انسان کے وجود اور اسکی پرورش کا سبب اور ذریعہ خدا کے بعد ماں باپ میں خدا کی شکرگزاری کے ساتھ انکی شکرگزاری اور اُنسے کموی اور ادب سے پیش آنے کی ہدایت فرمائی۔ چنانچہ فرمایا۔

” وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدَ إِلَّا إِلَٰهًا ۖ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ إِنَّكَ بِلَدُنِّهِ

عِنْدَكَ الْكِبَرُ ۚ أَحَدُهُمَا أَفْوَكَ لَّهُمَا ۖ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آيَاتٍ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۚ وَخُفْضَ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ ۚ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا

لَمَّا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۚ (سورہ بنی اسرائیل) یعنی لازم اور واجب کرچکا ہے [یعنی انسان کی فطرت کا یہ مقتضا قرار دیکھا ہے] تیرا پروردگار کہ نہ پوجو

نم گراؤ اسی کو اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آنے کو خواہ تیرے سامنے اُن میں سے ایک بڑھاپے کو پہنچ جاوے یا دونوں ہی سوا اُلکو اُن تک نہ کہہ اور نہ اُلکو گھر کر اور اُن سے عزت اور ادب کے ساتھ

بول اور جھکاؤ با اُن کے آگے فروتنی کے ساتھ نہایت مہربانی سے اور دُعا کر کہ اسے پروردگار نہایت مہربانی کر اُنپر حسبِ طرح کہ اُنہوں نے مجھ کو

چھپین میں پالا اور فرمایا ” وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۚ

حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۚ ” یعنی ہم وصیت کرچکے ہیں انسان کو ماں باپ کے حق میں بھدائی کرنے کی جسکو اسکی ماں نے

تکلیف سے پیٹ میں رکھا اور تکلیف سے جنا اور فرمایا ” وَوَصَّيْنَا

الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ۚ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَا ۚ وَهْنٌ دَفِئًا ۚ ”

عَامِلِينَ أَنْ اشْكُرْنِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرُطِ [سورہ لقمان] یعنی
 وصیت کر چکے ہیں ہم انسان کو اُس کے ماں باپ کے حق میں جسکو اُسکی
 ماں اٹھاے رہی تکلیف پر تکلیف میں اور اُسکا دودھ چُھٹانا ہے وہ برس
 میں اس امر کی کہ شکوہ بجالامیر اور اپنے ماں باپ کا آخر میرے ہی پاس
 آتا ہے۔ اور چونکہ غلام اور یتیم اور نادار محتاج اپنی کفالت آپہنیں
 کر سکتے اسلئے اُن کے ساتھ رعایت اور احسان کی ہدایت ایسے مبلغ
 اور مؤثر الفاظ میں فرمائی جس سے زیادہ ناممکن ہے۔ چنانچہ فرمایا: لَقَدْ
 خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ۚ أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يُقَدَّرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۚ
 يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ۚ أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۚ أَلَمْ نَجْعَلْ
 لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ۚ فَلَا تُفْسِدِ الْعُقَبَةَ
 وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعُقَبَةُ ۚ فَكُ رَقَبَةً أَوْ أَطْعَامًا ۚ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ
 يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ [سورہ بلد] یعنی تحقیق یہ کیا ہے
 ہمنے آدمی کو محنت اور مشقت میں کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ اُسپر کیا اس
 نہیں چلنے کا؟ جو یہ کہتا ہے کہ سینے ڈھیروں مال برباد کر ڈالا۔
 کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ کسی نے اُسکو دیکھا نہیں [بیجا خرچ کرتے؟]
 اور کیا ہمنے نہیں دی اُسکو دو آنکھیں اور ایک زبان اور دو ہونٹ؟
 اور دکھا دیئے ہمنے اُسکو [خیر و شر کے] دونوں نمایاں رستے۔ پھر بھی
 طے نہ کیا اُسنے گھائی کو اور تو کیا سمجھا [اے ہمارے رسول] کہ کیا ہے
 طے کرنا گھائی کا۔ وہ گردن چھڑانا [یعنی غلام آزاد کرنا] ہے یا قرابت

قیم یا غناک میں رُلتے محتاج کو بھوک کے دن میں کھانا کھلانا۔“ اور خیرات کرنے کو خواہ وہ کسی طور پر ہو اگرچہ اچھا کب مگر پوشیدہ طور پر دینے کو بہتر اور گناہوں کا کفارہ بتایا۔ چنانچہ فرمایا ”إِنْ تَبَخَّرْتُمُ الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ“ یعنی اگر تم علانیہ خیرات کرو تو یہ بھی اچھا ہے اور اگر اسکو چھپا کر محتاجوں کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ اچھا ہے اور کفارہ ہو گا تمہارے گناہوں کا اور اللہ تمہارے عملوں کا جاننے والا ہے“

الحاصل قرآن کریم نے نیکی و احسان اور خیرات و سبرات کے

باب میں جو احکام فرمائے ہیں ایسے کامل و اکمل اور عام و تام ہیں کہ طبقات انسانی میں سے کوئی ایک طبقہ بھی مستثنیٰ اور محروم نہیں رکھا گیا اور دُنیا کے مذہب میں کوئی مذہب ایسا نہیں ہے کہ جس میں ایسے جامع اور تمام احصائی بنیاد کو شامل اور قانون قدرت اور مقتضائے فطرت کے موافق خیرات کرنے کے احکام موجود ہوں۔ چنانچہ مسٹر ڈورڈگبن اپنی مشہور تاریخ کی چھٹی جلد کے پچاسویں باب میں لکھتے ہیں کہ ”مسلمانوں کی خیرات جانوروں تک کے حق میں ہوتی ہے۔“ اور قرآن میں محتاج اور مسکین

✽ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق روایت کی ہے کہ ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ غُفِرَ لِأَمْرَأَةٍ مُوسِمَةٍ مَرَّتْ بِكَابٍ عَلَى رَأْسِهَا كَيْفِي يَلْهَثُ كَأَن يَقْتُلَ الْعَطَشُ فَارْتَعَتْ خَفَهَا فَادْتَقَتْ بِخَارِهَا فَارْتَعَتْ لَدُنْ مِنَ الْمَاءِ فَغَفَرَ لَهَا بِذَلِكَ“ قَيْسُ بْنُ لَدْنٍ فِي الْبَهَائِمِ

”جوابہ قال“ ”فی کس ذات کب۔ رضیة اجر“ یعنی فرمایا رسول خدا

اس سے بھی بڑھ کر ہے ”مگر مجھے اندیشہ ہے کہ بہت کچھ اس میں سے لوگوں کی اسانیت کی طرف منسوب ہو سکتا ہے نہ یہ کہ مذہب کی حیثیت سے ہو۔“

اور مسٹر ابراہام ریس نے اپنے اِنْسَانِکُوْنِیڈ یا میر تحت اِنْسَانِکُوْنِیڈ لکھا ہے کہ ”خیرات دینے میں اکثر اور اس کی غبت دلائل مسلمانوں کے مذہب سے زیادہ سرگرم کوئی مذہب نہیں ہے۔ قرآن نے قبولِ دعا کے لئے خیرات کرنے کو واجب قرار دیا ہے۔ اور خلیفہ عمر بن عبد العزیز کا قول تھا کہ ”نماز ہکو آدھے رستہ تک پہنچاتی ہے اور روزے ہکو عرش الہی کے دروازے تک لیجاتے ہیں اور خیرات (زکوٰۃ) سے ہکو خدا کے کھڑے تک داخل ہوتا ہے“

خیرات کو اہل اسلام بہت ہی ثواب کا کام سمجھتے ہیں اور بہت سے مسلمان خیرات دینے کی شہرت میں ضرب المثل ہیں بقیہ صحت بن علی جو چھل کے نواسے تھے۔ روایت ہے کہ انہوں نے اپنی حیات میں تین مرتبہ اپنا مال محتاجوں کو نصفاً نصف بانٹ دیا۔ اور دو مرتبہ توجو کچھ تھا سب دیدیا۔ اور عوام مسکین نیکیاں کرنے کے ایسے عادی ہو رہے ہیں

یعنی ہر ایک جاندار کو کھلانا پانا ثواب ہے بشرطیکہ سودی اور واجب القتل نحو مثل سانپ وغیرہ کے [دیکھو کتاب مشکوٰۃ۔ باب فضل الصدقہ]

یہاں تک کہ ایک پانوں کی جوتی بھی دیدی ۱۲ مولف عفی عنہ

منقول ہے کہ آپ کی کثرتِ جود و ایشار کو دیکھ کر معاویہ بن ابی سفیان نے جو ایک اعتراضاً آپ کو یہ لکھ بھیجا کہ ”لاخیر فی الاسلام“ یعنی فضولِ خرچی میں بھلائی نہیں ہے۔ تو آپ نے اُسی کے الفاظ کو لبث کر یہ لکھ دیا کہ ”لَا اَخِرَ فِی الْاٰخِرِ“ یعنی نیک کاموں میں خرچ کرنا اسراف نہیں“ مولف

کہ حیوانات تک سے وہ نیکی کرتے ہیں۔“

اس موقع پر ہم حضرت علی مرتضیٰ اور آپ کے اہلبیت علیہم السلام کے اُس حیرت انگیز طریقہ خیرات و مبرات کا ذکر کیے بغیر نہیں رہ سکتے جس کا بیان سورہ دھر کی شروع کی آیتوں میں ہے اور جو اسلام کی اعلیٰ و افضل تعلیم کا ایک کامل و اکمل نمونہ ہے۔ اور وہ آیتیں یہ ہیں۔ ”يُوفُونَ بِالْآذَانِ وَيَخْفَوْنَ يَوْمَ مَا كَانَ لَشَرِّهِمْ مُسْتَظْهِرًا وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حِمْلِهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لُوحَةَ اللَّهِ لَا نُزِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمَ عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا“ یعنی پورا کرتے ہیں نیت کو اور خوف کرتے ہیں اُس دن کا جس کی مصیبت اور تکلیف پھیل جانے والی ہے [یعنی روز قیامت کا] اور کھلاتے ہیں کھانا باوجود اسکی خواہش اور احتیاج کے نادار محتاج اور یتیم اور قیدی کو [زبانِ حال سے یہ کہتے ہوئے کہ] ہم کھانا کھلاتے ہیں تمکو صرف خدا کی رضامندی کے لئے اور تم سے کسی عوض یا شکرانہ کے خواہشمند نہیں ہیں۔ تحقیق بکھوڑ ہے اپنے پروردگار سے اُس دن کا جو اُداس اور نہایت سخت ہے۔“ اور وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک دفعہ حَسَنَیْنِ عَلَیْہِمَا السَّلَام بیمار ہو گئے تھے۔ رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو عیادت کو تشریف لیگئے تو حصولِ صحت کے لئے کچھ خدا کی نذر ماننے کو فرمایا۔ پس حضرت علی مرتضیٰ اور سیدۃ النساءِ فاطمۃ الزہرا اور انکی لونڈی فضہ نے تین تین روزے مانے۔ اور صاحبزادوں کو خدا نے صحت بخشی تو پانچوں حضرات نے روزہ رکھا اور چونکہ کثرتِ جود و انفاق

کی وجہ سے افطار کے بعد کھانکے لئے گھر میں کچھ موجود نہ تھا ایسے جناب
 ابو الحسن بن علیہ السلام روزہ کے دن سے پہلے تمام شب ایک شخص
 کے باغیچے میں کنوے سے پانی دینے کا کام کرتے رہے اور جب کوثر
 نیر اُس سے کچھ جو اسے جنمیں سے ایک ثلث کو جناب سیدہ
 نے پیکر پانچ روٹیاں پکائیں اور جب افطار کرنے اور تادل فرمانے
 کو بیٹھے تو یکایک ایک محتاج ڈھوڑی پر آکر پکارا جسکو جناب علی حرّ قصبی نے
 اپنے حصّہ کی روٹی دیدی اور آپکی تقلید سے باقی حضرات نے بھی دیدیں
 اور صرف پانی سے روزہ افطار کر لیا۔ اسی طرح اگلے روز روزہ رکھا گیا اور
 جو پیسے اور پکائے گئے اور افطار کے وقت جو ایک یتیم نے آکر سوال
 کیا تو سب روٹیاں اسی طرح دیدی گئیں اور اُس روز بھی پانی ہی پر قناعت کی
 یہاں ہی اتفاق تیسرے روزہ کے دن ہوا کہ افطار کے وقت ایک یتیم
 (جو حربی کا فر تھا) آگیا۔ اُسکو بھی سب روٹیاں دیدی گئیں اور خود پانی پکیر کر
 خدا کیا لیا۔

اہلبیت علیہم السلام کے اس حیمانہ و فیاضانہ برتاؤ سے چند ایسی نصیحتیں
 حاصل ہوتی ہیں جو اسلام کی اعلیٰ تعلیمات کے ثابت کرنے کو ہم ایک سچا خود
 ایک واضح دلیل ہے۔

اول یہ کہ ہم ایک نصیبت و تکلیف میں صرف خدا کی ذات مقدس پر
 بھروسہ کرنا اور اُس کے دفعیہ کے لئے صرف اُسی سے تمسبی ہونا۔

دویمہ ذاتی حلال کے حصول کے لئے کسی محنت اور مزدوری

کے کر لینے کو معیوب نہ جاننا۔ اور اپنی مدد آپ کرنے [سلف ہیلپ] کے مسئلہ پر عمل کرنا جو تمام برکتوں کی جڑ اور ترقی تہذیب کی اصل و بنیاد ہے سو لیہ۔ غیر کی حاجت کو خواہ وہ کوئی کیوں نہ ہو اور کچھ ہی نہ ہو ملت کیوں نہ رکھتا ہو اپنی حاجت پر مقدم رکھنا۔

چهارم۔ غایت درجہ کی تکلیف پر بھی صبر کرنا اور اپنے فرض کو نہایت استقلال اور رضا کے خاطر سے بجالانا۔

پنجم احسان کر کے اُس کے عوض کا طالب نہ ہونا اور نہ احسان کی نیت سے احسان کرنا بلکہ جو کچھ کرنا محض لوجہ اللہ کرنا۔

مسٹر باسور تھ سمتھ صاحب اپنی کتاب [محمل اینڈ محمل ان] میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”ڈین سٹینلی کسینڈر فخر کے ساتھ مکر عام طور پر سچائی کے ساتھ یہ سوال کرتا ہے کہ ”ایا قرآن میں کوئی ایک بھی سوہ ایسا ہے ؟ جو سینٹ پال کے بیان خیرات کے مقابلہ میں ثبوت الہام کہا جاسکے“ مگر یہ کہنا ضرور ہے کہ محمدؐ کے ایسے اقوال حفاظت کے ساتھ قائم رکھے گئے ہیں جو اگرچہ اُس بیان کے تو کسیتہ باب نہیں ہیں جو سب سے بڑے حواری کا نہایت اعلیٰ درجہ کا بیان ہے۔ مگر تاہم اس عیسوی صفت یعنی خیرات کے نیچر اور اُسکی جامعیت بہ ایک حقیقی اور عمیق نظر ظاہر کرتے ہیں اور بہر حال ایسے ہیں کہ کارہیوں کے نام کے پہلے خط کے تیر ہوں باب کی تشریح کے طور پر کام میں آسکتے ہیں اور وہ حال جواب کے طور پر ہیں“

اور اسکے بعد انہوں نے ایک حدیث کا ترجمہ لکھا ہے جس کا
ترجمہ یہ ہے ”جب خدا نے زمین بنائی تو یہ برابر ہلے جاتی تھی تاؤنیکہ
خدا نے پہاڑ بنائے تاکہ اسے قائم کر دے۔ اُسوقت فرشتوں نے چچھا
کہ اے خدا تیری مخلوقات میں کوئی شے پہاڑوں سے بھی زیادہ قوی
ہے ؟ خدا نے فرمایا کہ ہاں لوہا پہاڑوں سے زیادہ مضبوط ہے
کیونکہ وہ اُلو توڑ دیتا ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ لوہے سے کوئی شے
تیری مخلوقات میں قوی ہے ؟ خدا نے کہا ہاں آگ لوہے سے
قوی ہے کیونکہ وہ اُسے پگھلا دیتی ہے پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے
آگ سے بھی قوی ہے ؟ خدا نے کہا ہاں پانی آگ سے بھی قوی ہے
کیونکہ وہ اُسے بجھا دیتا ہے۔ پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے پانی
سے بھی قوی ہے۔ کہا ہاں ہوا پانی سے بھی زیادہ قوی ہے کیونکہ
وہ اُسے حرکت پیدا کر دیتی ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ اے ہمارے
پروردگار کیا کوئی شے تیری مخلوقات میں ہوا سے بھی قوی ہے ؟
کہا ہاں وہ نیک بندہ جو دائیں ماتھے سے اس طرح خیرات دیتا ہے
کہ بائیں کو خبر نہیں ہوتی وہ سب چیزوں پر غالب ہے“ انتہا قولہ
مگر ہم کہتے ہیں کہ جس جامعیت اور عمدگی اور نظام فطری کی رعایت
سے قرآن مجید نے خیرات کے احکام کو بیان فرمایا ہے اور جن میں سے
* معلوم نہیں کہ مسئلہ باسورۃ سمتہ صاحب نے یہ نہایت کس کتاب سے نقل کی ہے
بس ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسکی ہناؤ فقیر اور صحیح ہے یا نہیں۔ مولف غنی عنہ

چند جتنے اوپر نقل کئے ہیں اگر مسٹر سٹینلی اپنی غور کرتے تو ہکولین
سے کہہ کر گزہ کرنا گواہ سوال کرنے اور سینٹ پال کے خط کا حوالہ
دینے کی جرات نہوتی اور خدا توفیق دیتا تو وہ ضرور قرآن مجید کے
الہامی اور ربانی الاصل ہونے کو تسلیم کر لیتے۔

آیات مندرجہ ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ کن اوصاف کے لوگو کو
قرآن مجید خدا کی بخشش اور رحمت کا مستحق قرار دینا ہے اور برائیوں
کے چھوڑنے اور نیکیوں کے اختیار کرنے کی کس طور پر ہدایت فرماتا ہے

<p>(۱) الَّذِينَ يَفْقَهُونَ فِي السَّعَاءِ وَالْفَرَاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحْشَهُ أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ ذُنُوبَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَوْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ</p>	<p>(۱) وہ لوگ جو خراج کرتے ہیں (اپنا مال) فرقی اور تنگی میں اور پی جا تے ہیں غصہ کو (باوجود انتقام کی قدرت کے) اور معاف کر دیتے ہیں لوگوں کو انکے گناہ اور خداداد مسرت رکھتا ہے (برائی کے بڑے بھلائی کرنے والوں کو) اور وہ لوگ کہ جب کوئی بڑا گناہ یا اپنے حق میں بڑی کرینٹھے ہیں تو انکو فوراً خدا یاد آجاتا ہے اور اپنے گناہوں کی معاف مانگتے ہیں اور کون بخش سکتا ہے گناہ کو مگر خدا کے</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

x. نقل ہے کہ ایک روز جناب امام مہم سید الشاہدین زین العابدین علی بن حسین
بن علی علیہم السلام وضو کرتے تھے۔ بوڑھی جو پانی دے رہی تھی اُسکے ہاتھ سے پانی کا ٹوٹا
گر گیا اور آجی ہاتھ زخمی ہو گیا۔ پس آپ نے جو اسکی طرف دیکھا تو اُسے فرمایا کہ "الکافرین
الغیظ" آپ نے فرمایا کہ میں غصا نہیں اُسے پھر کہا "والعافین عن الناس" آپ نے کہا نہ
نہ کو معاف کرے۔ اُسے پھر کہا "واللہ یحب المحسنین" آپ نے فرمایا جیسے جگر خدا کرے اور ادا کیا۔

يَعْلَمُونَ ۚ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ
 هُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَ
 جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنَحْمُ
 اَجْرَ الْعَامِلِينَ ۝ (۱۱) [عمران]
 (۲) [جنت اُنکے لئے ہے] جو توبہ کرتے ہیں
 جنہوں نے توبہ کی ہے میں شکر بجالاتے ہیں۔ سزا کرتے
 ہیں [راہ خدا میں] کو جمع کرتے ہیں۔ سجدہ کرتے ہیں
 نیک کاموں کے کرنے کی ہدایت کرتے ہیں اور
 بُرے کاموں سے روکتے ہیں اور خدا کی حمدوں کی حفاظت
 کرتے ہیں [یعنی اُنکے وام و نواہی کی پابندی کرتے ہیں]
 (۳) وہ لوگ جو پورا کرتے ہیں خدا کے عہد کو [یعنی
 جو خدا نے عہداً اور ميثاقاً واجب کر دیا ہے اسکو بجالا
 ہیں] اور نہیں توڑتے عہد کو [جو آپس میں کرتے ہیں]
 اور وہ لوگ جو ملائے رہتے ہیں اُس چیز کو جسکے لاک
 رکھنے کا خدا نے حکم دیا ہے [یعنی قربت داروں سے
 قطع تعلق نہیں کرتے] اور خوف کرتے ہیں اپنے

يَعْلَمُونَ ۚ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ
 هُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَ
 جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنَحْمُ
 اَجْرَ الْعَامِلِينَ ۝ (۱۱) [عمران]
 (۲) [جنت اُنکے لئے ہے] جو توبہ کرتے ہیں
 جنہوں نے توبہ کی ہے میں شکر بجالاتے ہیں۔ سزا کرتے
 ہیں [راہ خدا میں] کو جمع کرتے ہیں۔ سجدہ کرتے ہیں
 نیک کاموں کے کرنے کی ہدایت کرتے ہیں اور
 بُرے کاموں سے روکتے ہیں اور خدا کی حمدوں کی حفاظت
 کرتے ہیں [یعنی اُنکے وام و نواہی کی پابندی کرتے ہیں]
 (۳) وہ لوگ جو پورا کرتے ہیں خدا کے عہد کو [یعنی
 جو خدا نے عہداً اور ميثاقاً واجب کر دیا ہے اسکو بجالا
 ہیں] اور نہیں توڑتے عہد کو [جو آپس میں کرتے ہیں]
 اور وہ لوگ جو ملائے رہتے ہیں اُس چیز کو جسکے لاک
 رکھنے کا خدا نے حکم دیا ہے [یعنی قربت داروں سے
 قطع تعلق نہیں کرتے] اور خوف کرتے ہیں اپنے

✖ منقول ہے کہ کتاب امام محسن امام جعفر بن محمد الصادق علیہ السلام کی وفات کا وقت حبس
 قریب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ حسن بن حسین بن علی کو [جبکو افطس بھی کہتے تھے] اور
 جو اب کا چچا زاد بھائی تھا [نشد اشرفیاں دید و] سپر آپ کے اہلبیت میں سے ایک بی بی نے

الصَّلَوةِ وَانْفِقُوا زَكَاةَ رِزْقَانِهِمْ
سِرًّا عَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ الْحَسَنَةَ
السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبٌ الْبَارِ

[سورہ زمرہ]

پروردگار کا اور ڈرتے ہیں حساب کی سختی سے۔ اور وہ
لوگ جو صبر کرتے ہیں اپنے پروردگار کی بنامندی
کے لیے اور بھیک بطور پڑھتے رہتے ہیں نماز اور خیر
کرتے رہتے ہیں انہیں سے جو ہنسنے اُکو دیا ہے
پوشیدہ اور ظاہر اور دور کرتے ہیں بھلائی کے گنا
برائی کو [یعنی برائی کے بدلے بھلائی کرتے ہیں] !
جی لوگ ہیں جن کے لیے ہے دار آخرت۔

(۴) وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں اور جن کے دل خدا
کی یاد سے تسلی پاتے ہیں۔ سنو! خدا ہی کی یاد سے
دل تسلی پاتے ہیں۔ وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں
اور جنہوں نے نیک کام کئے ہیں انہیں کے لیے
ہے خوشحالی اور عمدہ مقام بارگشت۔

(۵) اور خوشخبری دے (اے ہمارے پیغمبر! ان
عاجزی کرنے والوں کو کہ جب خدا یاد دلایا جاتا ہے
تو ڈرتے ہیں ان کے دل اور صبر کرنے والوں کو بلاواں
اور پیغمبروں پر طاعت خدا میں) اور درستی سے نماز
پڑھنے والوں اور انہیں سے جو ہنسنے اُکو دیا ہے

(۴) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ
قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا
بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
حُوبًا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ

(۵) وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ الَّذِينَ
إِذَا ذُكِرَ لَهُمْ وُجِدَتْ قُلُوبُهُمْ
وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ
وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ سُوْرَةُ

عرض کیا کہ یہ آپ سید شخص کو دیتے ہیں جتنے آپ پیچھے کے ساتھ حکم کیا تھا؟ آپ نے
فرمایا افسوس ہے تجھ کو تو نے نہیں پڑھا جو خدا نے فرمایا ہے ۹ اور پھر یہی آیت شریفہ
پڑھی [دیکھو تفسیر مجمع البیان]

خیرات کرنے والوں کو۔

(۶) بیشک مراد کو پہنچنے والے ایمان والے جو اپنی
نار عجز و نیاز کے ساتھ اُکرتے ہیں۔ اور جو گناہ کی
باتوں سے بچتے ہیں اور وہ جو زکات دیتے رہتے
ہیں۔ اور وہ جو اپنے اعضا سے شہوت کو روکے
رہتے ہیں۔ بجز اپنی بیویوں کے یا ان کے جو ان کے قبضہ
میں آچکی ہیں۔ سو وہ لوگ ملاحمت کے لاپس نہیں
اور جو اس کے سوا خواہش کرتے ہیں وہ صبر ٹھہرا
والے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اپنی امانتوں کی اور اپنے
عہد و پیمان کی حفاظت کرتے ہیں۔ اور وہ لوگ
جو اپنی نمازوں کو وقت پر ادا کرتے ہیں یہی
لوگ ہیں میراث پانے والے جو فردوس کو
ورثہ میں پائیے جس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(۷) بیشک وہ لوگ جو اپنے مالک کے
خوف سے ڈرتے ہیں۔ اور جو اپنے پروردگار
کے احکام پر یقین رکھتے ہیں۔ اور وہ جو

(۶) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْوَاحَهُمْ أَوْ مَا كَلَّتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ يَنْتَعِزْ وَرَاءَ ذَلِكَ فَالْيَدِ اللَّهُ
هُمُ الْعَدُّونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِمَالَتِهِمْ وَعَقْدِهِمْ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ
يَحَافِظُونَ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْاَنْفَادَ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
(۷) إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ

رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ
هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ
وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَ
قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ
إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۝

أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي
الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَا يُسْفِقُونَ

(۸) عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ
يَمْسُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُونَ
وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
قَالُوا سَلَامًا ۖ وَالَّذِينَ
يَسْتَوْنَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا
قِيَامًا ۖ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا

أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ

إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۖ
إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَ

مَقَامًا ۖ وَالَّذِينَ إِذَا انْفَقُوا
لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا

وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا

اپنے مالک کا سیکو شریک نہیں بناتے

اور وہ لوگ جو دیتے ہیں جو کچھ کہ دیتے

میں دلوں میں اندیشہ کرتے ہوئے (کہ

قبول ہو یا نہ ہو) [کیونکہ انکو یقین ہے کہ آخر کار]

وہ اپنے مالک کی طرف لوٹنے والے ہیں

یہی لوگ ہیں جو ایک دوسرے سے بڑھنا چاہتے

میں نیک کاموں میں اور انکو بڑھ بڑھ کر کجا لگتے

(۸) بندے رحمان کے تودہ میں جو چلتے

میں بین پر غریبی کے ساتھ - اور جبے سمجھ

لوگ اُن سے جہالت کی گفتگو کرتے ہیں تو

معتدلیت سے جواب دیتے ہیں - اور وہ

لوگ جرات گزارتے ہیں اپنے پروردگار کے

آگے سجدہ اور قیام میں - اور وہ لوگ جو ہم دعا

کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار دور رکھ

ہم سے عذاب دوزخ کو - بیشک اُسکا عذاب ایسا

کہ جس سے پیچھا نہیں چھوٹ سکتا - بیشک وہ

بہت ہی بُری جگہ ٹھہرنے اور رہنے کی ہے

اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول

ہی کرتے ہیں اور نہ بخیلی ہی - اور اسکے مین بین

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ
الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا
يَزْنُونَ ۖ (سورہ فوجان)

(۹)

وَالَّذِينَ لَا
يَسْتَهْدُونَ الزُّوْرَ وَإِذَا
مَرُّوا بِاللَّغَوِ مَرُّوا كِرَامًا
وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَةٍ
رَبِّهِمْ لَمْ يَخِفُوا عَلَيْهَا
صُمًّا وَعُمْيَانًا ۚ وَالَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ
أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ
وَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا
أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا
صَبَرُوا وَيُلْقَوْنَ فِيهَا زَوْجَهَا
وَسَلَامًا ۚ (ایضاً)

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الصَّلَاةَ
يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

(۱۰) وہ لوگ جو رستی سے ادا کرتے ہیں نماز
اور دیتے ہیں زکات اور آخرت پر بھی اُنکو

گزاران کرتے ہیں۔ اور جو کہ خدا کے ساتھ کسی اور
کو شریک نہیں کرتے اور نہ خون ناحق کرتے ہیں
جسکو خدا نے حرام کر دیا ہے۔ اور نہ زنا کرتے ہیں

اور وہ جو گناہ کی باتوں میں شریک نہیں ہوتے یا
جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ اور جب کبھی اہل مصیبت
کے پاس سے گزرتے ہیں تو اپنے کو بچاے
ہوئے نکل جاتے ہیں۔ اور وہ لوگ کہ جب اُن کو
نصیحت کی جاتی ہے اُنکے پروردگار کی بتائی ہوئی
دلیلوں کے ساتھ تو نہیں گڑبڑتے اُنپر بہرے اور
اندھے ہو کر [یعنی اُنکو اُن سنا اور اُن دیکھا نہیں
کرویتے] اور وہ جو عمارتوں میں کہ اسے ہمارا
پروردگار عطا کرے کو ایسی بیویاں اور بچے جو اُنکو
کی ٹھٹھک ہوں اور بنا دے کو پرہیزگاروں کا پیشوا
یہی لوگ ہیں کہ جنکو انعام میں مقام بلند دیا جائیگا (جنت
میں) بسبب اُنکے صبر کے (طاعت الہی) اور اُنکی دلا
اعظیم و مکرم کی جائیگی۔

یقین ہے۔ وہی ہیں اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی راہ پر اور وہی ہیں مُراد کو پہنچنے والے۔

(۱۱) بیشک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں اور ایمان والے اور ایمان والیاں اور بندگی کرنے والے اور بندگی کرنے والیاں اور سچ بولنے والے اور سچ بولنے والیاں اور صبر کرنے والے اور صبر کرنے والیاں اور عاجزی کرنے والے اور عاجزی کرنے والیاں اور خیرات دینے والے اور خیرات دینے والیاں اور روزہ رکھنے والے اور روزہ رکھنے والیاں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے اور حفاظت کرنے والیاں اور اللہ کو کثرت سے یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں۔ آمین
 اگرچھوٹسی ہے خدا نے اُنکے لئے آمرزش اور بہت بڑا ثواب۔

(۱۲) وہ لوگ جو بچتے ہیں بڑے اور ظہمِ خدا گناہوں سے اور جب طیش میں آتے ہیں تو معاف کر دیتے ہیں۔

هُمُ الْيَقِينُ ۝ اُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ط [سورہ لقمان]

(۱۱) اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِيْنَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِيْنَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِيْنَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِيْنَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِيْنَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِيْنَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَالذَّاكِرَاتِ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً ۚ وَاجْرًا عَظِيْمًا (سورہ احزاب)

(۱۲) الَّذِيْنَ يَخْتَبِرُوْنَ كَثِيْرًا اِلَّا نُوْا وَانْفَوْا حَسْرًا ۚ وَاِذَا مَا غَضِبُوْا هُمْ يَغْفِرُوْنَ ۝

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَةٌ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ
وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظِلْمٍ فَأُولَٰئِكَ مَاعَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (سورہ شوریٰ)

اور وہ لوگ جو قبول کرتے ہیں فرمان اپنے پروردگار کے اور پڑھتے رہتے ہیں نماز اور جو کام کرتے ہیں مشورت سے کرتے ہیں اور انہیں سے جو ہمنے اُٹھو دیا ہے اللہ دیتے ہیں اور وہ لوگ کہ جب ان پر ظلم و زیادتی ہوتی ہے تو ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اور بدلہ لے کر برائی کا بُرائی ہے (مگر) اُس قدر۔ پھر جس شخص نے سزا کر دیا اور جھگڑا چکا دیا تو اس کا اجر خدا کے ذمہ ہے بیشبہ خدا ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ اور جو لوگ بدلا لیتے ہیں اپنے پر ظلم کا تو ان پر کچھ الزام نہیں الزام تو انہیں پر ہے جو لوگوں پر تعدی کرتے اور ملک میں ناحق ظلم و زیادتی کے مرکب چھوہن یہی لوگ ہیں جو سخت عذاب کے مستحق ہیں۔ اور وہ لوگ جو صبر کرتے ہیں اور معاف کر دیتے ہیں تو یہ تو بیشک بڑی ہمت کا کام ہے۔

بیان بالا سے ثابت ہے کہ قرآن مجید نے جس طرح انسان کی باطنی یعنی روحانی اور اخلاقی حالت کی اصلاح اور اُس کے ترقی دینے میں کوشش کی ہے اُسی طرح اس کی ظاہری اور سوشل حالت کی ترقی اور اصلاح میں بھی کوتاہی نہیں کی۔ اور اُس کے مواعظ و احکام سے جیسے کہ

فرداً فرداً لوگوں کی باطنی اور ظاہری حالت کی اصلاح اور ترقی ہو ہی
 ویسے ہی انکی مجموعی اور تمدنی حالت کو عظمت و شوکت اور عزت اور عروج
 حاصل ہوا۔ اور اگرچہ اسکا اصلی اور مقصود بالذات کام انسان کی روحانی اور اخلاقی
 حالت کی اصلاح کرنا اور اسکو ترقی دیکر اُس اعلیٰ درجہ کو پہنچا دینا تھا کہ جسکے لئے وہ
 مخلوق ہوا ہے۔ یعنی تقرب ذات مقدس الہی اور حیات آخرت اور عالم
 غیبِ سموس کی غیر محدود سعادت و مسرت کا حاصل کرنا۔ مگر یہ اسکی کمال خوبی
 اور عمدگی کی دلیل ہے کہ اس نے روحانی اور اخلاقی نیکیوں کی تعلیم کے ساتھ ساتھ
 تمدن اور حسن معاشرت کی نیکیوں کی بھی بدرجہ اتم تعلیم کی۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ
 لوگوں کی روحانی ترقی اور عروج کے ساتھ انکی ظاہری اور تمدنی حالت کی بھی
 اصلاح اور ترقی ہوتی گئی۔ اور آخر کار وہ مدعا حاصل ہو گیا جو نبی آخر الزمان صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کا مقصود تھا۔ اور جسکی نسبت خدا نے یہ فرمایا ”هُوَ الَّذِي
 بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَعَنِى ضَلَالٍ مُبِينٍ“
 یعنی خداوند وہ ہے جس نے بھیجا ان پڑھوں میں ان ہی میں سے ایک پیغمبر
 جو پڑھنا ہے اُنکو اسکے احکام اور انکو پاک و صاف کرتا ہے (یعنی تزکیہ
 نفس اور پاک باطنی کی تعلیم کرتا ہے) اور سکھاتا ہے اُنکو کتاب خدا اور شریعت
 الہی۔ اور جو بیشبہ اس سے پہلے کھلم کھلا گمراہی میں تھے“

خلاصہ یہ کہ قرآن مجید خدا نے تہذیب و شایستگی کے دونوں اركان
 یعنی انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کے ترقی دینے پر

ایک ساتھ توجہ فرمائی اور اس طرح پرشائستگی کی تاریخ میں اپنے لئے وہ جگہ حاصل کی جو کسی اور کتاب کو خواہ وہ الہامی ہی کیوں نہ ہو کبھی حاصل نہیں ہوئی اور نہ اب ہو سکتی ہے۔ برخلاف انجیل کے کہ اس میں اسکا صرف ایک ہی رکن ملحوظ ہوا ہے۔ اور دوسرے رکن پر بالکل توجہ نہیں کی گئی۔ چنانچہ مائٹھیور ایف گیزو جو ایک مشہور و معروف فرانسیسی فلاسفر اور مؤرخ تھا اپنے ایک لکچر میں جو یورپ کی تہذیب پر دیا تھا اور جو تہذیب الاخلاق مطبوعہ ماہ شوال ۱۲۹۵ھ ہجری میں انگریزی ترجمہ سے ترجمہ ہو کر چھاپا گیا تھا۔ لکھتا ہے کہ ”جب عیسائی مذہب ظاہر ہوا تو اسکی ابتدائی حالت میں اسکا اثر اور اسکی مداخلت لوگوں کی مجموعی حالت میں کچھ نہیں ہوئی چنانچہ حامیاں مذہب نے ملانیا میناوی کی کہ اس مذہب کو لوگوں کی مجموعی حالت سے کچھ سروکار نہیں اور اجازت دی کہ غلام اپنے مالک کی اطاعت کریں اور اور جو بڑی بڑی برائیاں اور خرابیاں اس زمانہ کے لوگوں میں جائز تھیں انکی نیت نہیں کی“ اور اگرچہ یہ مصنف اپنے لکچر میں ایک دوسرے موقع پر ”یورپ“ کے مجمع خلائیق کی مجموعی ترقی اور شائستگی کو ہی سے منسوب کرتا ہے مگر صاف یہ بھی کہتا ہے کہ ”جب مذہب عیسائی نے مجمع خلائیق کے باہمی تعلقات اور معاشرت کی اصلاح میں بڑا اور اچھا اثر پیدا کیا تو اس سے پیشتر کئی صدیاں گزر گئی تھیں اور کیسے کیسے بے انتہا واقعات ظہور میں آئے“ اور اگرچہ اسکا یورپ کی ترقی اور شائستگی کو سیکڑوں برسوں کے بعد مذہب عیسائی کی تعلیمات سے منسوب کرنا اور اسکی اصلی سبب۔ اشاعت فلسفہ اور

تعلیم عام سے چشم پوشی کرنا محض مکارہ اور اُس مذہبی اثر کی وجہ سے ہے جس میں اُسے پرورش پائی تھی لیکن اگر اُس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مذہب اسلام کا عمدہ اور اعلیٰ اثر ایسی سستی اور تدبیر کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ اُسے ایک نہایت قلیل مدت میں ایک ایسی وحشی اور ناشائستہ قوم کی حالت کو [جسکی عدیل و نظیر وحشت و فسادات میں وہ آپ ہی تھی] اور نہ صرف ایسی حالت کو بلکہ اُس کے ذریعہ سے ایک جہان کے جہان کو ایسا بدل دیا کہ جسکو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یقین ہوتا ہے کہ بیشبہ یہ ایک معجزانہ اور ربّانی کام تھا اور ممکن نہ تھا کہ بغیر تائید الہی کے کوئی انسانی طاقت ایسا بڑا کام انجام دے سکتی۔

جن لوگوں نے تہذیب و شائستگی کی تاریخ پر غور کیا ہے اور اُس کے آثار و علل کو دریافت کیا ہے اُنکی بالاتفاق یہ رائے ہے کہ مذہب ایک ایسا ذریعہ ہے کہ ”جنسے سب وقتوں اور تمام ملکوں میں لوگوں کے شایستہ کرنے کا کام اپنے ذمہ لیکر فخر حاصل کیا ہے“ اور وہ اس وجہ سے اُسکو صرف نژاد، تعریف و توجہ ہی قرار نہیں دیتے بلکہ اُسکی مابینیت اور خوبی کا اندازہ بالتخصیص اُس انفراد و دخل کے لحاظ سے کرتے ہیں جو تہذیب و شائستگی پر اُسکا ہوتا ہے اور اُسکو اُس مذہب کی قدر و منزلت اور سود مندی کا قطعی پیمانہ ٹھہراتے ہیں پس یہی قاعدہ مذہب اسلام سے بھی متعلق ہے اور اُسکی تعلیمات کی خوبی کا اندازہ اور جانچ اُن نتائج و تاثرات کے لحاظ سے کی جاتی ہے جو اُسکی بدو فرداً فرداً اور نیز مجمع خلایق کی مجموعی اور مشترکہ حالت پر ہوں۔ چنانچہ جن ملاحظہ

اور عالی حوصلہ عیسائی مصنفوں اور مورخوں نے اُسکو اس پیمانہ کے ساتھ ناپا ہے اور اُسکی جانچ اس قاعدہ پر کی ہے انہوں نے ہمارے اس دعویٰ کو کہ ”قرآن مجید کی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو بتی دینے میں بہت زیادہ کامیاب ہوئی ہے“ علامہ تسلیم کیا ہے اور بڑی اونچی آواز سے اقرار کیا ہے کہ اسلام انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کی اصلاح اور ترقی کا ایک نہایت اعلیٰ ذریعہ ہے اور اُسے اپنے اس عظیم الشان کام کو شروع ہی سے نہایت اعلیٰ اور عمدہ طور پر انجام دیا۔ چنانچہ سَرَجَان مَالِک صاحب انجمنی سابق سفیر ایران و گورنر بمبئی باوجود اُس تشدد و تصلب کے جو انکو اپنے مذہب میں ہے اپنی بے نظیر تاریخ ایران کے بائیسویں باب میں لکھتے ہیں کہ ”باجملہ محمدؐ را خلق نیکو و خستہ حاضر و شجاعے باہر و حکمت و فراہ و دریاں وضع کہ ملک خود را دیہ و اسباب کہ بہت انتشار بشریت و استقرار حکومت خود فرام آورد اگر کما فیہی ملاحظہ شود ہم اعداد سے اور لازم ہے کہ اقران کنند کہ حقوق احسان و ابراء ثابت ہے در اول انہما زہدیت و بیشتر اعراب جہال و بت پرست بود و رسوم فوجش دنیا ایشان شیوع داشت۔ از آنجمله کشتن اطفال ناست بود۔ در ملک بعد از و اختلاف و در خارج امانت و اتخاف مے زینند۔ چون بشریعت او گردان نہادند و بہ بندگی یک خدا گردیدند اتفاق مذہب منشاے اتفاق ملت شدہ در اندک وقتے بہترین بلاد و سے زمین استیلا یافتند“

مسٹر جان ڈیون پورٹ اپنی کتاب ”ایالوجی فارسی محمدؐ میند“

قرآن " میں لکھتے ہیں کہ " جب ان معاملات پر خواہ اُس مذہب کے بانی کے لحاظ سے خواہ اُس مذہب کے عجیب و غریب عروج اور ترقی کے لحاظ سے نظر کیجائے تو بجز اسکے کچھ چارہ نہیں ہے کہ اُس پر نہایت دل سے توجہ کیجئے۔ اس امر میں بھی کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں نے مذہب اسلام اور مذہب عیسائی کی خوبیوں کو مقابلہ ایک دوسرے کے تحقیق کیا ہے۔ اور ان پر غور کی ہے اُن میں سے بہت ہی کم ایسے ہیں جو اس تحقیقات میں اکثر اوقات متروک اور صرف اس بات کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہوں کہ مذہب اسلام کے احکام بہت ہی عمدہ اور مفید مقاصد ہیں بلکہ اس بات کا اعتقاد کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ آخر کار مذہب اسلام سے انسان کو فائدہ کثیر پیدا ہوگا۔ "

اس عالی حوصلہ مصنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ " ہر ایک طرح کی شہادت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن شخصوں نے فلسفہ اور علوم و فنون کو سب سے پہلے زندہ کیا جو قدیم اور زمانہ حال کے علم ادب کے امین بطور ایک سلسلہ کے بیان کیے گئے ہیں بلاشبہ وہ ایشیا کے مسلمان اور اُنڈلس کے مؤرخ یعنی اہل بربر تھے جو خلفائے عباسیہ اور بنی امیہ کے عہد میں وہاں رہتے تھے۔ علم جو ابتداء ایشیا سے یورپ میں آیا تھا اُسکا وہاں دوبارہ رواج مذہب اسلام کی دانشمندی سے ہوا۔ یہ بات معروف و مشہور ہے کہ اہل عرب میں چھ سو برس کے قریب سے علوم و فنون جاری تھے اور یورپ میں جمالت اور حشہ یا نہ پن پھیلا ہوا تھا۔ "

اور علم ادب تقریباً نیست ذابود ہو گیا تھا۔ علاوہ اسکے یہ بات بھی تسلیم کرنی چاہیے کہ تمام علوم طلبیات - ہیئت - فلسفہ - ریاضی جو دسویں صدی میں یورپ میں جاری تھے ابن اء عرب کے عنما سے حاصل ہوئے تھے اور خصوصاً اُنڈلُس کے مسلمان یورپ کے فلسفہ کے موجد بن گئے جاتے ہیں۔

اسی سوچ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”یورپ مذہب اسلام کا اور بھی زیادہ ممنون ہے کیونکہ اگر ان جھگڑوں سے جو سلطان صلاح الدین کے وقت میں بیت المقدس کی لڑائیوں میں ہوئے جسکے فریقین جہاد کہتے تھے قطع نظر کیجئے تو بالخصوص مسلمانوں کے سبب سے فیوڈل نظام کی سختیاں اور اسیروں کی خود مختاری یورپ سے موقوف ہو گئی جسکے باقیانہ افروں پر ہمارے ملک یورپ کی آزادی کی نہایت بڑی عالیشان عمارت کی بنیاد قائم ہوئی۔ اہل یورپ کو یہ بات بھی یاد دلائی چاہیے کہ دھچک کے پیردوں کے وجود پر اور زمانہ حال کے علم ادب کے درمیان بطور سلسلہ کے ذریعہ میں اس سلسلے سے بھی ممنون ہیں کہ مغربی تاریکی کی مدت دراز میں یونانی حکما کی بہت سی کتابیں فنون اور علوم ریاضی اور طب وغیرہ کے بعض نہایت بڑے بڑے شعبوں کی انہیں کی کوششوں سے شائع ہوئیں۔“

فاضل محقق مسٹر جیمبر اپنے اسٹاکٹلوپیدیا میں لکھتا ہے کہ ”ہم اس بات پر غور نہیں کر سکتے ہیں کہ اسلام نے تمام انسانوں کی بھلائی کے لیے کیا کیا۔ لیکن اگر نہایت ٹھیک ٹھیک کہا جائے تو یورپ میں

علوم و فنون کی ترقی میں اُس کا حصہ تھا۔ مسلمان علی العموم نویں صدی سے تیرہویں صدی تک وحشی یودپ کے لئے رومضمر علم کہہ جاسکتے ہیں۔

خاندان عَبَّاسِیَّہ کے خلفاء کے نہایت عمدہ زمانہ سے یونانی خیالات اور یونانی تہذیب کا از سر نو سرسبز ہونا شمار کیا جاسکتا ہے۔ قدیم علم و ہنر

کے واسطے بغیر کسی علاج کے مفقود ہو جاتا اگر مسلمانوں کے دروں میں اُسکو

بنا نہ ملتی۔ عربی فلسفہ۔ قدرتی چیزوں کی تاریخ۔ جغرافیہ۔ تاریخ عام صرف

نحو۔ علم کلام اور فن شاعری کی [جسکی تعلیم پرانے اُستاد دیتے تھے] بہت

سی کتابیں پیدا ہو گئیں۔ جنہیں سے اکثر اُسوقت تک جاری۔ بیگی اور تسلیم

دیجا بیگی جب تک نسلیں تعلیم پانیکے واسطے پیدا ہوتی رہیں گی۔

مُسْتَرْطَا مَسْکَا دَلا یَلْ مَرْحُوم اپنی کتاب ”لکچوز آن ہیروز“

میں اس مضمون کی نسبت جیسے ہم بحث کر رہے ہیں یہ لکھتے ہیں کہ ”اسلام

کا عرب کی قوم کے حق میں گویا تاریکی میں روشنی کا آنا تھا۔ عرب کا ملک

پہلے پہل اُسی کے ذریعہ سے زندہ ہوا۔ اہل عرب کلمہ بانوں کی ایک غریب

قوم تھی اور جب سے دُنیا بنی تھی عرب کے چٹیل میدانوں میں پھر اُرتی تھی

اور کسی شخص کو اُس کا کچھ خیال بھی نہ تھا۔ اُس قوم میں ایک اولوالعزم پیغمبر ایسے

کلام کے ساتھ جیسے وہ یقین کرتے تھے بھیجا گیا۔ اب دیکھو کہ جس چیز سے

کوئی واقف ہی نہ تھا وہ تمام دُنیا میں مشہور و معروف ہو گئی اور چھوٹی چیز بہت

ہی بڑی چیز بن گئی۔ اُسکے بعد ایک صدی کے اندر عرب کے ایک طرف

غرناطہ اور ایک طرف دِہلی ہو گئی۔ عرب کی بہادری اور عظمت

کی تجلی اور عقل کی روشنی زمانہ ہمارے دراز تک دُنیا کے ایک بڑے حصہ پر چمکتی رہی۔ اعتقاد ایک بڑی چیز اور جانِ والدینے والا ہے۔ جنسوت کوئی قوم کسی بات پر اعتقاد لاتی ہے تو اُسکے خیالات بار آور اور روح کو عظمت دینے والے اور رفیع الشان ہو جاتے ہیں۔ یہی عرَب اور یہی محمدؐ اور یہی ایک صدی کا زمانہ گویا ایک چنگاری ایسے ملک میں پڑی جو اندھیرے میں کس مہر پر ریگستان تھا! مگر دیکھو کہ اُس ریگستان نے زور شور سے اُٹھنے والی باروت کی طرح نیلے آسمان تک اُٹھتے ہوئے شعلوں سے چھٹی سے غرناطہ تک روشن کر دیا۔“

ایک جانب مضمون لکھنے والے نے جسے یہ مضمون اختیار کیا تھا کہ ”اسلام ایک ملکی انتظام ہے جو مشرق و مغرب میں جاری ہے“ اسلام کی نسبت اپنی یہ رائے لکھی ہے کہ ”اسلام نے اطفال کشی کا انکار کر دیا جو اُس زمانہ میں قرب و جوار کے ملکوں میں جاری تھی۔ گوعیسائی مذہب نے بھی اُسکو روکا تھا مگر اسلام کے برابر اُسکو کامیابی نہیں ہوئی۔ اسلام نے غلامی کو موقوف کر دیا جو اُس ملک کی پرانی جاہلیت کی ہم تھی۔ اسلام نے ملکی حقوق کو برابر کر دیا اور صرف انہیں لوگوں کے حق میں انصاف نہیں کیا جو اُس مذہب کے معتقد تھے بلکہ ان ملکوں کے ساتھ بھی برابر انصاف کیا جبکہ اُسکے ہتھیاروں نے فتح کیا تھا۔ اسلام نے اُس محسول کو جو سلطنت کو دیا جاتا تھا کھٹا کر صرف دلوں حصہ کر دیا۔ اسلام نے تجارت کو تمام محسولات اور ماحمولوں سے آزاد کر دیا۔ اسلام نے مذہب کے معتقدوں

کو اس بات سے کہ اپنے مذہبی سرگروہ کو یا مذہبی کام کے لیے جبراً دے دیں اور تمام لوگوں کو اس بات سے کہ غالب مذہب [اسلام] کو ہر ایک قسم کا مذہبی چنہ دیں بالکل بری کر دیا۔ اسلام نے فرقہ فتنہ کے تمام حقوق مفتوحہ لوگوں میں سے اُن شخصوں کو دیدیئے جو اُسکے یعنی مفتوحہ مذہب کے پابند تھے اور انکو ہر ایک قسم کی پناہ دی۔ اسلام نے مال کی حفاظت کی۔ سود لینے کو اور خون کا بدلہ بغیر حکم عدالت کے لینے کو موقوف کیا۔ صفائی اور پرہیزگاری کی حفاظت کی اور ان باتوں کی صرف ہدایت ہی نہیں کی بلکہ انکو پید کیا اور قائم کر دیا۔ حرام کاری کو موقوف کر دیا غریبوں کو خیرات دینے اور ہر ایک شخص کی تعظیم کرنے کی ہدایت کی۔

یہی صُغف یہ بھی لکھتا ہے کہ ”جو نتیجے اسلام سے ہوئے وہ اس قدر وسیع اور دقیق اور مستحکم ہیں کہ انکی تکمیل کر لینا تو درکنار ہم یقین نہیں کر سکتے کہ وہ انسان کے خیال میں بھی آسکیں یہی سبب سے ابوسعے اسکے کہ اسکی نسبت اسطرح پر دلیلیں کی جائیں جسطرح کہ سُنوئن کے قانون یا نیولین کی فتوحات کے نتیجوں کے اندازہ کرنے میں کیجاتی ہیں یا تو انکی نسبت یہ کہا جائے کہ اتفاقیہ ہو گئے ہیں یا مجبوری ربانی مرضی کی طرف منسوب کیا جائے یا یہ یہ یہ نظم ایک شخص واحد نے کیا تھا جس نے اپنے ملک کے تمام باشندوں میں اپنی روح پھونک دی۔ اور تمام قوم کے دل پر نہایت تعظیم و تکریم کا خیال جو کسی انسان کے واسطے کبھی ظاہر نہیں کیا گیا نقش کر دیا۔ جو سلسلہ قوانین و اخلاق کا اُس نے بنایا وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی سے بھی ایسا ہی موافق تھا جیسا کہ ادنیٰ ترین لوگوں

سے اور اُس سلسلہ نے ایک قوم سے دوسری قوم میں گزر کر ہر ایک قوم کو جسے اُسکو قبول کیا اُن قوموں اور سلطنتوں سے فایز کر دیا جسے اُسکا میل ہوا جو مجزانہ اور حیرت انگیز کامیابی قرآن مجید کو اپنے مقاصد میں ہوئی اگرچہ اُسکا اصلی اور واقعی سبب وہ سچے اور سراپا صدقت اُصول تھے جنکی تلقین اُس نے کی ہے اور جو ہر ایک ایسے اُصول اور مسئلہ پر جو عقل و فطرت کے موافق نہ ہو (مثلاً تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث اور کفارہ اور دُئی اور شراب پر پادری کے کچھ پڑھ کر پھونک دینے اور اُسکے کھانسنے سے نیکو سائیکس نجات پانیکا مسئلہ جو ایک ادنیٰ قسم کا توہم ہے وغیرہ وغیرہ) غالب آئے ہیں اور غالب آتے رہیں گے۔ لیکن کثرتِ تعصب اور جنی ناشناس عیسائی جو خود نے اُسکو تلوار اور جبر و قہر سے منسوب کیا ہے۔ اسیلئے ہمارا ارادہ تھا کہ اسکی نسبت کچھ لکھیں مگر وہ جوشِ سخمان جو ہمارے دلیں اُس نہایت جبریت اور مدلل و لا جواب بیان کی نسبت ہے جو ہمارے بوڑھے مگر جوان ہمت مجاہد ستر سید احمد خان بھادرنے اس حرکتہ الارامہ مسئلہ کے باب میں کیا ہے ہمکو مجبور کرتا ہے کہ ہم اُسکو بقدر حاجت بلفظ یہاں نقل کریں اور یہ کہل کر کہ ”اے زور حیدری زبیاں تو آشکارہ کلک تود کر کتاب کند کار ذوالفسار“ خود کچھ لکھنے کے بارِ عظیم سے سبکدوش ہو جائیں چنانچہ وہ سورہ توبہ کی تفسیر شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”سورہ انفال اور سورہ توبہ دونوں میں کافروں سے لڑنے اور اُنکو قتل کرنے اور مغلوب کرنے کا ذکر ہے اور یہی امر بحث کے قابل ہے جبکی نسبت مخالفین

اسلام نے اپنی غلطی اور ناجبھی سے مختلف پیروں میں اعتراض قائم کئے ہیں اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کافروں کے ساتھ جو کچھ کیا اور بقدر اور جسطرح انہوں نے خدا کے حکم سے کافروں کو قتل اور غارت کیا اگر اسکا مقابلہ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے زمانہ کی لڑائیوں کے ساتھ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ وہ لڑائیاں بمقابلہ حضرت موسیٰ کی لڑائیوں کے خدا کی رحمت تھیں۔ پس جو لوگ توریت اور حضرت موسیٰ کو مانستے ہیں انکے لیے تو حضرت مسیح کا یہ قول کافی ہے کہ ”تو اس تنکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہے کیوں دیکھتا ہے اور جو شہتیر کہ تیری آنکھ میں ہے اُسے دریافت نہیں کرتا“ مگر ہمارا یہ طریقہ نہیں ہے کہ ہم صرف حجت الزامی پر اکتفا کریں۔ بلکہ ہمارا مقصود ہمارا کو تحقیق کرنا اور اسکی اصلیت کو ظاہر کرنا ہے اسلئے ہم اس امر کو جو بنی تحقیق کرنا چاہتے ہیں۔

اس امر پر جو اعتراض جامع جمیع اعتراضات ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ایک بانی مذہب کو جسکا موضوع سچی اور سیدھی راہ کا بتانا۔ اور اسکے نتیجوں کی خوشخبری دینا۔ اور بد راہ کی بُرائی کو جتلانا۔ اور اسکے بد نتیجوں سے ڈرانا اور اپنی نصیحت اور وعظ سے انسانوں میں نیکی اور نیک دلی۔ رحم اور صلح۔ تسبیح محبت و مہر دی کا قائم کرنا ہے۔ تمام مصیبتوں اور تکلیفوں کو جو اس راہ میں پیش آئیں صبر و تحمل سے برداشت کرنا زیبا ہے یا زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اور قتل و خونریزی سے اسکو منوانا لازم ہے۔

پس اب ہم کو اسی امر کا تحقیق کرنا مقصود ہے کہ قرآن مجید میں ہتھیار

اٹھانے کا حکم بردستی سے اسلام منوانے کے لئے تھا ہرگز نہیں۔ بلکہ قرآن مجید سے اور تمام لڑائیوں سے جو آنحضرت کے وقت میں ہوئیں بخوبی ثابت ہے کہ وہ لڑائیاں صرف امن قائم رکھنے کے لئے ہوئی تھیں نہ زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام منوانے کے لئے۔

اس مہد کے بعد محترم مجاہد نے اُس دشمنی و عناد اور بغض و عداوت کو جو کفار مکہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے رکھتے تھے اور جو تکلیفیں اور ازیتیں اُنکے ہاتھ سے صحابہ اور خود آنحضرت کو پہنچیں اور جو سخت توہین و تحقیر وہ اپنے پیغمبر کی کرتے تھے اور جو بار بار قصد انہوں نے آنحضرت کے قتل کا کیا اور حبشہ نامی مہاجرین کے تعاقب میں گئے۔ اور پھر مدینہ میں بھی اُسی غرض اور ارادہ سے پہنچے۔ اُسکو بیان کیا ہے۔ مگر چونکہ ہم یہ سب کچھ تفصیل لکھ آئے ہیں اسلئے اُسکو قلم انداز کرتے اور اس سے آگے جو انہوں نے بیان کیا ہے اُسکو لکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ اُن تمام حالات سے جو عداوت کہ قریش مکہ کو مُسلمانوں سے ہو گئی تھی اور ہر طرح اُن کے ممدوم کرنے اور ایذا پہنچانے کی تدبیریں کرتے تھے بخوبی ظاہر ہوتی ہے۔ قریش مکہ کو مدینہ کے لوگوں سے بھی جو مُسلمان ہو گئے تھے اور آنحضرت کی نصرت کا مدد کیا تھا ویسی ہی عداوت تھی جیسی کہ مکہ کے مہاجرین سے تھی سب سے بڑا خود قریش مکہ کو یہ تھا کہ اگر یہ لوگ زیادہ قوی ہو جائیں گے تو مکہ پر حملہ کریں گے۔ چنانچہ جب دوبارہ آنحضرت کے قتل کا مشورہ کیا تھا تو اُس مشورہ میں جس شخص نے یہ رائے دی تھی کہ آنحضرت کو طوق و نجیر ڈال کر قید

کر دیا جائے اُسکی راہ سے اسی دلیل پر نہیں مانی گئی تھی کہ آنحضرت کے صحاب
جو مکہ سے نکلے ہیں جمع ہو کر مکہ پر حملہ کریں گے۔ اور انکو پھڑایا جائیگا۔
اور جس شخص نے یہ راہ دی تھی کہ آنحضرت کو جلا وطن کر دیا جائے۔ اُسکی راہ
بھی ایسا جوہر رد کی گئی تھی کہ آنحضرت اپنی فصاحت سے لوگوں کو اپنے بُر و جمع
کریں گے اور قریش مکہ کو کچل ڈالیں گے۔ یہی سبب تھا کہ قریش مکہ مدینہ
پر چڑھائی کرنے کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں بھی اس
بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے ”وَلَا يَزَالُونَ
يَقَالُونَ لَكُمْ خُذُوا يَدَكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا [سورہ بقرہ آیت ۱۲۱]
یعنی اہل مکہ تم سے ہمیشہ لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ وہ تمکو تمہارے دین سے
پھیر دیں اگر وہ ایسا کر سکیں“ مدینہ والے بھی قریش کے حملہ سے
مطمئن نہیں رہے تھے اسلئے کہ مدینہ کے اُن لوگوں میں سے جو
ایمان نہیں لائے تھے اور آنحضرت کے مدینہ میں تشریف لائیکو پسند
ہنیں کرتے تھے اور مدینہ کے اُن لوگوں سے جنہوں نے آنحضرت
کی نصرت کا وعدہ کیا تھا نہایت ناراض تھے چند مُعَرِّز لوگ مدینہ
کو چھوڑ کر مکہ چلے گئے تھے اور قریش سے جا ملے تھے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ ایسی حالت میں آنحضرت اور مہاجرین اور انصار کو اپنی
اور مدینہ کی حفاظت اور امن و امان قائم رہنے کے لئے کیا کرنا لازم تھا
اس مقصد کے حصول کے لئے چار امر لازمی تھے کہ بغیر انکے امن اور حفاظت
مطلوبہ کی طرح قائم نہیں رہ سکتی تھی۔

اَوَّل۔ اس بات کی خبر رکھنی کہ قریشِ مکہ کیا کرتے ہیں اور کس منصوبہ میں
 دوید۔ جو قومیں کہ مدینہ میں یا مدینہ کے گرد رہتی تھیں اُن سے
 امن کا اور قریش کی مدد نہ کرنے کا معاہدہ کرنا۔ لیکن عہد شکنی کی حالت
 میں اُن سے مقابلہ کرنا اُس منصوبہ کے لئے ایسا ہی ضروری تھا جیسا کہ امن کا معاہدہ
 کرنا۔ کیونکہ اگر عہد شکنی کی مکافات نہ قائم کی جائے تو کوئی معاہدہ اپنے عہد
 پر قائم نہیں رہ سکتا اور امنِ مطلوبہ حاصل نہیں کر سکتا۔

سویہ۔ جو مُسَلِّمَانِ مَکَہ میں مجبوری رکھے تھے اور موقعِ پاکر وہاں
 بھاگ آنا چاہتے تھے اُن کے بھاگ آنے پر جب قدر ہو سکے اُنکی اعانت کرنا
 کیونکہ جو قافلہ مَکَہ سے نکلتا تھا ہمیشہ اُتھال ہوتا تھا کہ شاید اُس کے ساتھ ہمارے لوگ
 کوئی مُسَلِّمَانِ مدینہ میں بھاگ آئیں گے ارادہ سے نکلا ہو۔

چھادہ۔ جو گروہ قریش کا مَکَہ سے مدینہ پر حملہ کرنے کو نکلے
 یا کسی طرح چر اُتھال ہو کہ وہ مدینہ پر آنے والا ہے ہتھیاروں سے اُسکا مقابلہ
 کرنا۔ کیونکہ ایسا کرنا اسی امن کے قائم رکھنے کے لئے لازمی و ضروری ہے۔

ان چار باتوں میں سے کوئی بات ایسی نہیں ہے جسکی نسبت کہا جائے
 کہ اُس سے زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے سِلَاح کا اُتھالنا مقصود ہے
 ۔ ان کے سوا دوسرے امور ہیں جو ہتھیاروں کے اُٹھانیکا باعث ہوتے ہیں
 ایک یہ کہ کافر۔ اُن مُسَلِّمَانوں کو جو اُن کے قبضہ میں ہوں
 تکلیف اور اذیت دیتے ہوں اُنکی مخلصی کے لئے یا اُنکو اُن کے ظلم سے نجات
 دلوانے کے لئے لڑائی کی جائے۔ جسکی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے ”مَا لَكُمْ

لَا تَقَاتِلُون فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا
مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَجَعَلَ لَنَا مِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا عَلَيْنَا مَوْلًى يَبْغِيهِ
ہو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچائیکے لیے مردوں اور عورتوں اور بچوں
میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو نکال اس شہر سے کہ ظلم
کرنے والے ہیں اُسکے لوگ اور کہ ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی دلی
اور کہ ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی مددگار

کو ان شخص سے جو اس لڑائی کو انسانی اخلاق اور انسانی نیکی کے برخلاف
کہہ سکتا ہے۔ اور کون شخص ہے جو اس لڑائی کی نسبت یہ اہتمام کر سکتا ہے
کہ وہ زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب قبلوائیکے لیے ہے۔

دوسرے یہ۔ کہ کافر۔ مُسْلِمًا کُوْن کو اُنکے احکام مذہبی ادا
کر نیئے لیے مانع ہوں۔ بشرطیکہ وہ انکی عملداری میں رہتے ہوں۔ کیونکہ اس صورت
میں انکو دماغ سے ہجرت لازم ہے نہ لڑائی کرنی۔ اگرچہ اس لڑائی کی بنیاد
ایک مذہبی امر پر ہے۔ لیکن اسکا مقصد اپنی مذہبی آزادی حاصل کرنا ہے نہ کہ
دوسروں کو جبر و زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا منوانا۔ اگر ہندو
کسی قوم سے اس بات پر لڑیں کہ وہ قوم انکو اُنکے احکام مذہبی ادا کرنے نہیں
دیتی تو کیا یہ کہا جائیگا کہ ہندوؤں نے دوسری قوم کو بھجور اور ہتھیاروں کے
زور سے ہندو کرنا چاہا ہے؟

اور ایک اور امر ہے جو ان ہی قسم کی لڑائیوں کا منہیہ ہے یعنی

جس ملک یا قوم سے ان ہی امور کے سبب مخالفت ہے اور لڑائی ان ہی امور کے سبب مشہور ہو چکی ہے اُس ملک یا قوم پر چھاپہ مارنا۔ یا ان کا اسباب اور انکی رید اور ان کے ہتھیاروں کو لوٹ لینا۔ اس زمانہ تھذیب میں بھی کونسی مہذب سے مہذب قوم ہے جو اس فعل کو نا مہذب اور ناجائز قرار دے سکتی ہے؟ اور کون شخص ہے جو اسکو بکبر و زبردستی ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا قبلہ قرار دے سکتا ہے؟ تمام لڑائیاں جو آنحضرت صَلَّی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں ہوئیں وہ ان ہی امور پر مبنی تھیں۔ ایک بھی لڑائی اس غرض سے نہیں ہوئی کہ مخالفوں کو زبردستی ہتھیاروں کے زور سے اسلام دیا جائے۔

بزرگ مجاہد نے اپنے اس دعوے کے ثبوت میں کہ ”لڑائی کا حکم صرف امن قائم کرنے کے لئے تھا نہ زبردستی سے اسلام قبولانیکے لئے“ قرآن مجید کی چند آیتیں نقل کی ہیں جنکو ہم مع اُنکے ترجمہ کے درج کرتے ہیں۔ خدا اپنے پیغمبر کو فرماتا ہے۔

(۱) اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ [سورہ نحل]

(۲) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ مَن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ
مَأْسَلٌ وَهَلَكَ لَكُمْ مَأْسَلُكُمْ وَ

(۱) یعنی۔ بنا اپنے پروردگار کی راہ کی طرف
کئی بات سمجھا کر اور اچھی نصیحت کر کر اور ان سے
ایسی طرز پر بحث کر جو بہت اچھی ہو۔

(۲) یعنی۔ کہہ دے کہ خدا کا حکم مانو اور پیغمبر کی
اطاعت کرو۔ پھر اگر موعظہ پھر الوگے، یعنی ایمان
نہ لاؤ گے) تو وہ صرف اتنی ہی بات کا ذمہ دار ہے

إِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى
الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝
(سورہ نور)

جو اس پر لازم کی گئی ہے۔ اور اس کے ذمہ انہیں جو چاہیے
لازم کیا گیا ہے۔ اور اگر اس کی اطاعت کر دو گے
سیدھی راہ پر چلو گے۔ اور غیرہ کے ذمہ حکم کے معنی
صاف پہنچا دینے کے سوا کچھ نہیں ہے۔

(۳) أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا
عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝
(۴) وَمَا آتَاكَ عَلَيْهِمْ حِجَابًا
فَلَا تَكُن مِّنَ الْخَائِفِينَ
(سورہ قاف)

(۳) یعنی اطاعت کرو خدا کی اور پیغمبر کا کہنا
مانو پھر اگر تم مہم نہ پید لو گے تو ہمارے پیغمبر کے ذمہ
صرف حکم کا صاف صاف پہنچا دینا ہی ہے۔
(۴) یعنی تو آپ کسی طرح بھی جبر کرنے والا نہیں
[یعنی مجبور کرنے کا اختیار نہیں ہے] پس جو
شخص ہمارے عذاب کے وعدہ سے ڈرے
اسکو قرآن کے ساتھ نصیحت کر۔

(۵) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ
لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ
(سورہ غاشیہ)

(۵) پس نصیحت کر کیونکہ تو صرف ایک نصیحت
کر رہا ہے۔ کچھ اپنا کر دیا نہیں ہے [جو انکو
ایمان لانے پر مجبور کرے]

(۶) كَوْشَاءَ رَبِّكَ لَا مَن مِّنْ
فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا
وَأَنْتَ تَكْذِبُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ ۝ (سورہ یونس)

(۶) یعنی اگر تیرا پروردگار چاہتا تو ملک کے لوگ
سب کے سب اکٹھے ایمان لے آتے پھر اب
کیا تو لوگوں پر جبر کر سکتا ہے تاکہ وہ دل سے
مسلمان ہو جائیں؟

(۷) لَا أَكْذِبُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ

(۷) دین کے باب میں کسی قسم کی زبردستی کی

حاجت نہیں۔ کیونکہ حق و باطل کا فرق بخوبی ظاہر ہو چکا ہے پھر جو کوئی ماسویٰ اللہ کی پرستش کا سکر ہوا اور اللہ پر ایمان لایا تو بیشک اُسے ایسی تحکم گاہ میں مضبوط تاحہ ڈال لیا جو ٹوٹ ہی نہیں سکتی۔ اور اللہ سننے والا ہے۔ جانتے والا۔

الرُّشْدُ مِنَ الْغَىِّ فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ
فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ
لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ (سورہ بقرہ)

اسکے بعد جناب سید سلیم اللہ تعالیٰ ارقام فرماتے ہیں کہ کئی عزیز اسلام یہ حجت پکڑتے ہیں کہ اس قسم کی نصیحتیں آنحضرت کی اُسی وقت تک تھیں جب تک کہ آپ مکہ میں تشریف رکھتے تھے۔ مگر جب مدینہ میں چلے آئے۔ اور انصار اہل مدینہ مسلمان ہو گئے۔ اور مہاجرین اور انصار ایک جگہ جمع ہو گئے اور آنحضرت کو بہت بڑی قوت ہو گئی۔ اس وقت اُن نصیحتوں کو بدل دیا اور لڑنے اور قتل کر نیکا اور تلوار کے زور سے اسلام قبولوانے کا حکم دیا۔ مگر یہ حجت محض غلط ہے۔

اول تو اسلئے کہ اُن ہی سورتوں میں سے جنکی آیتوں کا ہمنے اوپر ذکر کیا ہے۔ سورہ نور اور سورہ بقرہ ہجرت کے بعد مدینہ میں نازل ہوئی ہیں جبکہ آنحضرت کو بخوبی قوت ہو گئی تھی۔ اور اُن ہی سورتوں میں حکم ہے کہ ”رسول کا کام صرف حکموں کا پہنچا دینا ہے اور دین میں کچھ زبردستی نہیں ہے“ پھر یہ کہنا کہ آنحضرت نے مدینہ میں آنیکے بعد اُن نصیحتوں کو بدل دیا تھا صریح جھوٹ ہے۔

دوسرے یہ کہ خدا کے احکام جو بطور اصل رسول کے نازل ہو

ہیں وہ جگہ کی تبدیل یا قوت اور ضعف کی تبدیل سے تبدیل نہیں ہو سکتے
 خدا کا حکم یہ ہے کہ ”زبردستی سے کسی کو مُسْلِمَ اَنْ نہیں کیا جاسکتا“
 پس جب آنحضرت مکہ میں تھے اُس وقت بھی کوئی شخص زبردستی سے
 مُسْلِمَ اَنْ نہیں ہو سکتا تھا۔ اور جب آپ مَدِیْنہ میں تشریف لے آئے
 اُس وقت بھی کوئی زبردستی سے مسلمان نہیں ہو سکتا تھا اِنْ جب آپ مدینہ میں تشریف لے آئے
 تو لڑائی کا حکم ہو گا مگر وہ لڑائیاں لوگوں کو جبر زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان
 کرنے کے لئے نہ تھیں بلکہ امن قائم کرنے کے لئے تھیں حکومتِ آئندہ بالفصل بیان کرینگے۔

آزادی مذہب کی ضلع اور معاہدہ کی اہمیت

خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کافروں سے ضلع اور معاہدہ کرنے کی اجازت
 دی جس کا حاصل یہ ہے کہ کافروں کے مذہب میں کچھ دست اندازی
 نہ کی جائے وہ اپنے مذہب پر رہیں۔ صرف مُسْلِمِ اَنْ کو ایذا دینے
 اُسے لڑیں نہیں۔ اور اُن کے دشمنوں کی مدد نہ کریں۔ اور اُن معاہدوں
 پر قائم رہنے کی نہایت تاکید کی اور معاہدہ کرنے والوں سے جو اپنے معاہدہ
 پر قائم رہے ہوں لڑنے کی ممانعت فرمائی۔ ضلع اور معاہدہ کے کی اجازت
 ہی صاف دلیلِ باریت کی ہے کہ مذہب کی آزادی میں خلل ڈالنا مقصود
 نہ تھا اور نہ لڑائی سے کسی کو زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مُسْلِمَ اَنْ
 کرنا مقصود تھا بلکہ صرف امن کا قائم رکھنا مقصود اصلی تھا۔

سورہ نحل میں خدا نے فرمایا ”اَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ اِذَا عَاهَدْتُمْ

وَلَا تَقْضُوا الْإِيمَانَ لَئِذَا تَوَكَّدْتُمْ بِهَا - وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كِفْلًا
 إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ یعنی پورا کرو عہد اللہ کا یعنی جو خدا کو دینا
 میں دیکر عہد کیا ہے جب کہ تم نے عہد کیا ہوا اور نہ توڑو اپنی قسموں کو
 ان کے مضبوط کرنے کے بعد اور بیشک تم نے اللہ کو کیا ہے اپنا ضامن -
 بیشک اللہ جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔

خود سورہ توبہ میں جس میں نہایت خشکی سے اڑائی کا حکم ہے خدا نے
 فرمایا ہے ”إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ كُنْتُمْ تَنْقُضُونَ مِيثَاقَهُمْ
 وَلَمْ يُطَاهَرُوا عَنْكُمْ أَحَدٌ ۝ فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ لِمِ مَلَّكْتُمُوهُمُ إِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ یعنی جن مشرکوں سے تم نے عہد کیا ہے پھر انہوں نے
 اُسکے پورا کرنے میں کچھ کمی نہیں کی اور نہ تمہارا اس کے برخلاف سکیلی مد
 کی تو تم پورا کرو ان کے ساتھ اُن کا عہد ان کی میعاد تک - بیشک اللہ دوست رکھتا
 ہے پرہیزگاروں کو“

پھر اسی سورہ میں فرمایا ”إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝“ ایسے جن
 مشرکوں سے مسجد حرام کے پاس تم نے عہد کیا تھا پھر جب تک کہ وہ تمہارے
 لیے عہد پر قائم رہیں تو تم بھی اُن کے لیے عہد پر قائم رہو - بیشک اللہ دوست
 رکھتا ہے پرہیزگاروں کو یعنی جو عہد ہی سے بچنے والوں کو۔

اس سے زیادہ مفہام اس کی رعایت کرتا اور مشرکوں کے ساتھ
 کیا ہو سکتی ہے جتنی کہ قرآن مجید میں کسی جگہ - سورہ نسا مائدہ

میں ہجرت کے بعد اتری ہے اس میں حکم ہے کہ

وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَقْتُلُوا مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَلْيَكْفِرْ بِرُقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةً مُسْلِمَةً إِلَىٰ أَهْلِهَا إِلَّا أَنْ يَصِلَدَّ قَوْمًا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدَا لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلْيَكْفِرْ بِرُقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ فَلْيَبْسِطُوا إِلَيْهِ أَيْدِيَهُمْ وَأَنْ يَسْعَوْا إِلَىٰ قَتْلِ مُؤْمِنٍ يَحْذَرْتُمُوهُ فَلْيَمْسِكُوا وَيُخْرِجُوهُ مِنْ أَرْضِنَا بِحَذْرٍ مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا [سورہ انف آیت ۹۴]

”اگر کسی مسلمان کے ہاتھ سے کوئی مسلمان مُؤْمِن سے مارا جاتا تو قاتل کو ایک مسلمان غلام آزاد کرنا چاہیے اور اگر تعدد نہ ہو تو ساٹھ روزے رکھنے چاہئیں اور اسکے سوا قاتل کی دیت (خون بہا) اُس کے کنبے کو بجائے۔ پھر اگر وہ قاتل ایک ایسی قوم میں کا ہے جسے اور مسلمانوں سے دشمنی ہے اور وہ قاتل مسلمان ہے تو قاتل کو دیت مسلمان غلام ہی کا آزاد کرنا ہوگا۔ اور اگر قاتل ایسی قوم میں کا ہے کہ اُس قوم سے اور مسلمانوں سے معاہدہ ہے تو قاتل کو غلام بھی آزاد کرنا ہوگا اور قاتل کی دیت اُس کے کنبے کو بھی دینی ہوگی۔“

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت جبکہ خدا تعالیٰ نے دیا ممکن نہیں۔ کیونکہ جو حق خدا تعالیٰ نے ایسی حالت میں مسلمانوں کے لئے مقرر کیا تھا وہی حق اُن کفار اور مشرکین کے لئے بھی قرار دیا ہے جسے اور مسلمانوں سے امن کا معاہدہ ہو گیا ہو۔

جن لوگوں سے معاہدہ ہوا ہے اگر معلوم ہو کہ وہ لوگ دغا بازی

کرنا چاہتے ہیں تو معاہدہ توڑنے کی اجازت دی گئی ہے۔ مگر ایسی احتیاط

اور انصاف سے اُسکے توڑنے کی ہدایت کی گئی ہے کہ اُن لوگوں کو کسی طرح نقصان نہ پہنچ سکے یعنی یہ حکم ہے کہ اس طرح پر معاہدہ توڑا جائے

إِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ | کہ دونوں فریق برابری کی حالت پر ہیں اُمنین
فَأَنذِرْ يَهُودَ عَلَىٰ سَوَاءٍ | کچھ دعا بازی ہونے پاے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ | خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

[سورہ انفال آیت ۱۰]

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ | پناہ مانگے تو اُسکو پناہ دینے کا حکم ہے۔
السَّجَّادِ فَآخِرُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ | اور صرف پناہ ہی دینے کا حکم نہیں ہے
كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْغِضْهُ مِمَّا مَنَّا | بلکہ یہ حکم بھی ہے کہ اُسکو اُسکی امن کی جگہ میں
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ | پہنچا دیا جائے۔ اس سے زیادہ مذہب کی

[سورہ توبہ آیت ۶]

اسی بنا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مشرکین عرب کے بہت سے قبیلوں سے اور قبائل یہود سے جو مدینہ میں رہتے تھے امن کے معاہدے کیے۔ جو دلیل واضح ہدایت کی ہے کہ مقصود یہ تھا کہ ملک میں لوگ امن سے رہیں مُسْلِمَانُوں کو ایذا نہ دیں۔ اور خدا کے کلام کو سنیں۔ کَمَا قَالَ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ پھر جب کا دل چاہے ایمان لائے جب کا دل نہ چاہے نہ لائے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ فَهَمَّنَ

شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ

لڑائی کے احکام اور اُس حالت میں بھی آزادی مذہب

سب سے پہلے ہکو یہ بیان کرنا چاہیے کہ کن لوگوں سے لڑنیکا حکم ہوا ہے اور کن مقصد سے۔

ہم اس سے پہلے بالصریح بیان کر چکے ہیں کہ جو لوگ اپنے معاملہ پر قائم ہیں اور مسلمانوں سے نہیں لڑتے اور نہ اُنکے دشمنوں کو لڑنے میں مدد دیتے ہیں اُنسے لڑنیکا حکم نہیں ہے۔ پس لڑائی کا حکم تین قسم کے لوگوں کے ساتھ ہوا ہے۔

اول۔ اُن لوگوں سے جو مسلمانوں سے لڑائی شروع کریں۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔ ”قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“ [آیت ۱۹۲] یعنی لڑو اللہ کی راہ میں اُن لوگوں سے جو تمسے لڑیں اور زیادتی مت کرو۔ بیشک اللہ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو“ دوسری جگہ فرمایا۔ ”فَإِنْ أَنْهَوْا فَلَا عُدَاوَةَ بَيْنَكُمْ وَتَقُولُوا سَلَامٌ“ [سورہ انفک آیت ۱۸۹] یعنی اگر وہ لڑنا موقوف کر دیں تو دوست و رازی کرنی نہیں چاہیے۔ کیونکہ دست داری صرف ظالموں پر کرنی ہے“ ایک اور جگہ فرمایا ”فَمَنْ أَهْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ“ [سورہ انفک آیت ۱۹۰] یعنی جو کوئی تم پر زیادتی کرے تو تم بھی

اُسپر زیادتی کرو جتنی کہ اُسے تمپر زیادتی کی ہے۔ اور خدا سے ڈرو اور جان لو کہ اللہ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے [یعنی اُنکے ساتھ ہے جو زیادتی سے پرہیز کرتے ہیں]

قدیم زمانہ سے عرب میں یہ دستور چلا آتا تھا کہ حرم کعبہ میں جدال و قتال نہیں کرتے تھے۔ اُسکی نسبت خدا نے فرمایا۔ **وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** [سورہ یضات ۱۶۴] یعنی۔ لڑائی کی حالت میں اُنکو جہاں پاؤ [حرم کے اندر یا حرم کے باہر] قتل کرو کیونکہ فساد مچانا قتل سے بھی زیادہ گراں حکم میں بھی احتیاط کی اور فرمایا۔ **وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ حَتَّى يُقَاتِلَوكُمْ فِيهِ ۖ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاثْقِلُوا عَلَيْهِمْ لَئِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ** [یضات ۱۶۵] یعنی تم مسجد حرام کے پاس اُنکو مسترد و جب تک کہ وہ وہاں تھو نہ ماریں پھر اگر وہ وہاں بھی تھو ماریں تو تم بھی اُنکو مارو۔ یوں ہی ہے سزا کافروں کی۔ اسکے بعد فرمایا۔ **فَإِنْ اُتُّهُم فَاِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ** [یضات ۱۶۶] یعنی اگر وہ باز ہیں [یعنی لڑنا موقوف کر دیں] تو بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان، یعنی تم بھی اُنکو معاف کرو اور لڑنا موقوف کر دو۔ سورہ نحل میں خدا نے فرمایا۔ **اِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْهُمْ بِنِسْبِ مَا عُوْثِمْتُمْ** [نحل ۱۲۴] یعنی اگر تم کافروں کے ایذا پہنچانے کا بدلہ لینا چاہو تو اُسقدر ایذا کا بدلہ لو کہ جبکہ تم کو ایذا پہنچائی گئی ہے اور اگر تم صبر کرو تو بیشک وہ بہتر ہے صبر کرنے والوں کے لئے

پھر سورہ حج میں اس سے بھی زیادہ تصریح فرمائی ہے ”اِدِّنَ لِلَّذِينَ
يَقَاتِلُونَ يَأْتِيهِمْ ظُلُمُؤُا۟ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ الَّذِيْنَ اُحْسِنُ جُؤَا
مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ يَقُولُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ“ [آیت ۳۸-۳۹] یعنی
”اُن لوگوں کو لڑنے کا اذن دیا گیا ہے جنہ کفار مگر لڑتے ہیں ایسے کہ کفار
کلمہ کے ساتھ سے مسلمان مظلوم ہوئے ہیں۔ انہوں نے مسلمانوں کو
بغیر کسی حق کے اُنکے گھروں سے نکال دیا ہے صرف ایسے کہ وہ
کہتے تھے کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے“

سورہ نسا میں خدا نے فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو۔ اُنکو
قتل کرو جہاں پاؤ“ مگر اُن لوگوں سے نہ لڑو اور نہ اُنکو قتل کرو جو ایسے
لوگوں سے جا ملیں جنہ اور تمہیں امن کا معاہدہ ہے۔ اور اُن سے بھی
مٹ لڑو اور اُنکو قتل بھی مت کرو جنکا
دل لڑ نیسے تنگ ہو گیا ہے اور نہ وہ
تم سے لڑنا چاہتے ہیں اور نہ اپنی قوم سے
لڑنا چاہتے پھر جب وہ لڑائی سے الگ
ہو جائیں یعنی نہ تم سے لڑیں اور نہ تمہارے
شامل ہو کر اپنی قوم سے لڑنا چاہیں اور تمہارے
پاس صلح کا پیغام بھیجیں تو اُن سے مت لڑو۔
کیونکہ اللہ نے اُن پر تم کو لڑنیکا کوئی قابو نہیں دیا“
اسکے بعد اسی سورہ میں فرمایا ہے کہ

اِنَّ الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ اِلٰى قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ اَوْ
جَاؤُكُمْ حِمْرًا صُدُّوْهُمْ
اَنْ يَّتَّقِلُوْكُمْ اَوْ يَقَاتِلُوْا قَوْمَهُمْ
وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ
فَلَقَاتِلُوْكُمْ اِنْ اَعْتَدْتُمْ لَكُمْ
فَلَمْ يَقَاتِلُوْكُمْ وَالْقَوَا۟ اَيْنَكُمْ لَسَلَّمَ
فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ
سَبِيْلًا ؕ [آیت ۹۲]

”سَيَجِدُونَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
 أَنْ يَأْمَنُوا بِهِمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ
 كَلِمَاتٍ وَاللَّغْوِ عَنْهُ أُرْسُوا
 فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَغْتَرْكُوا يُلْقُوا
 إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَقُولُوا اللَّهُمَّ
 وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ
 وَأُولَئِكَ جُعِلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَلْطًا
 مُبِينًا“ [آیت ۹۳]

”بعض قومیں پابندی ہیں کہ تم سے بھی امن
 میں ہیں اور اپنی قوم سے بھی امن میں
 رہیں اور فتنہ و فساد میں نہ پڑیں۔ پھر اگر تم
 ساتھ لڑنے سے علیحدہ نہ ہو جاؤ اور پیغام
 صلح نہ بھیجیں اور اپنے ہاتھ لڑنے سے
 نہ روکیں تو انکو پکڑو اور مارو جہاں پاؤ یہی
 لوگ ہیں جنہو نے تمکو غلبہ کرنا کا حق دیا۔“
 پس انا اسی پر موقوف ہے جبکہ کافر لڑائی

شروع کریں۔ سورہ متحنہ میں نہایت صفائی سے اور بطور قاعدہ کلیہ کے بیان
 فرمایا ہے کہ کافروں سے کس طرح پیش آنا چاہیے اور یہ فرمایا ہے کہ

”لَا يَتَخَالَفُوا اللَّهَ عَنِ الَّذِينَ لَمْ
 يُقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا
 مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا
 إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
 إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوا
 كُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُمْ مِنْ
 دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ
 أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ
 هُمُ الظَّالِمُونَ“ [آیت ۸۰]

”جو لوگ تم سے لڑے نہیں اور نہ تمکو تمہارے
 گھروں سے نکالا ہے ان سے ساتھ سلوک کرنا
 احسان کر نیے خدا تمکو منع نہیں کرتا بلکہ سلوک
 کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔
 صرف اُن سے دوستی رکھنے کو منع کرتا ہے
 جو تم سے لڑے ہیں تمہارے دین کے
 سبب اور تمکو تمہارے گھروں سے نکال دیا
 ہے اور جنہوں نے تمکو تمہارے گھروں سے
 نکال دینے پر نکالنے والوں کی مدد کی ہے“

ان تمام آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ لڑائی کا حکم لیکو زبردستی اسلام
 قبلوانیکے لیے نہیں ہے۔ بلکہ جو لوگ مسلمانوں کو قتل کرنا اور ان سے لڑنا
 چاہتے تھے ان سے محفوظ رہنے کے لیے لڑنیکا حکم ہوا ہے۔ اور
 لڑائی میں یا لڑائی کے موقوف ہو جانے اور امن کے قائم ہو جانے
 پر کسی کے مذہب سے کسی قسم کا تعرض مقصود نہیں۔ **مُخَالِفِیْنِ اِسْلَامٍ**
 چند آیتیں اس امر کے ثابت کرنیکو پیش کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں عموماً
 کافروں کے قتل کرنیکا حکم ہے۔ اور نیز بجز ہتھیاروں کے زور سے انکو
 مسلمان کرنے کی ہدایت ہے۔ مگر ان کا یہ کہنا محض غلط اور صریح دھڑی
 ہے۔ جسکو بالتفصیل ہم بیان کرتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ بقرہ اور سورہ نسا میں آیا ہے کہ **وَاَقْتُلُوْا**
مَنْ هُمْ حَيْثُ تَقْبَلُوْهُمْ "اے صاف محکم ہے کہ کافر جہاں ملیں انکو
 قتل کرو۔" مگر یہ انکی صریح غلطی ہے۔ حرم کعبہ میں قتل و قاتل زنا و عیادت
 سے منع تھا مگر جب قریش مکہ سے لڑائی ٹھنی تو خدا نے حکم دیا کہ انکو جہاں
 پاؤ یعنی حرم کعبہ میں یا انکے باہر۔ اُنسے لڑو اور انکو قتل کرو پس اس آیت سے
 عموماً کافروں کا قتل کرنا کہاں سے نکلتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ
 قرآن مجید میں ان ہی سے لڑنیکا حکم ہے جو مسلمانوں سے لڑتے
 ہوں نہ اُنسے کہ جو لڑنا نہیں چاہتے۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ نسا میں صاف حکم ہے کہ "جتنا کافر
 مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ میں نہ چلے آئیں انکو جہاں پاؤ قتل کر ڈالو" کافروں کا

مدینہ میں ہجرت کر کے آنا اور مسلمان ہو جانا برابر ہے۔ پس اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ جب تک کافر مسلمان نہ ہو جائیں اُنکو جہاں پاؤ مار ڈالو۔ مگر یہ دلیل محض غلط ہے۔ یہ آیت مکہ کے منافقوں کے حق میں ہے جیسا کہ اس آیت کے اوپر بیان کیا ہے ”فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ“ اُن مکہ کے بہت سے لوگ نفاق سے اپنے تئیں مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کو تردد تھا کہ اُنکے ساتھ لڑائی میں کس طرح کامیاب کریں اُن کی

نسبت خدا نے فرمائی کہ اُن کا یہ کہنا کہ ہم مسلمان اور تمہارے طرفدار ہیں ہرگز نہ مانو۔ اگر وہ سچے ہیں تو ہجرت کر کے چل آئیں۔ پھر اگر وہ نہ آئیں جو اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ جھوٹ اور منافق تھے تو لڑائی میں اُنکو بھی جہاں پاؤ حرم کے اندر باہر مار دو اور قتل کرو۔ پس ہجرت کا حکم کسی شخص کی نسبت جو مسلمان

”وَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ مَّا كُنْتُمْ اَنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ سَوَاءٌ فَلَاحُتَّخَذُوْا مِنْهُمْ اَوْلِيَاءَ حَتّٰى يَخْرُجُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اِنْ تَوَلَّوْا تَحْذَرُوْهُمْ وَاَقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوْهُمْ وَلَا تَخْذَفُوْا مِنْهُمْ وَاِلَآ مَا يَصِيْرُ“ سورہ بقرہ

ہونے کا دعوے نہیں کرتا تھا نہیں دیا گیا۔ وہ دلیل لاتے ہیں کہ سورہ نسا

کی بعض آیتوں میں ”الْمُشَاقَّةَ“ کا فرد سے لڑنے کا حکم ہے۔ مگر یہ نہیں سمجھ سکتے کہ اُن آیتوں سے کیا مطلب ہے۔ وہ اس سے کہ بلاشبہ اُن کو لڑنا اور ہجرت سے اُن آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے۔ لہذا ابھی اُن ہی آیتوں سے جاری کیا جیسے

”فَلْيُقَاتِلْ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ يَشْرُوْنَ النِّفْلَ الْاَلْبَسَ الْاَلْبَسَ“
”وَمَنْ يُقَاتِلْ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَقَتْلُ اَوْ عَنَابٌ مُّؤْتَمَرٌ“
(سورہ نسا آیت ۷۶)

”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ
الْأَنفُسَ مَا عَمِلُوا فِي السُّبُلِ
عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِكَ بَأْسَ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ
تَنْكِيلًا“ [سورہ نساء آیت ۷۴]

لڑنے کا حکم ہے۔ اور وہ وہی لوگ ہیں
جو مسلمانوں سے بخصومت دین لڑتے
ہیں۔ علاوہ اسکے ان آیتوں میں بھی کیا
بجہ اور پتھیاروں کے زور سے مسلمان کو
اشارہ تک نہیں ہے۔

اسی قسم کی آیتیں سورہ تحریم اور سورہ فرقان اور سورہ توبہ میں بھی ملی
ہیں جنہیں کافروں سے لڑنے اور لڑائی میں انکے قتل کرنا حکم ہے۔ مگر
جن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے ان ہی لوگوں سے لڑنا حکم ان آیتوں میں
معمولاً ایک کافر یا عام کافروں سے لڑنے کا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ
وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ
وَمَا لَهُمْ حِمْيَرٌ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ
[سورہ تحریم آیت ۸]

پس یہ کہنا کہ ان آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے
اور اس بات کو چھپالینا اور نہ بیان کرنا کہ
جن لوگوں سے منجملہ کفار کے لڑنے کا حکم ہے
صریحاً ہٹ دھرمی ہے۔ قرآن مجید

فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ
بِهَ جِهَادٍ كَثِيرًا (فرقان آیت ۹)
وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يُحَرِّمُونَ
مَآحِرَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يُؤْتُونَ

میں کسی کافر سے بحیثیت کفر اس سے لڑنا
حکم نہیں ہے۔ صرف تین قسم کے کافروں
سے لڑنے کا حکم ہے۔ ایک وہ جو مسلمان
لڑتے ہیں دُشمن کے وہ جنہوں نے عہد شکنی
کی ہو۔ اور مسلمانوں سے لڑنے والوں کے
ساتھ جا ملے ہوں نیز کسی وہ جس کے ہاتھ

حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَاغِرُونَ ۝ [سورہ توبہ آیت ۲۹]

قَالُوا الشُّرُكِيُّ كَقَاتِلِهِمْ

يَقَاتِلُونَكُمْ كَقَاتِلِهِمْ ۝ [یٰۤاَيُّهَا]

يَاۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَاتِلُوْا الَّذِيْنَ

يَكُوْنُوْنَ كُمْ مِّنَ الْكٰفِرِ وَلِيَجْزِ دَافِعِكُمْ

غِلَظَتَهُ ۝ [یٰۤاَيُّهَا آیت ۱۲۴]

مسلمان عورت و مرد اور بچے بطور قیدی

کے ہوں۔ اور وہ انکو ایذا پہنچاتے ہوں۔

ایک قسم کا تو ہم ابھی بیان کر رہے ہیں

اور باقی قسموں کو بھی غفریب بیان کرینگے

۔ پھر کون شخص یا کوئی قوم مہذب سی مہذب

اس قسم کی لڑائی کو نا واجب یا ظلم کہہ سکتا

اور کیونکہ اس قسم کی لڑائیوں کی نسبت کہا

جا سکتا ہے کہ وہ بڑوشمیر اسلام قبول کروانیکے لیے کی گئی تھیں۔ ہاں

چند آیتیں میں خبر بحث کرنا بہکوضور ہے۔ سورہ بقرہ اور انفال میں خانے

فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو تاکہ فتنہ سٹ

جائے اور دین اللہ کے لیے ہو جائے

اور سورہ فتح میں فرمایا ہے کہ ”اے

پیغمبر تو ان گوار عربوں سے جو پیچھے رہ گئے

مجھے کہہ دے کہ تم ایک سخت لڑائی والی قوم

سے لڑو کیونکہ تم سے جاوے۔ پھر تم اُسے

لڑو گے یا وہ مسلمان ہو جائینگے۔

مقتضیٰ کہہ سکتا ہے کہ ان آیتوں سے

اس بات کا اشارہ نکلتا ہے کہ جب تک

کافر مسلمان نہ ہو جائیں اُسے لڑے جانا

قَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنُوْا

فِتْنَةً وَّيَكُوْنِ الدِّيْنُ لِلّٰهِ۔

[سورہ بقرہ آیت ۱۹۹]

قُلْ لِلْخٰلِفٰیْنِ مِّنْ اٰمِرٍ اَبِیْ

سَتَدْعُوْنَ اِلٰی قَوْمٍ اَوْفٰی اَبِیْ

شَدِیْدٍ یَّقُوْلُوْكُمْ اَکْهَمُ وَاَسْمٰوْنَ

[سورہ فتح آیت ۱۷]

وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنُوْا فِتْنَةً

وَيَكُوْنِ الدِّيْنُ لِلّٰهِ فَاِنْ اَخْشَوْ

فَاِنَّ اللّٰهَ یَاْعْلَمُوْنَ بِصِدْرِ [انفال ۱۳]

چاہیے **اَوَّلُ** تو یہ کہنا غلط ایسے ہے کہ ان لفظوں سے کہ ”یَلُوْنَ
 الَّذِیْکُمْ لَہُ اللّٰہُ“ کسی طرح یہ مطلب نہیں بخلا کہ جب تک کافر مسلمان
 نہوں اُن سے لڑے ہی جاؤ۔ کیونکہ ان لفظوں کے صرف یہ معنی ہیں کہ دین
 خدا کے لیے ہو جائے۔ یعنی کافروں کی مزاحمت احکامِ مذہبی کے بحال لانے
 میں جاتی رہے۔ سورہ توبہ میں بھی اللہ نے فرمایا ہے کہ

”مَشْرُکُوں کو مارو جہاں پاؤ اور کپڑاؤ لٹکوا اور
 گھیرو لٹکوا اور انکی گھات میں بیٹھو۔ پھر اگر
 وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکات
 دیں تو انکا رستہ چھوڑ دو [یعنی پھر کچھ
 تعرض نہ کرو] بیشک اللہ بخشنے والا
 ہے مہربان“

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِکِیْنَ حَیْثُ
 وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوْهُمْ
 وَاَحْصُرُوْهُمْ وَاَقْعُدُوْا لَهُمْ
 کُلَّ مَرْصَدٍ اِنْ تَابُوْا وَاَقَامُوا
 الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّکٰوةَ فَخَلُّوْا سَبِيْلَهُمْ
 اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ [توبہ ۵]

مشرکین کو اس مقام پر نہایت موقع ہے اگر وہ کہیں کہ نماز ادا
 کرنے اور زکات دینے کو مشروط کرنا صاف ایسا ہے جیسے کہ اسلام
 الہی کو مشروط کرنا۔ مگر جب اسکی تفریع پر خیال کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس مشروط
 کو لڑائی سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ بلکہ انکی آمد و رفت کی روک ٹوک کے
 معوقوف ہونے سے تعلق ہے۔ جب تک وہ کافر تھے بلاشبہ روک ٹوک
 اور خبر گیری کی ضرورت تھی کیونکہ اُن سے اندیشہ تھا۔ مگر مسلمان ہونے کے
 بعد وہ اندیشہ نہیں رہا ایسے فرمایا ”فَخَلُّوْا سَبِيْلَهُمْ“ ان سب
 باتوں سے قطع نظر کر کے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ان آیتوں میں اُن الفاظ

سے مُسْلِمَان ہو جانا ہی مقصود ہے تو بھی سجدہ باب موقوفی لڑائی کے
اسلام بھی ایک سبب ہے مگر اس تسلیم کے بعد بھی بجز و بزر و شمشیر کا فرو
مُسْلِمَان کرنا لازم نہیں آتا۔ ہمنے بالتفصیل اوپر بیان کیا ہے کہ کفار سے
لڑائیکا حکم صرف مُسْلِمَانوں کے لئے اَمِنْ قائم کر نیکا تھا اور وہ اَمِنْ
صرف تین طرح پر قائم ہو سکتا تھا۔

اَوَّل۔ قبل جنگ یا بعد جنگ آپس میں صلح ہونے اور اَمِنْ کا
معاہدہ ہونے جسکے کر نیکا خدا نے حکم دیا ہے۔ جہاں فرمایا ہے

”فَاِنْ اَعْتَرَلَوْكُمْ فَاَلَمْ يَأْتِلَوْكُمْ وَالْقَوْلُ لَكُمْ اَلْسَلَمَ فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ
لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا“ اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
بہت سی کافروں سے اَمِنْ کے معاہدے کیے ہیں جنکا ذکر آگے آگیا
دوسرے۔ فتح پانے اور کافروں کا مغلوب ہو کر جزیہ دینا قبول کرنا

جسکے بعد وہ اپنے دین و مذہب پر بدستور قائم رہتے ہیں جیسا کہ خدا نے
فرمایا ہے۔ ”حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُوْنَ“

تیسرے۔ مُسْلِمَان ہو جانیے۔

پس یہ تینوں صورتیں اَمِنْ قائم ہونیکی ہیں۔ ان تینوں صورتوں میں
سے کوئی صورت پیش آئے تو لڑائی قائم نہیں رہتی تھی۔ پس شخص سمجھ
سکتا ہے کہ لڑائی سے بزر و شمشیر کافروں کو مُسْلِمَان کرنا مقصود نہ تھا
بلکہ صرف اَمِنْ کا قائم کرنا مقصود تھا۔ دُؤْم اُن لوگوں سے لڑ نیکا حکم ہے
جنہوں نے دغا بازی کی ہو اور معاہدوں کو توڑ دیا ہو۔ خدا نے سورہ توہیں

فرمایا ہے کہ

وَاِنْ يَكْفُرُوا بِمَا لَكُمْ فَاُولٰٓئِكَ لَمْ يَكُنْ اِيْمَانُكُمْ
عَلَيْكُمْ هُمْ وَطَعْنُوْا فِىْ جَنْبِكُمْ
فَقَالُوْا اِيْمَانُكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
اِيْمَانُكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
[سورہ توبہ آیت ۱۲]

اَلَا تَقَاتِلُوْنَ قَوْمًا نَّكَثُوْا اِيْمَانَهُمْ
وَهُمْ يَخْرُجُوْنَ الرِّسُوْلَ وَهُمْ يَدُوْرُ
لَكُمْ اَوَّلَ فَرَّةٍ ط [سورہ الفاتحہ آیت ۱۲]
اَلَّذِيْنَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ
يَنْقُضُوْنَ عَهْدَهُمْ فِى كُلِّ فَرَّةٍ
وَهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ وَاَمَّا تَشَقُّقُهُمْ
فِى الْحَرْبِ فَتَرَدُّوْهُمْ مِنْ جُلُوْمٍ
لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُوْنَ

اگر عہد کر نیكے بعد اپنی قسم کو توڑ دیں تو جو
کفر کے سردار ہیں اُن سے لڑو۔ کہ نہ انکی
قسم کچھ نہیں۔

اور ایک جگہ فرمایا ہے
”کیوں نہیں لڑتے ایسی قوم سے
جس نے اپنی قسم توڑ دی اور رسول کو نکالنا
چاہا اور اُن ہی نے پہل کی“

اور سورہ الفال میں فرمایا ہے کہ
”جن لوگوں سے تو نے عہد کیا ہے پھر
اُنہوں نے اپنا عہد ہر دفع توڑ دیا اور پھر کھڑے
نہیں کرتے [یعنی ہٹ گئی سے نہیں نکلتے]
پھر اگر تو انکو لڑائی میں پائے تو انکو ایسا مار کہ
اُنکے پیچھے جو لوگ ہیں متفرق ہو جائیں“

پس معاہدہ توڑنے کے بعد اُن سے لڑنا امن قائم رکھنے کے لیے
ایسا ہی ضرور ہے جیسا کہ معاہدہ کرنا کیونکہ بغیر اسکے نہ امن قائم رہ سکتا ہے
نہ معاہدہ۔ مگر ایسی حالت میں لڑنا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اُس
بزرگ مشیر کو مسلمان کرنا مقصود ہے۔ اور نہ ایسی لڑائی مہذب سی مہذب
قوم کے نزدیک بھی نا واجب ہے۔ مومن اُن لوگوں سے لڑنے کا حکم

ہے جنہوں نے مسلمانوں کو اور ان کے بچوں اور عورتوں کو غدا میں اور تکلیف میں ڈال رکھا ہے۔ اُسکا ذکر سورہ نسا میں ہے۔ جسکو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور ترتیب قائم رکھنے کے لیے اُس آیت کو دوبارہ لکھتے ہیں خدا نے فرمایا۔

وَمَا آتَاكُمُ اللَّهُ لَا تَلْفُتْهُنَّ فِی سُبُلِ
اللَّهِ وَالْمُسْتَصْعَفِیْنَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالنِّسَاءِ وَالْوُلْدَانِ الَّذِیْنَ
یَقُولُونَ رَبَّنَا اٰخِرُ حَبَابِ
هَذِهِ الْقَرْیَةِ الْقَادِیْمَةُ اَهْلُهَا
وَاَجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِیًّا
وَاَجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِیًّا

”کیا ہوا ہے تمکو کہ نہیں ایتے ہوا اللہ کی
راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لیے
مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو
کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو نکال
اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُسکے
لوگ اور کر ہمارے لیے اپنے پاس سے
کوئی والی اور کر ہمارے لیے اپنے پاس
سے کوئی مددگار“

[سورہ نسا آیت ۷۷]

کیا یہ انسانیت اور ہم کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار ہے بس
مسلمان مرد اور عورتوں اور بچوں کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے
اور انکی فریاد رسی کے لیے ہتھیار اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس آرائی
کو نا واجب کہہ سکتا ہے؟ [انھیں قولہ علیہ السلام تعالیٰ]

اب ہم ان واقعات کو بیان کرتے ہیں جو غزوؤں اور سیروں
کے نام سے مشہور ہیں۔ اور یہ دکھاتے ہیں کہ کوئی غزوہ یا سیر ایسا نہیں
ہے جس سے نہیں ہوا تاکہ بحیرہ و بنو شمشیر لوگوں کو مسلمان کیا جائے

بلکہ ہر ایک غزوہ یا سرِیہ کا کوئی نہ کوئی سبب اُن ہی اسباب میں تھا۔ جنکو جناب سید نے اپنی مندرجہ صدر تقریر میں مفصل بیان کیا۔ بُرڈک سید نے ان واقعات کو نہایت اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے مگر ہم کیتقد فیصل کے ساتھ بیان کریں گے۔ اور چونکہ ان کے وقوع کو کسی تاریخ کسی نہ میں اور کسی نے کسی نہ میں لکھا ہے ایسے بتقلید جناب سید لکھو بھی مجبور اُن میں سے ایک سلسلہ اختیار کرنا پڑا اور ہنئے اُسی سلسلہ اختیار کیا جسکو انہوں نے اختیار کیا ہے۔ اور اُن کے سنہ بیان کرنے میں محرم سے سال کی تبدیلی کا لحاظ نہیں کیا بلکہ واقعی زمانہ ہجرت سے برس کا شمار کیا ہے۔ اور اگرچہ اُن میں سے بعض واقعات ایسے ہیں جو نہ سرِیہ تھے نہ غزوہ مگر اُنکو بھی احتیاطاً لکھا ہے۔ بُرڈک سید نے ان واقعات اور اُن کے مقام کو جن کتابوں سے اخذ کیا ہے وہ یہ ہیں۔

سیرتِ ہشامی۔ کامل التواریخ ابن اثیر۔ مواہب لدنیہ۔ تاریخ ابن خلدون۔ تاریخ ابوالفدا۔ سیرت ابن اسحاق۔ معانی واقعی تاریخ یافعی۔ تاریخ وقعی۔ سیرت الخمدیہ مولوی کرامت علی زاد المعاد ابن القيم۔ فتوح البلدان بلاذری۔ صحیح بخاری۔ صحیح مسلم۔ مرآۃ الاطلاح۔ مشرک یا قوت حموی۔ معجم البلدان۔ جنس ہم تاریخ التواریخ اور تاریخ واشنگٹن آرڈنگ کو بھی شامل

کرتے ہیں۔ سیرِ سیف البحر یعنی ساحل بحر

یہ ایک جگہ بحر فارس کے کنارہ پر بنی زہیر کے متعلق ہے۔

ہمارے اختیار کردہ سلسلہ کے موافق یہ پہلا سرِ ریشہ ہے جو بہ سرداری حضرت حمزہؓ بن عبد المطلبؓ عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل مکہ کے تجسسِ حال کے لیے بھیجا گیا تھا اور اُس میں تین سواری تھے۔ قریش کی دشمنی اور مدد و تکیہ کا حال تو ظاہر ہی تھا۔ مگر اب جو مدینہ پر اُن کے حملہ کے ارادہ کی خبریں سنی جانے لگیں تو صحیح حال معلوم کیا جانا ضرور ہوتا تاکہ مدینہ کے تحفظ اور قریش کے حملہ کو روکنے کا انتظام ہو سکے۔ پس جب یہ لوگ بنی سیدہ البحر پہنچے تو ابو جہل کو مکہ والوں کے تین سو سواروں کے ساتھ موجود پایا۔ اب لڑائی ہونے میں شک نہ تھا مگر عجلدی بن عمرو الجہنی نے جو دونوں فریق کا حلیف تھا سمجھا بوجھا کر لڑائی نہ ہونے دی اور ابو جہل مکہ کو اور حضرت حمزہؓ مدینہ کو چلے آئے۔

بعض مؤرخوں نے جو یہ لکھا ہے کہ یہ سرِ ریشہ اُس قافلہ پر بھیجا گیا تھا جو ابو جہل کے ساتھ شام سے مکہ کو آ رہا تھا وہ ایسے غلط ہے کہ تین سو آدمیوں کا تین سو گھوڑوں پر بھجوا جانا ممکن نہیں ہے۔ البتہ خبر سانی کے لیے اور دشمنوں کے ارادہ کی تفتیش کے لیے جو ایک ضروری امر تھا ہو سکتا ہے چنانچہ وہ نتیجہ حاصل ہوا۔ اور اُن کی مدد و تکیہ کی نیت کی خبر مل گئی۔

سرِ ریشہ رابع۔ شوال السنہ ہجری

یہ ایک میدان ہے درمیان ابواء اور محققہ کے۔ اس سرِ ریشہ میں سادہ یا شقی سوار تھے اور آنحضرتؐ کے چچا زاد بھائی عتیدہ بن الحارث اُس کے سردار تھے۔ جب یہ لوگ کئیۃ المرۃ میں پہنچے تو قریش کے دو

سوار سرداری عکرمہ بن ابی جہل یا مُکرز بن حفص کے موجود پاس
 جنہیں سے مقداد بن عمرو حلیف بنی زُہرہ اور عُتبہ بن غزوہ
 حلیف بنی نُوَفل جو دل میں مسلمان تھے موقع پاتے ہی ادھر چلے
 آئے۔ اور غالباً یہی باعث لڑائی نہونے کا ہوا۔ کیونکہ اگر ہوتی تو قبیلہ بنی
 زُہرہ اور بنی نُوَفل اپنے حلیفوں مقداد اور عُتبہ کی وجہ سے قریش
 سے برگشتہ ہو جاتے۔ مگر بعض مؤرخوں نے اسکا سبب یہ بیان کیا ہے
 کہ کافروں کو یہ گمان ہوا کہ مسلمانوں کا اپنے سے اس قدر زیادہ جنگ آزمودہ
 سواروں کے مقابلہ میں آنا بجز اس کے نہیں ہو سکتا کہ ان کے پیچھے گھات میں
 کوئی بھاری فوج ہے۔ اور ایسے وہ دور ہی سے چند تیر مار کر بھاگ گئے
 جسکو مسلمانوں نے غنیمت جانا اور مدینہ کو واپس چلے آئے۔

یہ سیرتہ خواہ بقصد دریافت حالات اہل مکہ بھیجا گیا ہو۔ یا بارادہ مقابلہ
 لشکر قریش مگر حملہ آوری کے طور پر بھیجا کسی طرح قرار نہیں پاسکتا۔ انتہا یہ ہے
 کہ قریش کے حملہ کے روکنے کے لیے جو امن رہنے کے لیے لازمی تھا
 بھیجا گیا تھا۔

سیرتہ خرار - ذی قعدہ (۱) ہجری

یہ محفہ کے نزدیک مقام ہے۔ اس سیرتہ میں انسی آدمی^۱
 مہاجرین میں سے تھے اور سعد بن ابی وقاص اُن کے سردار تھے اُنکو کہیں
 کسی دشمن کا پتہ نہیں ملا اور خزار تک جا کر واپس آ گئے اس سے ظاہر ہے کہ

۱۔ نامہ التواریخ میں بیسٹ لکھے ہیں۔ مؤلف غنی عنہ

یہ لوگ صرف خبر سانی کی غرض سے روانہ ہوئے تھے۔

غزوہ وڈان یا غزوہ ابوا۔ صفر سنہ ہجری

یہ ایک بستی مکہ اور مدینہ کے درمیان فرع کی طرف مجھلتے پاس تھی۔ حشری وٹنے چھ میل اور ابوا آٹھ میل تھا۔ ابوا فرع کے تعلقات سے ہے اور وہاں حضرت امین عرب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ ماجدہ آمنہ خاتون کی قبر ہے۔ خود جناب رسول خدا اس سفر میں شریف لگے اور بنی ضمرہ بن بکر بن عبد مناف بن کنانہ سے جناسہ دارحشری بن عمر اللہ تعالیٰ تھا اس بات کا معاہدہ کیا کہ وہ نہ آپ کی مدد کرینگے نہ قریش مکہ کی۔ اور یہ معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے۔ اس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ مدینہ والوں کو قریش مکہ کے حملہ کا سقد خوف تھا۔

غزوہ بواط۔ بیع الاول سنہ (۱) ہجری

یہ ایک پہاڑ ہے مجھنیہ کے پہاڑوں میں ہے، رضوے کے پاس۔ خود آنحضرت نے سفر فرمایا اور رضوے کی طرف سے بواط میں ہو کر واپس تشریف لے آئے۔ یہ صرف ایک سفر تھا خواہ اس سے مشغول لوگوں میں دخل نہ ہو یا قریش مکہ کے ارادہ نکاہتہ لگانا یا دونوں۔

غزوہ سفوان۔ یا بدر اولی۔ بیع الاول سنہ (۲) ہجری

یہ بدر کے پاس ایک میدان ہے۔ اور بدر ایک چشمہ کا نام ہے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان وادی صفوا کے اخیر پر واقع ہے اور وہاں سمندر کا کنارہ ایک رات بسے کا رستہ ہے۔ کُرد بن جابر اللہ نے

مدینہ والوں کی مویشی لوٹ لی تھی۔ پس آنحضرت نے بذاتِ خاص اُن کا تعاقب کیا اور سفوان تک تشریف لے گئے۔ گروہ ہاتھ نہ آئے۔

غزوہ ذوالعشرہ - جمادی الآخرہ (۲) ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ اور مدینہ کے درمیان یمنوع کی طرف خود آنحضرت نے سفر کیا اور یحییٰ مُدَجج اور اُن کے بیٹے یحییٰ صَمَرِی سے امن کا معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے۔

سریہ نخلہ - رجب (۲) ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ کے پاس مکہ اور طائف کے درمیان اس سریہ میں مہاجرین میں سے آٹھ آدمی اور بعضوں نے لکھا ہے کہ بارہ آدمی تھے اور آنحضرت کے چھوٹی زاد بھائی عبد اللہ بن جحش اُنکے سردار تھے۔ چونکہ اُن لوگوں کا مکہ کے قریب بھیجا جانا مقصود تھا جہاں جان جانیکا نہایت اندیشہ تھا اسلئے آنحضرت نے احتیاطاً عبد اللہ کو ایک سر پہر پہرچہ بیکر حکم دیا کہ مکہ کی طرف چلے اور تین روز بعد اسکو کھوکھو کر پڑھو۔ اور جو لکھا ہے اس پر عمل کرو۔ اس پرچہ میں لکھا تھا کہ لا مِصْرَ کُنَّ تَنْزِلَ نَخْلَةَ فَتَرَصَّدُوا قَوْشًا وَتَعْلَمُوا لَنَا مَنْ اَنْجَارِ هُمْ۔ یعنی۔ نخلہ تک پہنچ جاؤ اور حسیب و ماں پہنچ جاؤ تو مخفی طور پر دشمنوں کی حرکات و سکنات کو دیکھو اور اُن کے ارادوں کی خبر لاؤ۔ مگر اُن کے نخلہ میں پہنچنے کے دو دن بعد جو کچا کس قریں کا ایک چھوٹا سا فائدہ طائف کا مال تجارت لے کر آئے تھے۔

اور اُن کے ساتھیوں نے حکم کے برخلاف اُنپر حملہ کر دیا اور عمرو بن عبد اللہ
 الحضرمی جو مکہ کے سرداروں میں سے تھا تیرے سے مار گیا اور حکم
 بن کیسان اور عثمان بن عبد اللہ المخزومی جو ابوجہل کے قبیلہ
 میں سے تھا گرفتار ہو گئے۔ مکہ والوں میں سے کسی نے انکا تاقب
 نہیں کیا۔ جسکی وجہ غالباً یہ تھی کہ ابن اثیر کی ایک روایت کی موافق جو
 درایت صحیح معلوم ہوتی ہے جب کاہینہ ختم نہیں بلکہ شروع ہو گیا تھا کہیں
 مشرکین عرب لڑائی کو حرام مطلق جانتے تھے۔ کیونکہ اگر یہ وجہ نہ ہوتی تو
 عبد اللہ اور اسکے ساتھیوں میں سے کسی ایک کا بھی زندہ بچنا محال تھا
 ۔ جب یہ لوگ اور کابل اور قیدیوں کو لیکر مدینہ میں آئے تو حضرت
 کو اُنکی اس حرکت سے بہت کڑا ہوا اور آپ نے اُنکو بہت ملامت کی
 اور قیدیوں کو سعد بن ابی وقاص اور عتبہ بن غزوہ کے واپس آنے
 پر جو اپنے اونٹ کی تلاش میں بھیجے رہے تھے اس غرض سے چھوڑ دیا
 اور عبد اللہ بن الحضرمی کا خوبہائی اس پر اس سے ویدیا کہ مکہ والوں
 کے کہینہ کو اشتہار کیا ہو۔

اس واقعہ سے ثابت ہوا کہ کھنڈوں کے بھیجنے سے قریش
 کے ساتھ چھیڑ چھاڑ مقصود نہ تھی جیسا کہ کثیر قریہ مینور وغیرہ نے لکھا ہے
 بلکہ صرف اُن کے ارادوں کا حال دریافت کرنا مقصود تھا نہ لڑنا اور
 کسی پر حملہ کرنا۔ اور نیز یہ کہ کوئی شخص بھڑکنا نہیں کیا جاسکتا۔

غزوہ بدر الکبریٰ - رمضان ۲؎ ہجری

جیسا کہ متوقع تھا عَبْدُ اللہ بن جحش کی اس خلاف حکم حرکت سے قریش کے مَدِینہ پر حملہ کر نیکے امداد کو سخت تحریک ہوئی اور انہوں نے قریب ایک ہزار کے جنگ آزمودہ لوگ جمع کیے جنہیں سے تنو کے پاس گھوڑے اور باقی کے پاس سواری اور بار برداری کے لئے سات سو اونٹ تھے۔

بہرین اشرا انکو یہ خبر پہنچی کہ اٹھا وہ قافلہ جملو ابوسفیان بن حرب تین یا چالیس آدمیوں کے ساتھ شام سے مکہ کو لئے آ رہا تھا اور جس بہت سامان اسباب تھا مسلمان سپہ حملہ کرنا اور اسکو لوٹنا چاہتے ہیں۔ اگرچہ یہ خبر فی الواقع صحیح نہ تھی مگر اُس نے اگ پر تیل کا کام کیا اور قریش فوراً قافلہ کے بچنے اور مَدِینہ پر حملہ کرنے کے لئے چل کھڑے ہوئے۔ ادھر مَدِینہ میں بھی یہ خبر پہنچ چکی تھی کہ قریش مکہ سے بڑے کروڑ کے ساتھ مَدِینہ پر حملہ کرنے کی تیاری کر رہے ہیں اور یہ بھی کہ اٹھا ایک قافلہ بہت سامان اسباب تجارت لئے ہوئے شام سے مکہ کو جا رہا ہے۔ پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین سو تیرہ اونٹ لے کر والے لوگوں کے ساتھ مَدِینہ سے کوچ فرمایا جنہیں سے ایک بادو کے پاس گھوڑے تھے اور باقی لوگوں کے لئے صرف نثر اونٹ تھے جنہر نوبت بہ نوبت تین تین چار چار آدمی سوار ہوتے تھے۔ چنانچہ خود آنحضرت اور جناب علی مرتضیٰ اور زید بن حارثہ ایک ہی اونٹ پر نوبت بہ نوبت سوار ہوتے تھے۔ پس مقام بدر پہنچ کر قریش سے لڑائی ہوئی۔ اور ان کے نثر آدمی مار گئے اور اسقدر گرفتار ہو گئے

اور اُن کا تمام مال و اسباب جو وہ چھوڑ کر بھاگ گئے تھے مسلمانوں کو لگایا
مقتولین میں سے ابوجھل اور ربیعہ کے دونوں بیٹے عُتبہ اور شکیہ
اور عُتبہ کا بیٹا وَلید اور حنظلہ بن ابی سُفیان اور نوفل اور
ابو البختری وغیرہ جو میل آدمی قریش کے نامی گرامی سرداروں میں
تھے جنہیں سے موافق روایت ابنِ ہشام نے کو جواب علی مرتضیٰ نے
لڑ کر مارا۔ اور یہ پہلی دفعہ تھی کہ اکو اپنی بے مثل شجاعت و شہامت کے
جوہر دکھانیکا موقع ملا۔ مسلمانوں میں سے صرف چوڑا آدمی مارے گئے
جنہیں سے کچھ مہاجرین اور آٹھ انصار تھے۔ قیدیوں میں سے دو شخص
نضر بن حارث اور عُقبہ بن ابی معیط جنکی شہنی مذہب اسلام
سے مشہور و معروف تھی اُسوقت کی لڑائی کے دستور کے موافق اپنی
کردارِ شہت کی سزا کو پہنچے۔ اپنی قتل کیے گئے۔ مگر باقی قیدیوں کی نسبت
مکر و لیمہ و مکر صاحب لگتے ہیں کہ ”بہ تعمیل حکم آنحضرت مسلمانوں نے
انکو اپنے گھروں میں رکھا اور بڑی خاطر و مدارت کی۔ چنانچہ چند روز کے
بعد اُن میں سے ایک قیدی نے کہا کہ خدا اہل مدینہ کو آباد رکھے گا انہوں
نے ہکو سواری پر چڑھایا اور خود پیدل چلے۔ اور ہکو گہیوں کی روٹی بھلائی
اور آپ کچوروں پر قناعت کی“ مکر سید اکھمڈ خاں بھادر اس لڑائی
کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ ”زمانہ جاہلیت میں غنیمت کے مال کا جیسا کہ
اشعارِ مندرجہ حاشیہ سے ظاہر ہوتا ہے یہ دستور تھا کہ تقسیم ہونے سے پہلے

✽ جتنے یہ اشعار بغرض اختصار چھوڑ دیئے ہیں۔ مؤلف غفرلہ

سردار لشکر جو چیز چاہتا پسند کر لیتا تھا۔ اور بر وقت تقسیم کچھ یعنی حصہ چاہا
 سردار لشکر کو دینا جاتا تھا اور باقی لڑنے والوں اور فتح کرنے والوں میں تقسیم
 ہوتا تھا اور خاص کسی شخص کے ہاتھ جو مال آتا تھا وہ اسکو اپنی ملکیت سمجھتا تھا۔
 غالباً فتح کرنے والوں میں نسبت کسی مال غنیمت کے اس قسم کا جھگڑا پیدا
 ہوا کہ کوئی اسکو خاص اپنی ملکیت قرار دیتا تھا اور کوئی اپنی ملکیت۔ اور کوئی
 مشترک ہونیکا دعویٰ کرتا تھا۔ اور اسوقت تک مسلمانوں کے لئے غنیمت
 کے مال کی نسبت کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ ایسے لوگوں نے آنحضرت سے
 غنیمت کے مال کی نسبت پوچھا۔ اس پر یہ حکم ملا کہ ”قُلْ لَا نَقَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ“
 یعنی غنیمت کا مال کسی کی ملکیت نہیں بلکہ خدا اور رسول کی ملکیت ہے۔ رسول کا
 نام لینے سے یہ مدعا نہیں ہے کہ رسول کی ذاتی ملکیت ہے بلکہ اس
 طرح کے کلام سے صرف خدا ہی کی ملکیت ہونا مراد ہے۔ خدا کی ملکیت
 قرار دینے سے یہ مراد ہے کہ کوئی خاص شخص اس پر دعویٰ نہیں کر سکتا بلکہ خدا جس طرح
 پر حکم دیکھا اُس طرح پر کیا جائیگا۔ پھر اسی سورہ [یعنی انفال] کی بایلیکوں آیت
 میں یہ حکم آیا کہ ”مال غنیمت میں سے خمس خدا اور رسول کے لئے ہے
 جو قرابت مندوں اور غریبوں اور یتیموں اور مسافروں کے فائدہ کے لئے
 رہیگا اور چار خمس اُن لوگوں میں جو لڑتے تھے یا لڑائی کے متعلق کاموں
 میں مصروف تھے تقسیم کیا جائیگا۔“

جو حکم کہ زانہ جاہلیت میں تھی اُس سے یہ حکم متین باتوں میں مختلف تھا
 اوّل۔ سردار کی کچھ موقوف کرنے اور خدا کے لئے خمس نکالنے میں۔

دو دیکھ۔ عام طور پر کس بھی خاص مال پر کسی کا حق نہ ہونے میں۔
 سُویدہ۔ جو لوگ عین لڑائی میں موجود تھے اور جو لوگ لڑائی کے متعلق
 کسی کام پر متعین تھے ان کو بھی مال غنیمت میں سے حصہ ملنے میں۔

یہ تمام احکام اور خصوصاً خمس کا نکالنا ایسے عمدہ احکام ہیں کہ ان سے بہتر
 اور مفید ترک کوئی حکم مال غنیمت کی نسبت نہیں ہو سکتا۔ ”انتہی قولہ سلمہ

مسٹر جارج سنیل اپنے ترجمہ قرآن میں اس مقام پر لکھتے ہیں کہ ”یہ
 عجیب بات ہے کہ پیغمبر اسلام کے اصحاب میں بھی جنگ بدر کے مال غنیمت
 پر ویسی ہی نزاع پیدا ہوئی جیسے حضرت داؤد کی فوج میں عمال قدر کے
 مال غنیمت پر جھگڑا ہوا تھا۔ جو لوگ لڑائی میں شریک ہوئے تھے انہوں
 نے یہی اصرار کیا کہ جو لوگ اپنے گھروں میں بیٹھے رہے ان کو مال غنیمت میں کچھ
 حصہ ملنا چاہیے۔ اور دونوں صورتوں میں یہی فیصلہ کیا گیا کہ وہ سب برابر تقسیم
 کر لیں اور یہ فیصلہ آئندہ کے لئے قانون ہو گیا“

مگر مسٹر سنیل کا یہ تعجب بیجا ہے کیونکہ حضرت داؤد کا فیصلہ حکم
 ربانی کی رو سے تھا اور آنحضرتؐ نے جو فیصلہ فرمایا وہ بھی خدا کی ہدایت سے
 تھا اور اسی لئے دونوں باہم موافق تھے۔ اس لڑائیکا اصل واقعہ تو اس حدیث
 جو ہم نے صاف طور پر بیان کر دیا ہے۔ مگر چونکہ مخالفین اسلام نے اس پر بہت
 کچھ الزام لگائے ہیں اس لئے بزرگ مجاہد (رحمۃ اللہ علیہ) نے اس کا جواب دیا ہے کہ وہ
 اسکی نسبت نہایت عمدہ اور تحقیقاً نہ بحث کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ وہ
 الزام محض غلط ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”اب چند امرا سین بحث طلب ہیں

آؤں یہ کہ مکہ کے قریش نے کیوں لڑائی کے لئے لوگ جمع کیے
 تھے اور کیوں لڑنے کے ارادہ سے نکلے تھے۔ تمام مسلمان مؤرخ لکھتے
 ہیں کہ قریش مکہ کو یہ خبر پہنچی تھی کہ آنحضرت کا ارادہ ابی سفیان و اے قافلہ
 کے ٹوٹنے کا ہے اسلئے انہوں نے اُس قافلہ کے بچانے کو لوگ جمع
 کیے اور لڑائی کے ارادہ سے نکلے۔ اگر یہ روایتیں صحیح مان لی جائیں تو بھی
 یہ بات لازم نہیں آتی کہ جو خبر انکو پہنچی تھی وہ صحیح تھی اور حقیقت آنحضرت کا ارادہ
 اُس قافلہ کو لوٹنے کا تھا۔ علاوہ اسکے جبکہ قریش مکہ نے بہت سے
 لڑنے والے آدمی جمع کر کے لڑائی کے ارادہ پر کوچ کیا تھا تو اس بات کا
 کسی طرح پر یقین نہیں ہو سکتا کہ اُنکا ارادہ صرف اُس قافلہ ہی کی حفاظت کا
 تھا اور خاص مدینہ پر چڑھائی کرنے کا نہ تھا۔ بلکہ دو دلیل ایسی صاف
 ہیں جن سے پایا جاتا ہے کہ اُن کا ارادہ اُس سے زیادہ تھا اسلئے کہ انہوں نے
 اس قدر آدمی جمع کیے تھے اور لڑائی کا سامان اور فیض تمام اس طرح پر کی تھی جو
 قافلہ کی حفاظت کی ضرورت سے بہت زیادہ تھی۔ اور جبکہ وہ قافلہ حد شدہ کے
 مقام سے بچ کر نکل گیا اسوقت بھی انہوں نے کوچ کو اور لڑائی کے ارادہ کو
 موقوف نہیں کیا۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ اُن کا ارادہ اُس قافلہ ہی کے بچنے کا
 تھا تب بھی اہل مدینہ کو کسی طرح اس بات پر طمانیت نہیں ہو سکتی تھی کہ اُنکا
 ارادہ مدینہ پر حملہ کرنے کا نہیں ہے۔ بلکہ جو عداوت اہل مکہ کو وہاں جو
 اور مدینہ کے انصار سے تھی اور جس پر حملہ کرنے اور غارت کرنیکی وہ ہمیشہ

یہ لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنا عربی زبان میں ”نفیو“ کہتے ہیں۔ مؤلف غنی

دھکی دیتے تھے اور اُسکے خواہشمند بھی تھے وہ ایک قومی لیل اس خیال ملک
یقین کرنے کی تھی کہ وہ ضرور مدینہ پر بھی حملہ کرے۔
دوسرا یہ کہ آنحضرتؐ نے کیوں مدینہ سے بقصد جنگ کوچ کیا۔
تمام مسلمان مورخوں کا جنگی عادت میں داخل ہے کہ بلا سند روایتوں اور غلط و
صحیح افواہوں کو بلا تصحیح و تنقید اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں اور ان ہی پر بنا
واقعات قائم کرتے ہیں یہ قول ہے کہ ”آنحضرتؐ اور اُنکے صحابہ نے
یہ بات خیال کر کے کہ اُنکی سفیان کے ساتھ کے قافلہ میں لوگ بہت
ٹھوڑے اور مال بہت زیادہ ہے لوٹ لینے کا ارادہ کیا تھا اور سیوچ
سے کوچ کیا۔ اسکی خبر قریش ملک کو پہنچی تو انہوں نے تَفِیْرِ عامہ کی اور
قافلہ کے بچانیکو نکلے“ جسکا نتیجہ یہ ہے کہ قریش کے ساتھ لڑنے اور
اُنکے قافلہ کے لوٹنے کا قصد اہل آنحضرتؐ نے کیا اور اُسکے دفع کرنے
کو قریش بقصد لڑائی نکلے۔ ان مسلمان مورخوں کی نادانی اور غلطی سے
مخالفینِ نبیؐ بسبب اسلام کو آنحضرتؐ اور صحابہ کی نسبت قافلوں کے اڑنے
کا جو بے مہر سی کی شان کے شایاں نہیں ہے اور بلا سبب لڑائی کے
لئے ابتدا کر نیکی الزام لگانیکا موقع ہاتھ آیا ہے اور بہت زور و شور سے
ان الزاموں کو قائم کیا ہے۔ لیکن اُس زمانہ کی حالت پر اور جو طریقہ شہنوں
کے ساتھ پیش آئیگا اُس زمانہ میں بلا اعتراض کے مروج تھا اُسپر اگر کیا گیا
تو ایسا کرنے میں بھی اگر کیا گیا ہے کوئی مقام اعتراض کا نہیں ہو سکتا۔
اور اگر ہم اُس طریقہ تعجب انگیز کا جو حضرت موسیٰؑ نے اپنے دشمنوں

کے ساتھ اختیار کیا تھا اسکے ساتھ مقابلہ کریں تو معلوم ہوگا کہ اگر ایسا کیا گیا بھی تو حضرت مومنوں کے بڑاؤ سے بہت ہی خفیف درجہ رکھتا مگر حقیقت یہ الزام محض غلط اور بے بنیادیں اور وہ حدیثیں اور روایتیں جنکی بنا پر وہ الزام قائم کیے ہیں از سر تا پا غلط اور غیر مستند ہیں۔

قرآن مجید میں یہ واقعہ نہایت صفائی سے مندرج ہے اور نہیں صحت بیان ہوا ہے کہ کس گروہ کے مقابلہ میں آنحضرتؐ نے مقابلہ کے قصد سے کوچ فرمایا تھا۔ آیا قافلہ کے لوٹنے کے ارادہ سے یا اُس گروہ کے مقابلہ کے لئے جسکو قریش مکہ نے لڑنے کے ارادہ سے جمع کر کے کوچ کیا تھا اور آنحضرتؐ کا کوچ فرمانا قریش مکہ کے کوچ کرنے کے بعد ہوا تھا یا اس کے قبل ہوا تھا۔ ہم قرآن مجید کی آیتوں سے ثابت کریں گے کہ آنحضرتؐ کا خیال بھی اس قافلہ کے لوٹنے کا نہ تھا اور قریش مکہ کے قصد جنگ فوج کشی کے لئے کوچ کرنے کے بعد جس سے ہر طرح مدینہ پر اٹھا ارادہ حکم کرے گا یا جاتا تھا اور اپنی یہ کہ بوجہ قوی ہوتا تھا مدینہ کی حفاظت کی غرض سے کوچ کیا تھا۔ اور جبکہ خود قرآن مجید کی آیتوں سے یہ امر ثابت ہوتا ہے تو روایت یا کوئی حدیث جو اس کے برخلاف ہو اور کتاب میں مندرج ہو اور کسی نے روایت کی ہو عقلاً و نقلاً مردود ہے۔ عقلاً یہ سب سے پہلے کہا کہ جو لوگ مسلمان نہیں ہیں اگر صرف تاریخانہ اصول پر نظر رکھیں تو بھی اس بات کو تسلیم کریں گے کہ بانی روایتیں جو ایک زمانہ بعد تحریر میں آئیں قرآن مجید کے مقابلہ میں جبکہ ان دونوں میں اختلاف ہو قابل قبول اور لائق وثوق نہیں ہو سکتیں۔ اسی سورہ [انفال]

کی پہنچیں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آنحضرتؐ اپنے گھر یعنی مدینہ ہی میں تھے اور وہاں سے کوچ بھی نہیں کیا تھا کہ آپس صحابہ کے اختلاف تھا بعض تو لڑنیکے لئے نکلنا پسند کرتے تھے اور بعض ناپسند جیس کہ خدا فرماتا ہے

”کَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ“

[سورہ انفال آیت ۵]

یعنی ”جس طرح تیرے پروردگار نے تجھ کو تیرے گھر [مدینہ] سے حق پر نکالا۔ اور بیشک ایک گروہ ایمان والوں میں سے ناپسند کرتا تھا [لڑائی کے لئے نکلنے کو] جو لوگ لڑنے کے لئے

نکلنا ناپسند کرتے تھے اُسکی وجہ چھٹی آیت میں بیان ہوئی ہے۔ یعنی

”يُحَادِدُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَأَنَّ لَيْسَ قَوْلُكَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ“

[سورہ انفال آیت ۶]

”تجھے جھگڑتے ہیں حق بات میں اُسکے خوب ظاہر ہو جائیکے بعد بھی گویا کہ وہ ہانکے جاتے ہیں موت کی طرف اور وہ اُسکو اکھوں سے دیکھ رہے ہیں“

ادنیٰ تا مل سے معلوم ہوتا ہے کہ ابی سفیان کا قافلہ جو شام سے آتا تھا اُسین نہایت قلیل آدمی تھے اُننے لڑنیکے لئے کوچ کرنے میں اور اُسکے لوٹنے میں کوئی خوف کی بات نہ تھی۔ بلکہ یہ خوف قریشِ مکہ کی اُس فوج سے تھا جو انہوں نے یفیرِ عامر کے بعد جمع کی تھی۔ اس سے لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ قبل اسکے کہ آنحضرتؐ مدینہ سے کوچ فرمائیں قریشِ مکہ لڑنیکو کل چکے تھے یا آمادہ جنگ ہو چکے تھے۔

اسیں کچھ شک نہیں ہے کہ آمادگی جنگ کے بعد اور مدینہ سے

کوچ کر نیکے قبل بعض صحابہ کی یہ رائے ہوئی کہ شہر کے قافلہ کو لوٹ لیا جا۔
 معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان موزوں اور راویوں نے اس رائے کو جو بعض
 صحابہ نے دی تھی غلطی سے اس طرح پر بیان کیا ہے کہ گویا پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا ارادہ قافلہ کے لوٹنے ہی کا تھا اور جو آمد کی جنگِ مدینہ
 میں ہوئی تھی وہ قافلہ ہی کے لوٹنے کے لئے ہوئی تھی۔ زمانہ دراز کے
 بعد کسی واقعہ کے بیان میں جو انوا ہی چلا آتا ہو اس قسم کی غلطی کا واقع ہونا
 کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ مگر قرآنِ مجید سے صاف ظاہر ہے
 کہ وہ زبانی روایتیں غلط ہیں بلکہ جو آمد کی جنگ کی مدینہ میں ہوئی وہ
 بمقابلہ قریش کے ہوئی تھی نہ واسطے لوٹنے قافلہ کے۔

اس سورہ کی چھٹی آیت میں جو جملہ ”بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ“ آیا ہے
 وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت پر انکشاف کر دیا تھا کہ اس
 لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوگی۔ اسکے بعد ساتویں آیت میں ”وَرُوْهُمُوْا“ کا ذکر
 ہے۔ ایک وہ گروہ جس کے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی لڑائی کا سامان نہ تھا۔

اس گروہ سے وہ قافلہ مراد ہے جو شہر
 سے آتا تھا اور جس کے ساتھ صرف تمیل لیس
 آدمی تھے۔ دوسرا گروہ قریش مکہ
 کا تھا جس کے ساتھ بہت سا لشکر و بہت کچھ
 شان و شوکت تھی۔ خدا نے کہا ان دونوں
 گروہوں میں سے ایک گروہ تمہارے

اٰذِیْعِدْكُمْ اللّٰهُ لِمَحْدِ خَاطِلِ الْفَقِیْنِ
 اِنَّمَا لَكُمْ وَاوَدُوْنَ اَنْ غَیْرَ ذٰلِکَ
 اَسْوَاۃَ تَاوُنَ لَكُمْ وِیْرِدُ اللّٰهُ
 اَنْ تُجُوْا لِحٰی بِکَلِمَاتِہٖ وَیَقْطَعُ
 دَاۤیْرَ الْکَافِرِیْنَ [سورہ انفال آیت ۱۷]
 یعنی ایک گروہ جسے اللہ نے وعدہ

کیا تھا دو گرد ہوں میں سے ایک کا
 کہ وہ بیشک ٹہرے لئے ہے
 اور تم یہ چاہتے تھے کہ انہیں سے
 غیر مسلح گردہ تمہارے لئے ہو اور
 اللہ چاہتا تھا کہ سچ کوچ کر دے اپنی
 حکم سے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے“
 لئے سے۔ تم اُس بے شان و شوکت
 گردہ کو لینا چاہتے ہو۔ مگر خدا چاہتا ہے
 کہ جو حق بات ہے یعنی دین اسلام وہ ثابت
 ہو جائے۔ اور کافروں کی جڑ کاٹ جائے
 پس اس آیت سے بخوبی ثابت ہوتا ہے
 کہ لڑنے کا حکم قریش مکہ کے مقابلہ کے لئے
 تھا نہ اُس قافلہ کے ٹوٹنے کے لئے۔

ساتویں آیت سے چھٹی آیت کے مضمون کی بھی زیادہ تشریح
 ہوتی ہے کہ بعض صحابہ جو لڑائی کے لئے نکلنے کو ناپسند کرتے تھے اور
 سمجھتے تھے کہ گویا انکو موت کی طرف مانجا جاتا ہے اور وہ اپنے گھر سے جانے
 کو دیکھ رہے ہیں اُس خوف کا سبب یہی تھا کہ انکو قریش مکہ کے مقابلہ میں
 نکلنے کا حکم ہوا تھا جو لشکر کثیر کے ساتھ لڑائی کو نکلے تھے اور جس سے یقین
 یا احتمال قوی مدینہ پر اور مہاجرین اور انصار پر حملہ کرنے کا تھا۔ نہ اُس قافلہ
 حملہ کرنے کا جس کے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی سامان جنگ نہ تھا۔
 بیان مذکورہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود قرآن مجید سے مندرجہ ذیل
 امر ثابت ہوتے ہیں۔

اَوَّلُ یہ کہ مدینہ ہی میں اور مدینہ سے کوچ کرنے سے پہلے
 یہ بات معلوم ہو چکی تھی کہ قریش مکہ لشکر کثیر کے ساتھ جنگ کے ارادہ سے
 نکلے ہیں۔ دوسرے یہ کہ مدینہ ہی میں خدا نے حکم دیدیا تھا کہ قریش

مکہ کے مقابلہ میں لڑنے کو جاؤ اور جن صحابہ نے اس درمیان میں قافلہ ٹوٹنے کی رائے دی تھی خود خدا تعالیٰ نے مدینہ ہی میں اسکو منظور کیا۔ اب ہم اگر ان روایتوں پر جو قرآن مجید کے برخلاف نہیں ہیں اعتبار کریں تو معلوم ہوتا ہے اور جو واقعات پیش آئے اُنسے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ سے جو لوگ لڑنے کو نکلے وہ قریش مکہ کے مقابلہ میں اُنکے حملہ کے دفع کرنیکے لئے نکلے تھے نہ قافلہ کے ٹوٹنے کے لئے۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ سے مکہ کی طرف کوچ فرمایا اور اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ کوچ قریش مکہ کے مقابلہ میں تھا نہ شام کے قافلہ پر۔ کیونکہ وہ قافلہ شام سے آتا تھا جو مدینہ سے جانب شمال واقع ہے اور مکہ سے جنوب اور شام سے قافلہ کے مکہ میں آنیکا رستہ مدینہ سے جانب غرب پڑتا ہے۔ پس اگر قافلہ پر حملہ کرنیکے لئے کوچ کیا جاتا تو مدینہ سے غرب کی جانب کا رستہ اختیار کیا جاتا نہ جنوب کا۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت مدینہ سے نکل کر نقب المدینہ میں تشریف لائے۔ پھر وہاں سے حقیق میں وہاں سے ذوالحلیفہ میں۔ وہاں سے آلات الجیش یا ذات الجیش میں وہاں سے تربان میں۔ وہاں سے ملل میں۔ وہاں سے غمیس الحما میں۔ وہاں سے صغیرات الیمام میں۔ وہاں سے سیالہ میں وہاں سے

فج الزحاح میں۔ وہاں سے شتوکہ میں اور عرق الطیبہ میں پہنچے
 تو وہاں ایک عرب ملا [غالباً مکہ سے آیا ہوا تھا] اُس سے لوگوں کا
 حال پوچھا۔ مگر اُس نے کچھ نہیں بتایا۔ پھر آنحضرت وہاں سے چل کر حبشہ
 میں ٹھہرے۔ پھر وہاں سے چلے اور جب منصرف میں پہنچے تو
 بائیں طرف مکہ کا رستہ چھوڑ دیا اور دائیں طرف پھرے اور نازیدہ ہیکر
 بدر جائیکا ارادہ کیا اور رحقان اور وہاں سے مضیق الصفر میں
 پہنچے اور بسنس بن عمرو الجھنی اور عدی بن ابی الریاء الجھنی
 کو ابو سفیان کی اور اُور لوگوں کی [قریش مکہ کی] خبر دریافت کر لی وہاں
 کیا اور مضیق الصفر کو بھی بائیں طرف چھوڑ کر دائیں طرف چلے اور
 وادی ذفران میں پہنچے وہاں قریش کے آنیکی خبر لی
 ذفران کے مقام میں آنحضرت نے تمام لوگوں سے جنمیں انصار
 بھی شامل تھے قریش کے بڑھے چلے آنیکی خبر کی اور سب کو بڑے مہرے
 پرستہ پایا۔ تب آنحضرت وہاں سے تنایا یعنی اصابہ پر گئے اور وہاں
 دہرہ میں اترے۔ اور وہاں سے قریب بدر پہنچ کر مقام کیا اور تحقیق خبر
 ملی کہ قریش مکہ کا لشکر یہاں سے بہت قریب پڑا ہوا ہے۔ انجام کار
 دونوں لشکروں میں لڑائی ہوئی۔

تمام متورخین میں بات متفق ہیں کہ اس سے پہلے شامہ کا فائدہ جسکے
 ساتھ ابو سفیان بن حرب تھا سمندر کے کنارے کنارے ہو کر لگایا تھا
 اور بدر میں نہیں آیا تھا۔ چنانچہ تفسیر و کیوں میں لکھا ہے کہ ”جب ابو جہل

مَکَّہ سے لوگوں کو لیکر نکلا تو اس سے کہا گیا کہ قافلہ نے سمندر کے کنارہ
 کا رستہ لیا اور سلاست چلا گیا۔ اب مَکَّہ کو پھر چلو۔ اُسے کہا کہ خدا کی قسم
 ایسا ہوگا۔ پس یہ تمام واقعات ثابت کرتے ہیں کہ مَدِیْنہ سے آنحضرت
 کو لڑائی کے لئے نکلنا صرف قریش مَکَّہ کے مقابلہ میں اور اُن کے حملہ کے
 دفع کرنے کی غرض سے اور مَدِیْنہ کو جہاں مہاجرین نے پناہ لی
 تھی اور مہاجرین اور انصار کو قریش کے حملہ سے بچانیکے لئے تھا۔
 ہر ایک ایسے شخص کو جو خدا نے معاملات جنگ کے سمجھنے کی قیادت
 دی اور بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اگر حملہ آور قریش مَدِیْنہ کی دیواروں تک
 پہنچ جاتے تو اُن کا روکنا اور اُن کے حملہ کو دفع کرنا ناممکن تھا۔ مہاجرین کو
 وہاں رکے ہوئے پورے دو برس بھی نہیں ہوئے تھے۔ مَدِیْنہ
 کے جزیرہ لوگوں نے اُنکو پناہ دی تھی اور دل و جان سے مہاجرین کے
 مددگار تھے اور جو انصار کہلاتے تھے اُنکی تعداد بھی بمقابلہ آبادی مَدِیْنہ
 اور اُسکے گرد و نواح کے کچھ زیادہ نہ تھی۔ پس جبکہ اہل مَدِیْنہ یہ حالت
 دیکھتے کہ اُن لوگوں کے سبب سے مَدِیْنہ پر کیا آفت آئی ہے اور
 غنیم نے اُسکو گھیر لیا ہے تو اُن سب کی حالت بالکل بدل جاتی۔ اور حملہ آور
 حملہ دفع کرنا غیر ممکن ہو جاتا۔ اور اُسے ضرور تھا کہ مَدِیْنہ سے آگے بڑھ کر
 اُنکا مقابلہ کیا جائے اور جو کچھ خدا کو کرنا منظور ہو وہ مَدِیْنہ سے باہر ہو جا
 اسی لئے آنحضرت نے قریش کے مقابلہ کے لئے مَدِیْنہ سے باہر
 نکلنا اور آگے بڑھ کر اُنکو روکنا ضرور سمجھا تھا۔ اب کون شخص ہے جو اُن

واقعات کو انصاف کی نظر سے دیکھ کر انکو کسی الزام کی بنیا و قرار دے سکتا ہے“
(ملکتیہ قولہ سلمہ اللہ تعالیٰ)

(۱) سِرِّیَہ عمر بن العَدِی النخَطِی - مَرَضَانِ سُنہ ہجری

(۲) سِرِّیَہ سَالِم بن عُمَیہ - شَوَّالِ سُنہ ہجری

تعبیب ہے کہ عَلَّامَہ قَسْطَلَانِی نے اُن دونوں واقعوں کو سِرِّیَہ کر کے لکھا ہے حالانکہ وہ سِرِّیَہ تھے نہ آنحضرت نے اُن دونوں میں سے کسی کو یقین نہ کیا تھا۔ عمر بن عدی نے از خود ایک عورت عصماء بنت مروان کو جو یزید بن النخعی کی جوڑ تھی اور اُسکی رشتہ دار تھی مار ڈالا۔ اور سَالِم بن عُمَیہ نے ایک بڑھے یہودی کو مار ڈالا۔ یہ ایک معمولی واقعات ہیں جو دُنیا میں ہوتے رہتے ہیں انکو اس خیال سے کہ دو کافر مارے گئے سِرِّیَہ میں داخل کرنا محض غلط ہے۔ بالفرض اگر پہلے واقعہ کی خبر آنحضرت کو ہوئی اور اُسپر کچھ مواخذہ نہیں کیا جسکے کچھ اسباب ہونگے تو بھی اُسکو سِرِّیَہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔

غزو بنی قَینُقَاع - شَوَّالِ سُنہ ہجری

بَنِی قَینُقَاع یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو مَدِینَہ میں رہتے تھے اور ایک بازار اُن کے نام سے موسوم تھا اور سُوقِ بَنِی قَینُقَاع کہلاتا تھا۔ اُن سے بھی امن کا معاہدہ تھا۔ مگر جب بدر کی لڑائی ہوئی تو انہوں نے اظہارِ بغاوت کیا۔ اسی دَیْمَان میں ایک مُسلمان عورت سے جو سُوقِ

بَنِي قَيْنِقَاع میں کسی کام کو گئی تھی نالایتی طور پر سنسی کی اور اسکا کپڑا اٹھا کر
 اُسکا تر عورت کھول ڈالا۔ اسپر ایک مُسلمان غصہ میں آیا اور اُس یہودی
 کو جس نے عورت کو بے ستر کیا تھا مار ڈالا۔ یہودیوں نے اُس مُسلمان
 کو گھیر کر مار ڈالا۔ اسپر یہودیوں اور مسلمانوں میں نزاع قائم ہو گئی۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب واقعات اُسوقت ہوئے ہیں جب
 آنحضرت بدر کی لڑائی میں مصروف تھے۔ جب آپ واپس تشریف لائے
 تو اُن یہودیوں نے علانیہ معاہدہ توڑ دیا اور عہد نامہ جو تحریر ہوا تھا واپس پھینک دیا۔
 اب اگر ایسے ہنگامے اور فساد جانز رکھے جاتے تو نتیجہ یہ ہوتا

کہ مَدِیْنَہ ایک جنگ گاہ بن جاتا جس میں مخالف فرقوں کے لوگ بلا امتیاز
 و بلا عقوبت ایک دوسرے کو قتل کرتے۔ اسیلئے اُنکے محلہ کا محاصرہ

کر لینا ضرور ہوا۔ اور قبل شروع کرنے لڑائی کے بطور قطع حجت اُنکو کہا گیا کہ
 اِسلاہ قبول کرو ورنہ تمہارا بھی وہی حال ہوگا جو بدر والوں کا ہوا۔ اُنہوں نے

اسپر سختی سے یہ گستاخانہ جواب دیا کہ ”اے محمد اپنی قوم کو شکست دیکر
 نازاں نہو“ مجھکو ایسے لوگوں سے سابقہ پڑا جو نہ جنگ سے محض واقف

تھے۔ اگر تو ہم سے بھی ویسا ہی برتاؤ کیا چاہتا ہے تو ہم تجھکو دکھا دیں گے
 کہ لڑنے والے ایسے ہوتے ہیں“ پس پندرہ دن محاصرہ جاری رہا

اور اسکے بعد اُنکا حلیف عَبْدُ اللہ بن اُبَی بن سلول خزرجی جو فحشاء
 طور پر مُسلمان کہلاتا تھا درمیان میں پڑا اور یہ ٹھہرا کہ یہودی مَدِیْنَہ سے

لے دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد ثانی صفحہ [۵۵] لے دیکھو تاریخ ابن اثیر و تاریخ ابن ہشام

چلے جائیں۔ چنانچہ عبادہ بن صامتؓ اُنکی حفاظت کو متعین ہو کر
 اور وہ لوگ با من و امان مع ماں و اسبابِ مدینہ سے چلے گئے۔
 البتہ اُن کے ہتھیار اور مکان ضبط کر لیے گئے۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے
 کہ یہ واقعہ آنحضرتؐ کی طرف سے حملہ تھا۔ یا مجبور مسلمان کرنا مقصود تھا۔
 یا صرف امن کا قائم رکھنا۔

غزوۃ السویق - ذی الحجۃ ۲ ہجری

ابو جھل وغیرہ صنادیدِ قریش کے مارے جانے سے قریش کی سرداری
 ابوسفیانؓ کے ہاتھ آئی چونکہ اُسکا بیٹا حنظلہؓ اور اُور اقر باجناک بدر
 میں مارے گئے تھے اُنکے جوش انتقام میں اُسنے قسم کھائی کہ جب تک
 بدلہ نہ لوں گا خوشبو نہ لگاؤں گا اور نہ عورت سے ہمبستر ہوں گا۔ پس جو ہیں
 اسیرانِ قریش چھوٹ کر صحیح سلامت اپنے گھروں میں پہنچے وہ دُوسو
 سواروں کے ساتھ مکہ سے نکلا اور جھنڈا ہوا مدینہ کے قریب پہنچ گیا
 اور رات کو قبیلہ بنی نضیر کے یہودیوں کے سردار حییٰ بن اخطب کے
 پاس مسلمانوں کے تجسسِ حال کے لیے گیا مگر اُسنے ملاقات نہ کی اسنے
 سلّام بن مشکمؓ اُنکے ایک دوسرے سردار کے پاس پہنچا اور وہاں
 رہا اور صبح کو عریض تک مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر آیا اور کھجوروں
 کے درخت جلا دیے اور دُو آدمیوں کو مار ڈالا۔ خبر کے معلوم ہونے پر
 آنحضرتؐ نے خود اُسکا تعاقب کیا اور فرقہ الکرد تک تشہید لگے
 مگر کوئی ہتھ نہ آیا۔ چونکہ قریش خدایک کے لیے ستمو اپنے ساتھ لائے تھے

جنگو بھاگتے وقت گھوڑوں کا بوجھ کم کر نیکو پھینک گئے اسلئے یہ غزوہ
اسی نام سے مشہور ہو گیا۔

غزوہ قرقرۃ الکدر یا بنی سلیم محرم سنہ ہجری
یہ ایک چشمہ ہے اُس شہر قریب جو عراق سے مکہ کو جاتا ہے
مدینہ سے تین منزل پر۔ یہ معلوم ہوا تھا کہ بنی سلیم اور بنی غطفان
مدینہ پر چھاپا مارنے کو وہاں جمع ہوئے ہیں۔ اسلئے آنحضرتؐ دو سو
آدمیوں کے ساتھ ادھر تشریف لیگئے۔ مگر وہ اچکا آنا سکر پہلے ہی منتشر ہو
گئے۔ اسلئے آپؐ مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔ مگر اتنے ہی
عالم بن عبد اللہ نیشی کو اُنکی گوشمالی کے لئے بھیجا اور وہ کچھ ماریئے
اور کچھ بھاگ گئے۔ ادھر کے بھی تین آدمی ماریئے۔

سیرۃ محمد بن مسلمہ بیع الاول سنہ ہجری
کعب بن اشرف۔ یہ یوحنی کفار قریش کا تھا اُنکی تھا اور مسلمانوں
کو اور آنحضرتؐ کو ایندھن پھینچا تھا اور قریش مکہ کو حملہ کرنے کی ترغیب دیتا تھا
چنانچہ علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ بدر کی لڑائی کے بعد یہ خود مکہ
کو گیا اور قریش کو جنگ پر آمادہ کیا۔ مقتولین بدر کے مرثیے لکھے اور
قریش کو نہایت جوش دلایا۔ اُسکو محمدؐ بن مسلمہ نے اپنے چند
کی مدد سے مار ڈالا۔ واقعہ تو اسیتھر ہے۔ اب یہی بات کہ
اُن لوگوں نے خود مارا یا آنحضرتؐ کے حکم سے۔ یہ ایک ایسا امر ہے
کہ جبکہ قابل اطمینان تصدیق نہیں ہو سکتا۔ مگر ہم تسلیم کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے

حکم سے مارا اور اس بات کا تصفیہ کہ ایسی حالتیں کہ وہ دشمنوں سے سازش رکھتا اور مدینہ پر حملہ کی ترغیب دیتا تھا اس کا قتل کروادینا بالمعاذ انہوں کے جو انتظام جنگ اور دشمنوں کے جاسوسوں اور تھاگیوں سے علاقہ رکھتے ہیں واجب تھا یا نا واجب ان لوگوں کے تصفیہ پر چھوڑتے ہیں جو اصول جنگ سے واقف ہیں یہ تقریر ہمارے بڑے مجاہد کی ہے اور ہم اس قدر اوصاف نہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں نے خواہ اس کو از خود مارا ہو یا آنحضرت کے حکم سے۔ دونوں صورتوں میں کچھ قابل الزام نہیں ہے کیونکہ وہ اُس قبیلہ میں سے تھا جس نے مسلمانوں کے ساتھ عہد کیا تھا اور یہ حلف کر لیا تھا کہ اُس چھوٹی سی جمہوری سلطنت کو جو آنحضرت کے تحت میں ابھی قائم ہوئی تھی اندرونی اور بیرونی خطروں سے بچائینگے۔ پس جس سلطنت کا وہ شہر ایک تھا انہی کے برخلاف علانیہ کارروائی کرنا مجرم اور اُس شہر کا مستوجب تھا جو ایسے جرائم کے لئے اس تھانے کی سنگینی کے زمانہ میں بھی نہایت واجب بلکہ ضروری سمجھی جاتی ہے۔

بعض عیسائی مؤرخ جنہوں نے اپنی نادانی یا تعصب سے اس کو خون ناحق سے تعبیر کیا ہے وہ غالباً اس امر کو بھول گئے ہیں کہ آنحضرت کے اُس فرمان عام میں جسکی مد سے مدینہ اور اُس کے مضافات کی رعایا کی ملکی اور مذہبی آزادی کا تحفظ کیا گیا تھا اور جس میں یہودی بھی شامل تھے ایک شرط یہ بھی تھی کہ ”ہر ایک مجرم کا تعاقب کیا جائیگا اور اس کو سزا دی جائیگی“ پس مسلمانوں نے اس شخص کو سزا دینے میں گویا اُس قانون پر

عمل کیا جو یونان کے مشہور معروف مُقنن سولن نے اپنے شہر
ایتھنز کی حفاظت کے لئے اُسکے باشندوں پر فرض کر دیا تھا کہ جلاؤ بننا
اختیار کریں اور مفسدوں کو تلاش کر کے قتل کریں۔ اور نیز اُس قانون پر
جو عیسائی سُلطنتِ انگلستان نے جاری کیا ہوا ہے اور جسکے بموجب
وہاں کا ہر ایک شخص مجاز ہے کہ ہر ایک مفسد و عدا کو پکڑ کر مار ڈالے۔

غزوہ ذی اُمّ - ربیع الاول ۱۳۳۱ھ ہجری

یہ ایک موضع کُلام ہے جو نواحِ نجد میں واقع ہے۔ مجاہدِ سید
نے لکھا ہے کہ ”یہ صرف ایک سفر تھا جو آنحضرتؐ نے نجد اور
عظفان کی جانب فرمایا تھا۔ اس سفر میں نہ کسی سے مقابلہ ہوا اور نہ کسی
سے لڑائی ہوئی۔ ایک مہینہ تک اُس نواح میں اپنے قیام کیا۔ پھر واپس
تشریف لے آئے۔ مگر مَسَدٌ وَ شَتَاکُنْ اَرَوَیْکَ نے اسکے متعلق
ایک ایسے واقعہ کا ذکر کیا ہے کہ جس سے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی کریم النفسی اور رحم دلی اور خوفِ خطر کی حالت میں صرف خدا تعالیٰ کے
دفعہ و حمایت پر اعتماد و بکھروسہ کر لیا ایک عجیب غریب اور بے مثل و
بے نظیر ثبوت حاصل ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ ایک ایسے شخص کی شہادت
ہے جسکو شہادتِ دینی ظاہر نہیں آئی تے زیادہ تر توبہ اور اعتماد کی مستحق
وہ لکھتا ہے کہ ”اس سفر میں آنحضرتؐ ایک دُخت کے بچے اپنے
لشکر سے دُور تنہا سو رہے تھے کہ یکایک ایسا غل ہوا کہ آپ بیدار
ہو گئے اور آپ نے دیکھا کہ ایک کافر جو آپکا جانی دشمن تھا ننگی تلوار لیے

ہوئے سر پر کھڑا ہے اور کہتا ہے کہ ”اے محمدؐ بتا کہ اب تجھ کو کون
 بچا سکتا ہے“ آپ نے فرمایا خدا۔ جو ہر ایک امر پر قادر اور ہر ایک شے
 پر غالب ہے۔ جسکو سُنکر سپہ ایسا عجب طاری ہوا کہ جسم میں تھر تھری پڑی
 اور تلوار اُتھ سے گزری جسکو آپ نے اٹھ لیا اور گھما کر فرمایا کہ ”اب بتا کہ
 تجھ کو کون بچا سکتا“ اُس نے کہا کہ ”افسوس یہ ابچا نہ والا کوئی نہیں“ آپ نے
 ارشاد کیا کہ ”خیر رحم کرنا مجھے سیکھ لے“ اور یہ فرما کر اُسکی تلوار اُسکو دیدی
 اس سگدل کا دل آپ کے اس حمل سے موہ گیا۔ اور اسکے بعد یہ
 مدت العہد کی وفاداری و جان نثاری میں سرگرم و ثابت قدم رہا۔

سیرِ قرۃ - جمادی الآخر سنہ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے جو نجد میں ہے۔ قُتیش مَلکہ کی تجارت
 کا رہنا جسے ہر وقت اندیشہ جنگ تھا ایک ضروری امر تھا۔ انہوں نے
 قدیم رستہ تجارت کا چھوڑ کر ایک نیا رستہ عراق میں ہو کر نکالنا چاہا اور اَبُو سَفِیَّان
 قافلہ لیکر نکلا اور قُرَآت بن حِیَّان رستہ بتانے والا تھا۔ جب اسکی خبر آنحضرت
 کو پہنچی تو زید بن حارثہ کو اُنپر بھیجا اُس نے قافلہ لوٹ لیا اور قُرَآت بن
 حِیَّان کو پکڑ لیا جو بعد اسکے مسلمان ہو گیا۔

یہ تمام واقعات ایسے ہیں کہ ایک جنگجو دشمن کے مقابلہ میں ہر ایک قوم
 کو اُن نے پڑے ہیں۔ ان واقعات سے اس بات پر استدلال نہیں ہو سکتا
 کہ یہ لڑائیاں بزدل شمشیر مسلان کر نیکے لئے تھیں۔

غزوہ اُحد - سوال (۳) نہ ہجری

یہ اُس سرخ پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ سے کچھ فاصلہ پر واقع ہے۔ جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں مقتولین بدر کے وارثوں کو خوشواہی کے جوش نے یحییٰ کر رکھا تھا۔ پس انہوں نے ملکہ یہ تجویز کی کہ اُس مال تجارت سے جسکو ابوسفیان شاہ سے لایا تھا اور ابناک بالاقسیم پڑا ہوا تھا مدینہ پر ایک بھاری فوج کے ساتھ حملہ کرنے کی تیاری کیجائے۔ چنانچہ وہ مال بچا لیا اور اصل سرمایہ تقسیم ہو کر کچا پن ہزار شقال سونا اور اکہنار اونٹ جو منافع کا تھا ہمہ کی تیاری کے لئے رکھا گیا۔ مختلف قبائل عرب کے پاس تجارتی اور ذمی اثر شخص استمداد کے لئے بھیجے گئے۔ جن میں سے ایک وہ مشہور معروف ابو عرقہ شاعر بھی تھا جو بدر کی لڑائی میں کھڑا گیا تھا اور اس وعدہ پر اُسکی جان بخشی کی گئی تھی کہ اپنے پُر تاثیر اشعار سے مشرکوں کو مسلمانوں کے برخلاف کبھی برا لکھتے نہ لکے گا۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تین ہزار اور صاحب ناسخ التولیع کی روایت کے موافق پانچ ہزار سپاہی مکہ میں جمع ہو گئے۔ جن میں سے شایع زرہ پوش تھے۔ سواری کے لئے دو سو عربی گھوڑے اور تین ہزار اونٹ تھے اور پندرہ عماریاں عورتوں کی سواری کی تھیں جنکو اس غرض سے ساتھ لائے تھے کہ لڑائی کے وقت وہیں بھاگ کر اور غیرت انگیز گیت گاکر لوگوں کو لڑنے مرنے پر آمادہ کریں۔

الغرض یہ فوج تہار مکہ سے چل کر بلانراحت مدینہ کے سامنے

✽ ایک شقال ساٹھ چار ماشہ کا ہوتا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

پہنچ گئی۔ اور اُسین اور شہر میں صرٹ کوہ اُحَد حد فاصل رہ گیا اور انہوں نے کھیتوں اور باغوں کو تاخت و تاراج کرنا شروع کر دیا۔

ادھر بھی لڑائی کی تیاری ہوئی اور اگرچہ آنحضرت کی مرضی مدینہ ہی میں بیٹھ کر لڑنے کی تھی لیکن مسلمانوں کے اصرار سے ایک ہزار آدمی کے لشکر باہر نکل ڈیرہ کیا۔ یہودی جنمزمعابے کی شرائط کے موافق مسلمانوں کے ساتھ شامل ہو کر مخالفوں کے حملہ کو دفع کرنا فرض تھا اپنا اتفاق مخفی نہ رکھ سکے اور باوجود طلب اُن میں سے ایک بھی شریک لشکر اسلام نہ ہوا۔ اور عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی تین سو سے زیادہ منافقوں کے ساتھ مدینہ کو واپس چلا گیا۔ جس سے سپاہ اسلام میں صرف سات سو آدمی رہ گئے۔ مگر مسلمانوں کی قوت ایمانی اور ثابت قدمی کو دیکھنا چاہیے کہ اُن کو اسکی کچھ پروا نہ ہوئی اور ثباتِ عزم میں ایک سیر زدِ فرق نہ آیا یہاں تک کہ چوتھ یا پندرہ برس کے دورِ لڑ کے بھی نہایت شوق اور اصرار کے ساتھ شریکِ جہاد ہوئے۔ رات معمولی انتظامِ حفاظت کے ساتھ گزری اور صبح بخوبی کے بعد آنحضرت نے پہاڑ کو پشت کی طرف رکھ کر لڑائی کی صفِ باندھی اور پچاس تیر اندازوں کو لشکر کے عقب میں ایک گھائی کی حفاظت کے لئے جو محلِ خطر تھی مقرر فرمایا۔ اور تاکید کے ساتھ حکم دیا کہ خواہ فتح ہو یا شکست مگر تم اپنی جگہ نہ چھوڑنا۔

مشرکین کو اپنی کثرت اور قوت و شوکت پر بڑا لگھمت تھا پس وہ اپنے بڑے بُتِ کھیل کی سواری کے اونٹ کو قلبِ فوج میں رکھ کر بڑے

جوش و خروش کے ساتھ آگے بڑھے۔ اور عورتوں نے جنکی سرخ خالط
 اَبُو سُفْیَان کی جو روہنڈہ تھی گیت گا کر اور دھنیں بجا کر سپاہیوں کو
 لڑائی کی رغبت اور جرات دلانی شروع کی۔

گیت

”مَحْنُ بَنَاتِ طَارِقٍ نَمَشْنِیْ عَلَی التَّارِقِ مَشْنِیْ الْقَطَا الْبُورِاقِ
 وَالْمَسْکُ فِی الْمَفَارِقِ وَالْدُرُّ فِی الْمَخَارِقِ اِنْ تُقْبِلُوا نَعْلِقِ
 وَنَفْرُشُ التَّمَارِقِ اَوْ تُدْبِسُوا نَفَارِقِ فِرَاقٍ غَیْرٍ وَّامِقِ“
 یعنی ”ہم بیٹیاں ہیں ستارہ صبح کی۔ مسندوں کو اپنے پانوں سے روندتی ہیں
 قضا پرندے کی طرح۔ بالکبں اور چمک و مک کی چال سے۔ سر کے بالوں
 میں مشک ملے ہوئے۔ اور موتیوں کے کنٹھے پہنے ہوئے۔ اگر لڑائی
 میں آگے بڑھو گے تو ہم تم کو پیادے لگے لگاؤں گی۔ اور ٹھہارے۔ لئے
 سندیں بچھاؤں گی۔ اگر پیادہ چھو لو گے تو ہم لگے ہو جائیں گی۔ بیزاری کا اُٹھنا
 اور چونکہ فرج کا نشان بنی عبد الدار کے لوگوں کے پاس بھٹا
 اُن کو یہ گیت سنا کر آدھ جٹا کرتی تھیں۔

گیت

”صَرَ بَابِنِیْ عَبْدِ الدَّارِ صَرَ بِاحْمَاتِ الدَّارِ صَرَ بِاِیْکِلِ بَنَارِ یعنی
 ہاں! اے بنی عبد الدار کے بہادر و ایک واکر کے دکھاؤ۔ ہاں!
 اے وطن یعنی مکہ کے حمایتیو اپنی تلواروں کے جوہر دکھاؤ۔ ہاں!
 یہ ایک پرند جانور کا نام ہے جو خوش رفتاری میں مشہور ہے۔ مولف غنی عنہ

خوب تلواریں مارو۔“

اول مُشرکوں نے لڑائی میں سبقت کی اور بڑے زور شور سے حملہ کیا مگر انکا حملہ روکیا گیا اور جناب علیؑ مرتضیٰ اور حمزہؑ سید الشہداء اور ابو دجانہ انصاری اور اُوز بہادر ابنِ اسلامہ کے دلیرانہ بلکہ شیرازہ حملوں کا فروں کے پانوں گھاڑ دیئے اور اُن میں بھاگ پڑ گئی اور ابُو سَفیان بھی بھاگ نکلا۔ اُنکے بارہ مشہور و معروف بہادر علمدار یکے بعد دیگرے مارے گئے جن میں سے آٹھ کو حضرت علیؑ مرتضیٰ نے مارا۔ اب فتح کامل ہو نیکو تھی کہ مسلمان نوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ اور چند آدمیوں کے سوا وہ لوگ بھی جو گھاٹی کی حفاظت پر متعین تھے مورچہ چھوڑ کر چلے آئے۔ خالد بن ولید نے جوہیں یہ دیکھا سواروں کو سمیٹ کر اُسی گھاٹی کے رستہ سے مسلمانوں کے عقب پر آن گرا۔ اور ابُو سَفیان اور فوج کے پیادے بھی پھر پڑے اور مسلمانوں کو دونوں طرف سے گھیر لیا۔ سخت لڑائی ہوئی اور یکایک مخالف سمت سے آندھی کے آجائیسے مسلمانوں کو خود اپنی پہچان نہ رہی اور باہم لڑنے لگے اور بعض بڑے بڑے شجاعانِ اسلام مارے جانے لڑائی کا رنگ بدل گیا اور کافر خود آنحضرتؐ پر اڑ پڑے اور ایک چھ گاکر آپ کے نیچے۔ سہ ہاتھ دانت ٹوٹ گئے اوریشانی مبارک بھی زخمی ہوئی اور آپ گھوڑے سے گر گئے اور مشہور ہو گیا کہ شہید ہو گئے۔ جس سے بجز معدودے چند سب لوگ بھاگ نکلے۔ مگر حضرت علیؑ مرتضیٰ ایک قدم بھی میدان سے نہ ہٹے اور چونکہ آپ نے

سن لیا تھا کہ آنحضرتؐ شہید ہو گئے ہیں، ایسے اُلکے سخت طیش تھا کہ یکایک آپؐ نے دیکھا کہ کچھ مسلمان دوسری طرف اُتک رہے ہیں۔ پس آپؐ نے اُس طرف کا قصد کیا اور کُفار کی صفوں کو چیر کر لڑتے بھڑتے دامن تک نہ پہنچے جہاں اَبُو دُجَّانہ وغیرہ چند مجاہدین جاننا زاپنا سینہ سپر کیے ہوئے آنحضرتؐ کو دشمنوں کے حملے سے بچا رہے تھے۔ آنحضرتؐ کو زندہ و سلامت دیکھ کر آپؐ کی جان میں جان الگئی اور پہلے سے بھی زیادہ شدت سے قوت کے ساتھ دشمنوں پر تھوڑے تھکے کر کے اُلکے پیچھے ہٹا دیا۔ اور آنحضرتؐ کو پہاڑ کے ایک محفوظ مقام پر چڑھا لیا گیا اور اپنی ڈھال میں پانی لا کر آپؐ کے زخموں کو دھویا۔ اور جناب سَدَّةُ النَّسَاءِ فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءُ نے جو آپؐ کی شہادت کی خبر سُن کر چند عورتوں کے ساتھ مَدَیْنہ سے چلی آئی تھیں بویا جلا لڑکی لکھ زخموں میں بھری جس سے خون بند ہو گیا۔ اور آپؐ نے بیٹھے بیٹھے لوگوں کو نماز پڑھائی جو آپؐ کو زندہ و سلامت معلوم کر کے پھر اکٹھے ہو گئے تھے۔

مُشْرِکِین لڑتے لڑتے ایسے ٹھگ گئے تھے کہ اپنی فتح کی تکمیل نہ کر سکے۔ پس اَبُو سُفْیَان مسلمانوں کو با د از بند یہ سُنا کر کہ آئندہ سال تم سے بمقام بَدْر پھر لڑو نکاحا میدان سے ہٹ گیا۔ مُشْرِکِین کی عورتوں نے شہیدوں کے ناک اور کان کاٹ لیے اور مارا اور پیچھا بنا کر پہن لیں اور ہندکھ نے حضرت حمزہؓ کا جگر کا لکڑ دانٹوں سے چبایا۔ آنحضرتؐ اور مسلمانوں کو شہیدوں خصوصاً حضرت حمزہؓ کی یہ حالت دیکھ کر

نہایت طیش اور قلق ہوا اور اسی حالت میں مقتضائے بشریت آنحضرت کی زبان سے یہ نکلا کہ اگر خدا نے مجھ کو قابو دیا تو میں ایک حمزہ کے بدلے قریش کے کئی سرداروں کی لاشوں کے ساتھ ایسا ہی کروں گا۔ لیکن مخالفوں انزال وحی کا احساس ہوا اور یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ ”إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْذْتُمْ بِهِ“ وَلَكِنْ صَبِرُوا لِحُكْمِ اللَّهِ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ“ (یعنی اے مسلمانوں) اگر تم بدلہ لینا چاہو تو اسی قدر بدلہ لو کہ جس قدر تم عقوقت کی گئی ہے۔ اور اگر تم صبر کرو تو وہ صبر کر نیوالوں کے لئے بہتر ہے۔ اور آنحضرت کو حکم ہوا ”وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ“ یعنی۔ اور تو صبر کر اور تو صبر نہیں کر سکتا مگر اللہ کی مدد سے چنانچہ آپ نے بجواب اسکے جناب احدیت میں عرض کیا کہ میں صبری کروں گا۔ اور شہیدوں کو جو شمار میں شریکین زیادہ تھے دفن کر کے مدینہ کو چلے آئے۔

اب ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں کہ کیا یہ لوگ جنہوں نے اپنے پیغمبر کی حفاظت میں سینہ سپر ہو کر اپنی جانیں لڑا دیں بزور شمشیر مسلمان ہو گئے؟

غزوہ حمراء الاسد - سوال سنہ ہجری

یہ ایک جگہ ہے مدینہ سے آٹھ میل پر۔

اُحُد سے واپس آنیکے دوسرے دن آنحضرت نے اس خیال سے باوجود دشمن یہ سمجھ کر کہ مسلمانوں میں اب کچھ سکت باقی نہیں رہی مدینہ کا پھر قصد کریں اُن ہی لوگوں کے ساتھ جو شریک جنگ تھے مدینہ سے نکل کر حمراء الاسد میں قیام فرمایا۔ اور جب اطمینان ہو گیا کہ قریش

مکہ کو چلے گئے تو تین روز بعد مدینہ میں واپس آ گئے۔ جو لوگ اس غرض میں شریک تھے اگرچہ ان میں سے بعض ٹوٹاؤ اور دس دس اور بعض اس سے بھی زیادہ رخصوں سے مجروح تھے۔ چنانچہ جناب علیؑ تھیں بہت کثرت سے زخم کھائے ہوئے تھے مگر کسی نے لڑائی کے لئے نکلنے میں توقف اور دنگ نہیں کیا۔ بلکہ بڑی خوشی اور انگاہ سے آنحضرتؐ کی رکاب سعادت انتساب میں دشمنوں کے تعاقب میں نکلنے کو سعادت دارین سمجھے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بزرگوار آنحضرتؐ کے حکام کی بجا آوری اور نصرت دین حق کو اپنے اوپر سقد واجب و لازم جانتے تھے۔ اور یہ کہ اس سے کوئی غرض دنیوی اکتفا نظر نہ تھی۔ اس غرض میں قریش میں سے دو شخص گرفتار ہوئے۔ ایک وہی ابوعریہ منعمی شاعر جبکہ ذکر ہم اوپر کرتے ہیں۔ دوسرا معاویہ بن مغیرہ جسے حضرت حمزہؓ کی لاش کی ناک کاٹ لی تھی۔ ابوعریہ فوراً قتل کیا گیا۔ اور معاویہ جو آنحضرتؐ کے داماد عثمان بن عفان معروف بذی النورین کا رشتہ دار تھا انکی سفارش سے آنحضرتؐ نے اس شرط پر اسکو چھوڑ دیا کہ تین دن کے اندر مدینہ سے چلا جائے۔ مگر موت اسکو گھیر کر بھڑو میں لے آئی۔ یعنی رستہ بھول کر پھر مدینہ میں گیا اور اس امید پر کہ وہ پھر بچا لیٹے، اپنے شفیع کے گھر میں جا چھپا۔ مگر مسلمانوں نے پکڑ کر اسکو مار ڈالا۔

سیرۃ عبداللہ بن اُنیسؓ محرم (۳) نہجری

عبداللہ بن اُنیسؓ نے آنحضرتؐ سے یہ بات سنی کہ سُفیان بن خالد ہڈی نے عزنہ میں جو وادی عرفات کے پاس ایک آبادی ہے کچھ لوگ آنحضرتؐ سے لڑنے کے لئے جمع کئے ہیں۔ یہ منکر وہ مدائنہ سے غائب ہو گیا اور سُفیان کے پاس پہنچا۔ اس نے پوچھا کہ تو کون ہے؟ اسے کہا کہ میں نبی خُرا عدا کا ایک شخص ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ تُو محمدؐ سے لڑنے کو لوگ جمع کیے ہیں۔ میں بھی تمہارے ساتھ ہوا چاہتا ہوں۔ اس نے کہا اچھا آؤ۔ عبداللہ تھوڑی دور اس کے ساتھ چلے اور اس کو دھوکا دیکر مار ڈالا۔ اور اس کا سر کاٹ کر آنحضرتؐ پاس لے آئے۔ مگر کتاب میں یہ بات نہیں لکھی ہے کہ آنحضرتؐ نے اس کو ایسا کر نیکو کہا تھا "یہ تحقیق تو ہمارے بوائے مجاہد کی ہے۔ مگر صاحبِ تاریخ نے اس واقعہ کو آنحضرتؐ کے حکم سے منسوب کیا ہے۔ لیکن یہ روایت ویسی ہی غلط اور اُسی وجہ سے نامعتبر ہے جس وجہ سے وہ روایت غلط اور نامعتبر ہے کہ ابی سُفیان بن حرب کے قتل کر نیکو آنحضرتؐ نے ایک شخص کو مکتہ بھیجا تھا اور جب کا ذکر ہم سالِ ششم کے واقعات میں کریں گے۔

سیرۃ قطن یا سیرۃ ابی سلمہ بن عبد الاسد المخزومی محرم ۲ نہجری
قطن ایک پہاڑ کا نام ہے۔ جو قید کی طرف واقع ہے اور قید پانی کا ایک چشمہ ہے قبیلہ بنی اسد کے متعلق۔

ابی سلمہ مخزومی ڈیرہ سوادی لیکر جنس فہاجرین اور انصار

دونوں تھے طلحہ اور سلمہ پسرانِ خویلد کی تلاش میں نکلے جو سنا گیا
تھا کہ مدینہ پر ڈاکہ ڈالنا چاہتے ہیں اور قطن پہاڑ تک انکی تلاش میں گئے
مگر کوئی ہاتھ نہیں آیا اور نہ کسی سے لڑائی ہوئی۔

سیرۃِ رجیع - صفر سنہ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے جو حجاز کے کنارہ قومِ ہذیل سے متعلق
ہے۔ چند لوگ قومِ عُضل اور قومِ قازہ کے آنحضرتؐ پاس آئے
اور کہا کہ ہم لوگوں میں اسلام پھیل گیا ہے کچھ لوگ مذہب کے سائل سکھانکو
ہمارے ساتھ کر دیجئے۔ آپؐ نے چھ آدمی ساتھ کر دیئے۔ جب رجیع میں
پہنچے تو انہوں نے دغا بازی کی اور انکو تلواروں سے گھیر لیا۔ اخیر کو یہ کہا کہ
اگر تم قریشِ مکہ کے قبضہ میں جانا قبول کرو تو ہم تمکو مار گئے نہیں۔ قریش
نے ہمارے آدمی قید کر لیئے ہیں انکے بدلے تمکو دیکر اپنے آدمی چھڑا لینگے
ان چھ میں سے خزیمہ بن ابی مرثدہ - خالد بن بکر - عاصم بن ثابت
نے نہ مانا اور نہایت بہادری سے وہیں لڑ کر شہید ہو گئے۔ اور زید بن
دثنہ اور عبد اللہ بن طارق اور خبیب بن عدی نے جو ان کا کہنا
مان لیا تو انکی مشکیں باندھ کر مکہ لے چلے اتفاقاً عبد اللہ نے نہ فرمایا
چھوٹ گئے اور تلوار پکڑ کر لڑنے پر تیار ہوئے۔ کافروں نے پتھروں سے
مار کر انکو بھی شہید کیا۔ باقی دو کو مکہ لپکڑ بچھاڑا قریش نے خبیب کو
سولی پر لٹکایا اور چالیس آدمیوں نے جنکے باپ اُحذ کی لڑائی میں مار گئے
تھے نیز سے مار مار ڈالا اور اسکے بعد اسطرح زید بن دثنہ کو شہید کر دیا۔

اور چالیس روز تک برابر سولی ہی پر لٹکائے رکھا۔

سُریہ بیر معونہ - صفر ۳۰ ہجری

یہ ایک کنواں ہے درمیان بنی عاص اور حنہ بنی سلیم کے
 ابوبراء عاص بن مالک اگرچہ مسلمان نہیں ہوا تھا مگر مذہب اسلام کو
 ناپسند بھی نہیں کرتا تھا اُس نے آنحضرت سے کہا کہ اگر آپ کچھ لوگ اسلام کا
 وعظ کریں تو نجد کی طرف بھیجیں تو غالباً اُس طرف کے لوگ اسلام قبول کر لیں گے
 آپ نے فرمایا اہل نجد سے اندیشہ ہے۔ ابوبراء نے کہا اُنکی حفاظت کا
 میں ذمہ دار ہوں۔ اس پر آپ نے چالیس آدمی جو قرآن کے قاری اور نہایت
 عابد و زاہد تھے ساتھ کر دیئے۔ یہی معونہ پر یہ لوگ ٹھہرے اور
 حناہ بن ملہان کے ساتھ آنحضرت کا شفعہ عاص بن طفیل نجدی
 کے پاس بھیجا اُس نے حناہ کو قتل کر ڈالا۔ اور بہت بڑی جماعت سے بیر
 معونہ پر چڑھ آیا اور سب مسلمانوں کو گھیر کر مار ڈالا۔ صرف ایک شخص مُردوں
 میں پڑا ہوا بچ گیا۔ عاص بن فہیہ جنکا ذکر خیر ہم واقعہ ہجرت مقدسہ میں کر چکے
 ہیں اور جو اس گروہ کے سردار تھے وہ بھی مار گئے۔

غزنی بنی نضیر - ربیع الاول ۳۰ ہجری

یہ یھودیوں کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ عمرو بن اُمیۃ الضمیر مدینہ کو آتا تھا۔ رستہ میں قبیلہ بنی عاص سے جس سے کہ آنحضرت کا
 عہد تھا دو شخص ملے عمرو بن اُمیۃ نے اُن دونوں کو سوتے میں مار ڈالا
 ۔ جب آنحضرت کو خبر ملی تو آپ نے فرمایا کہ میں اُن دونوں کی دیت دوں گا۔

اور اُسیں بنی نضید سے بھی مدد چاہی۔ کیونکہ بنی نضید اور آنحضرت کے درمیان بھی معاہدہ تھا۔ اور بنی نضید اور بنی عامر آپس میں حلیف تھے آنحضرت خود ان کے محلہ میں تشریف لیگے اور ایک دیوار کے تلے بیٹھے انہوں نے آنحضرت کے قتل کا باہم مشورہ کیا اور یہ تجویز کی کہ دیوار پر چڑھ کر ایک بڑا پتھر آپ پر ڈال دیا جائے۔ اور عمر بن حجاج اس کام کے لئے مقرر ہوا۔ اتنے میں آنحضرت وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ کو چلے آئے۔ جبکہ بنی نضید کی یہ دغا بازی محقق ہو گئی تو آنحضرت نے اُن پر چڑھائی کی اور وہ قلعہ بند ہو گئے۔ اور آپ نے انکا محاصرہ کر لیا اور یہ بات ٹھہری کہ وہ مدینہ سے چلے جائیں۔ اور ان کے اونٹ سوا ہتھیاروں کے جس قدر مال و اسباب اٹھا سکیں لیجائیں۔ چنانچہ انہوں نے چھ سو اونٹوں پر اپنا اسباب لا دیا اور اپنے مکانات کو خود توڑ دیا اور خیبر میں جا کر آباد ہو گئے۔

غزوہ بدر الاخریٰ - ذیقعد سنہ ہجری

اُحُد سے واپس جاتے ہوئے ابوسفیان نے وعدہ کیا تھا کہ میں تم سے پھر لڑوں گا۔ اُس وعدہ پر آنحضرت نے مدینہ سے کوچ کیا۔ اور بدر میں پہنچ کر مقام فرمایا۔ ابوسفیان بھی مکہ سے نکل کر ظہران یا عسفان تک آیا۔ مگر آگے نہیں بڑھا اور کہا کہ یہ سال قحط کا ہے میں لڑنا مناسب نہیں اور سب لوگوں کو لیکر مکہ کو واپس چلا گیا۔

غزوہ ذات الرقاع - محرم (۴) منہجی

اس غزوہ کا یہ نام ایسے ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے جھنڈوں میں جو پھٹ گئے تھے پیوند لگائے تھے۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ جہاں مسلمانوں کا لشکر ٹھہرا تھا وہاں ایک درخت تھا جس کا نام ذات الرقاع تھا۔ بنی مخارب۔ اور بنی ثعلبہ نے جو قبیلہ غطفان سے لڑائی کے لیے کچھ لوگ جمع کیے تھے۔ ان کے مقابلہ کے لیے آنحضرت نے کوچ کیا تھا۔ جب آپ غطفان میں پہنچے تو ایک بہت بڑا گروہ دشمنوں کا نظر آیا۔ دونوں طرف کے لوگ لڑنے کے ارادہ سے آگے بڑھے مگر لڑائی نہیں ہوئی اور ایک گروہ واپس چلا گیا۔

غزوہ دومتہ الجندل ربیع الاول (۴) جمعی

یہ ایک قلعہ کا نام ہے جو مدینہ اور دمشق کے بیچ میں ہے اور اس کے قریب پانی کا ایک چشمہ ہے۔ اس بات کا خیال ہونے پر کہ یہاں کے لوگوں نے بھی لڑائی کے لیے کچھ لوگ جمع کیے ہیں آنحضرت نے اس طرف کوچ کیا مگر آثار راہ میں سے واپس تشریف لے آئے۔ غالباً ایسے کہ اس خیال کی صحت نہ پائی ہوگی۔

غزوہ بنی مصطلق یا مہینہ شعبان منہجی

یہ عرب کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ اور مہینہ شعبان کے نام سے مشہور ہے جو قید کی طرف واقع ہے۔ آنحضرت کو یہ خبر پہنچی کہ حذاف بن ضمر نے لڑائی کے ارادہ پر لوگوں کو جمع کیا ہے۔ آنحضرت نے انکو

مقابلہ کے لئے کوچ کیا اور مریسیع کے مقام پر دونوں لشکروں کا مقابلہ ہوا اور بنی مصطلق کو شکست ہوئی۔

غزوہ خندق یا احزاب ذیقعد ہجرتی

اب بنی نضیر کے جلاوطن یہودی انتقام پر آمادہ ہوئے اور ان کے چند سردار بنی وائل کے کئی رئیسوں کو ساتھ لیکر مکہ گئے اور ابوسفیان کو مدینہ پر حملہ کرانیکے لئے ابھارا اور وہ چار ہزار آدمیوں کے ساتھ بقصد مدینہ مکہ سے نکلا۔ رستہ میں غطفان اور کنانہ اور اذقباہل صحرائی کے لوگ شامل ہوتے گئے اور قریب دس ہزار کے لشکر جمع ہو گیا۔

آنحضرت نے شہر سے باہر جا کر لڑنا خلاف احتیاط سمجھا اور مدینہ کے گرد خندق کھود کر حسین بنس نفیس شریک ہوتے تھے مورچے باندھ لئے۔ اب تک یہود بنی قریظہ کی نسبت عہد شکنی اور دغا بازی کا گمان نہ تھا۔ بلکہ یہ امید تھی کہ وہ شرائط معاہدہ کے موافق مسلمانوں کی مدد کریں گے اور کم سے کم یہ کہ دشمنوں کے شریک نہ ہوں گے۔ مگر انہوں نے اپنے سبب مجنس یہودیوں کی رعایت سے عہد توڑ دیا اور صاف کہہ دیا کہ ”ٹھیک کون ہے اور رسول کیا چیز ہے کہ ہم اسکی اطاعت کریں۔“

ہم سے اور اُس سے کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا۔“ ان کے علاوہ سیکڑوں منافق موجود تھے۔ جسے یہ اندیشہ تھا کہ دشمنوں کو شہر کے غیر محفوظ مقامات بتا دیں گے۔ پس مسلمان ایک سخت مضبوطی کی حالت میں تھے اور ایک

شخص کے بھی بچنے کی توقع نہ تھی۔ الغرض یہ تمام لشکر مدینہ پر پہنچا اور ایک مہینہ کے قریب تک لڑائیاں ہوتی رہیں اور دشمنوں نے دودھ بڑی شدت اور قوت کے ساتھ عام حملہ بھی کیا۔ مگر ہر دفعہ ناکام ہٹا دیے گئے۔ محاصرہ کو طول ہو گیا تھا اور سخت جاڑے کا موسم تھا۔ لشکر کفار میں رسد کی بہت قلت تھی۔ اور بھوک اور تحلیل کے مارے گھوڑے مرتے جاتے تھے۔ اعراب صحرائی جو صرف لوٹ کی طمع سے شریک ہو گئے تھے بہت ہار چکے تھے اور خدا نے یہودیوں اور مشرکوں میں تفرقہ اور پھوٹ ڈال دی تھی اور ایک دوسرے سے بدگمان ہو گئے تھے اسی درمیان میں قریش کا رستم دشاں عمرو بن عبدود جو ایک آدمی کو اکیلا کافی ہوتا تھا اسلام کے شیر لشکر شکن علی مرتضیٰ کے ہاتھ سے مارا جا چکا تھا۔

اس شخص کی ایسی دھاک پڑی ہوئی تھی کہ جب اس نے خندق کو چھو کر دیو کی طرح چنگھا کر نا شروع کیا کہ ”هَلْ مِنْ مُبَارِرٍ۔ هَلْ مِنْ مُبَارِرٍ“ یعنی ”کوئی ہے؟ جو مجھے لڑنے کو نکلے۔ کوئی ہے؟ جو میرے مقابلہ میں آئے“ تو خوف کے مارے مسلمانوں کا یہ حال ہو گیا ”كَانَ عَمْرُو بْنُ سُهْمٍ الطَّنْزِ“ مگر غیرت و شجاعت اس قدر تھی کہ اس کی ہوسکی اور آنحضرت سے اس کے مقابلہ کی اجازت چاہی۔ اور اپنے جوہر فرمایا کہ ”اِنَّهُ لَعَمْرُی“ تو عرض کیا کہ ”وہ ہے اگر عمر و تو ہوں نام کو حیدر میں بھی“ اس مضمون کو فتح علی خان صبا ملک الشعراء ایران نے کیا خوب ادا کیا ہے

”پیمبرِ سرودش کہ عمر بہت ایں
 غلی گفت شاہ اینک منہم
 کہ دستِ ملی آختہ ز آستیں
 کہ یک بیشہ شیر بہت در جوشنم“

چنانچہ اجازت ملتے ہی شیرِ غنباک کی مانند اسکی طرف چھٹے اور
 ایک بڑی کشتی کوشش کے بعد اسکو پچھاڑا اور چھاتی پر چڑھ کر سرکاٹ
 لیا اور سب ممولِ آخرۃ کبیر بلند کیا۔ جسکے مارے جانے سے مُشرکوں کی گویا کہ
 ٹوٹ گئی۔ اسی اثنا میں یکایک خدانے برق و باد کا ایک بھاری لشکر
 اُنپر بھیجا۔ جس سے اُنسُفیانِ محاصرہ اٹھا کر رات ہی کو بھاگ جانے پر
 مجبور ہوا۔ اور اسکے بعد اسکو پھر کبھی مدِینہ پر حملہ کرنے کیلئے نکلنے کی
 بُرات نہ ہوئی۔

یہ واقعہ قرآن مجید میں ایسے لطف کے ساتھ بیان ہوا ہے
 کہ اسکا نقشہ انھوں کے سامنے آجاتا ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا لَكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ
 فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ
 جَاءَكُمْ مِنْ قَوْكُمْ وَرِجْلُكُمْ مِنْكُمْ وَأَذْرَأْتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ
 الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الْفِتْنَةَ“ [سورہ احزاب]

یعنی۔ اے مسلمانوں۔ یاد کرو خدا کے احسان کو جو تمپر ہوا۔ جبکہ چڑھ آئی
 تمہیں تمپر فوجیں پھر بھیجی بنے اُنپر ایک تندہوا اور ایسی فوجیں کہ جنکو تم
 دیکھ نہیں سکتے تھے [یعنی نوکلا برق و باد] اور خدا دیکھتا تھا جو کچھ کہ تم
 کر رہے تھے۔ جبکہ چڑھ آئے تھے دشمن تمہارے اوپر [مشرق]

کی طرف سے اور نیچے [مغرب] کی جانب سے۔ اور جبکہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کیلجے مونہہ کو آگئے تھے۔ اور ثم خدا [کے وعدہ نصرت] کی نسبت طرح طرح کے گمان کر رہے تھے۔

سیرۃ عبد اللہ بن عتیق - ذیقعد سنہ ہجری

جس زمانہ میں مدینہ پر چڑھائی کرنے کو تو میں جمع ہو رہی تھیں اور آنحضرت مدینہ کے گرد خندق کھودنے میں مصروف تھے۔ اسی زمانہ میں ابورافع بن عبد اللہ جسکو سلام بن ابی الحقیق بھی کہتے تھے یہودیوں کا ایک سردار مدینہ پر حملہ کرنے کے لیے قوموں کے جمع کرنے بہت کوشش کر رہا تھا عبد اللہ بن عتیق اور عبد اللہ بن اُنیس اور ابوقحادہ اور اسود بن خزاعی اور مسعود بن سناد خیبر کو گئے جہاں وہ رہتا تھا اور کسی طرح رات کو اُسکی خواجگاہ میں چلے گئے اور اسکو مار ڈالا۔ مَوَاهِبُ لَدُنَّیْہ میں لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے اُنکو اس یھودی سردار کے قتل کرنیکو بھیجا تھا۔ شاید ایسا ہوا ہو۔ مگر ہم اسلئے شبہ میں ہیں کہ ایسی شایعہ تو رخنوں کی عادت ہے کہ خواہ مخواہ ہر چیز کو جناب پیغمبر سے منسوب کر دیتے ہیں۔ علاوہ اسکے یہہ قصہ ایسی عجیب باتوں کے ساتھ لار لکھا ہے کہ وہی باتیں اُسکے سچ ہونے میں شبہ ڈالتی ہیں۔ نہایت شبہ ہے کہ یہ واقعہ ہوا بھی یا نہیں مگر بہ کو مناسب ہے کہ جو طرف ضعیف ہے اسکو اختیار کریں۔ پس ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے حکم سے وہ گئے اور انہوں نے اُس یھودی کو جو قوموں کو مدینہ پر حملہ کرنے کے

یہ جمع کر رہا تھا مارڈالا مگر اس واقعہ سے ہمارے اُس دعویٰ میں کہ
تلوار کے زور سے اِسْلَاحَ قَبْلُ وَاِنْ لَطَائِيُوں سے مقصود نہ تھا۔ کچھ خلل
واقع نہیں ہوا۔ اور ہم ناظرین کو اپنی اُس توجہ پر توجہ دلاتے ہیں جو کعب
بن اشرف یہودی کے قتل کے باب میں لکھ آئے ہیں۔

غزوہ بنی قریظہ - ذی الحجہ ۶ ہجری

یہہ بدر کی لڑائی کے موقع پر بھی بدعہدی کر چکے تھے اور دشمنوں کو
ہتھیار دینے سے انکی مدد کی تھی۔ مگر معاف کر دیئے گئے تھے اور دُور
عہد لیا گیا تھا۔ اب جو انہوں نے ایسے سخت موقع پر جیسا کہ خندق کی لڑائی
کا موقع تھا پھر دغا بازی کی اور عہد توڑ ڈالا تو کبھی سرج درگزر نہیں کیا جاسکتی تھی
پس جو ہیں اَبُو سَفِيَّانِ محاصرہ اٹھا کر مکہ کو گیا انکی گڑھی کا محاصرہ کر لیا گیا
چوبیس دن تک جاری رہا۔ اسی درمیان میں انہوں نے اپنے سردار کعب
بن اَسَد سے صلاح کی کہ کیا کرنا چاہیے اُس نے کہا کہ تین کاموں میں سے
ایک اختیار کرو۔ یا ہم سب اِسْلَاح قبول کر لیں۔ یا خود اپنی آل و اولاد اور
عورتوں کو قتل کر کے فُحْمَد سے لڑ کر مر جائیں۔ یا آج ہی کہ سب کا دن
اور اسوجہ سے مُسْلِمَانُوں کو ہمسے حملہ کی توقع نہیں ہے اُنپر حملہ کر دیں۔
مگر وہ اِن تینوں باتوں میں سے کسی پر بھی راضی نہ ہوئے۔ اور صلح کا پیغام
بھیجا۔ اسکا جواب یہ تھا کہ بلا کسی شرط کے اپنے تئیں سپرد کر دیں اور
انحضرت جو چاہیں گے انکی نسبت حکم دیں گے اُسپر انہوں نے درخواست کی
کہ تھوڑی دیر کے لئے اَبُو لُبَابَہ کو جو اُن لوگوں میں سے تھے جو بنی قریظہ

کے حلیف تھے ہمارے پاس بھیجا جائے۔ وہ گئے اور ان لوگوں نے ان سے پوچھا کہ ہم پیغمبر کے حکم پر اپنے تئیں سپرد کر دینا قبول کر لیں یا نہیں انہوں نے جواب دیا کہ ہاں۔ مگر ساتھ ہی اپنی گردن پر ہاتھ پھیرا جس سے یہ اشارہ تھا کہ سب قتل کئے جائیں گے۔ تب انہوں نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کر نیسے کہ آنحضرتؐ جو چاہیں گے اُسی نسبت حکم دیں گے انکار کیا۔

ابو لہبؓ یہ خوب جانتے تھے کہ بنی قریظہ دو دفع اپنا عہد توڑ چکے ہیں انکا کوئی سواہر وجودہ آئندہ کیلئے کریں قابل اعتبار نہ ہوگا۔ اور اگر وہ مسلام قبول کرنے پر راضی ہوں تو بھی آپؐ یقین نہ ہوگا اور وہ منافق سمجھے جائیں گے چلی نسبت جب وہ علانیہ کوئی دشمنی کر چکے ہوں وہی حکم ہوگا جو ان لوگوں کی نسبت ہے جو علانیہ کافر ہیں۔ اسکے علاوہ ابو لہبؓ کو معلوم تھا کہ وہ بغاوت کی سزا کے مستحق ہیں۔ اگر انکی جگہ کوئی مسلمان قوم ہوتی تو وہ بھی اس سزا سے بچ نہیں سکتی تھی۔ اسی سبب سے انہوں نے اشارہ کیا کہ قتل کیے جائیں گے۔ اب بنی اؤس جو بنی قریظہ کے حلیف تھے درمیان میں پڑے اور آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ جس طرح آپؐ یہود بنی قینقاع سے جو بنی خزرج کے حلیف تھے معاملہ کیا وہی انکے ساتھ بھی کیجئے۔ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ تمہاری قوم میں کا ایک شخص یعنی سعد بن معاذ جو حکم دیدے وہ منظور کیا جائے؟ بنی اؤس اور بنی قریظہ دونوں اس پر راضی ہو گئے اور بنی قریظہ نے اپنے تئیں سپرد کر دیا۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ بنی قریظہ نے اول اپنے تئیں اسی بات پر

سپر دکر دیا تھا کہ آنحضرتؐ انکی نسبت جو چاہیں حکم دیں اور بعد کو سعد بن معاذ
 حکم یعنی پنج قرار دیئے گئے تھے مگر یہ قول صحیح نہیں۔ بخاری
 میں جو سب سے زیادہ معتبر کتاب ہے ابو سعید خدری سے دو
 روایتیں منقول ہیں اور ان میں اور تاریخ ابن ہشام میں صاف بیان
 ہوا ہے کہ بنی قریظہ نے اس بات پر اپنے تئیں سپر دکر دیا تھا کہ سعد
 بن معاذ جو انکی نسبت حکم دیں وہ کیا جائے۔ غرض کہ سعد بن معاذ
 بلائے گئے اور انہوں نے یہ حکم دیا کہ لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے
 اور انکی عورتیں اور بچے قید کر لیئے جائیں۔ اور انکا مال تقسیم کر دیا جائے
 مگر بخاری کی حدیث میں عورتوں اور مال کی تقسیم کا کچھ ذکر نہیں۔ بہر حال اس
 حکم کی تعمیل ہوئی۔ تمام عورتیں اور بچے اور لڑکے جنکے وارثی موجد نہیں
 نکلی تھی قتل سے محفوظ رہے اور تمام مرد بجز تین شخصوں کے جنکی نسبت
 ثابت ہوا تھا کہ اس بغاوت میں شریک نہ تھے قتل کیئے گئے۔ ایک
 عورت جسے ایک شخص کو مار ڈالا تھا بطور قصاص کے ماری گئی۔ اس موقع پر
 یہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ ان لوگوں کو بطور قیدی ان جنگ سزا نہیں دی گئی
 تھی بلکہ باغیوں کے لئے جو سزا ہونی چاہیئے وہ دی گئی تھی۔ مقتولین کی
 تعداد میں نہایت مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ کسی مورخ کا چار سو اور کسی کا
 چھ سو اور آٹھ سو اور نو سو بیان کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ باتیں
 قابلِ اعتماد نہیں ہیں۔ اور بلحاظ اس آبادی کے جو اس زمانہ میں مدینہ
 میں تھی یقین نہیں ہو سکتا کہ چار سو آدمی بھی لڑنے والے بنی قریظہ کی

بستی میں ہوں۔ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں اور بچوں سمیت چار سو یا کچھ زیادہ
 تعداد ان لوگوں کی ہوگی جسکو لوگوں نے غلطی سے مقتولین کی تعداد سمجھ لیا
 ۔ اس میں کچھ شبہ نہیں کہ یہ واقعہ نہایت خوفناک تھا۔ مگر کون سا زمانہ ہے
 اور کونسی قوم ہے جسکے ہاتھ سے باغیوں کو اس سے سخت سزا میں دی گئی
 ہوں۔ جن لوگوں نے بغاوت کی تار بخیں پڑھی ہیں یا اپنی آنکھوں سے
 اس انیسویں صدی عیسوی میں بھی جو سنٹی لینٹینج کا زمانہ کہلاتا ہے یا
 اس سے تھوڑا سا پہلے بغاوت کے واقعات دیکھے ہیں انکی آنکھوں
 میں کئی سو آدمیوں کا مجرم بغاوت قتل ہونا کوئی بڑا واقعہ معلوم نہوگا۔

رہی یہ بات کہ اس قسم کی لڑائیوں اور ایسی خونریزی کو حضرت موسیٰ نے
 اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اپنے زمانہ میں کیوں جائز رکھا اور مثل حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ
 علیہما السلام کے کیوں نہ اپنی جان دیدی اسکی نسبت ہم اخیر کو بحث کرنے
 اس مقام پر صرف یہ کہہ دینا کافی ہے کہ جو لڑائیاں آنحضرت کے
 زمانہ میں ہوئیں وہ اس بنا پر نہ تھیں کہ لوگوں کو بکبار اور تہیاردوں کے زور
 سے مسلمان بنایا جائے۔ سو اس عظیم واقعہ سے بھی جو کئی قرینہ کے
 قتل کا واقعہ ہے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ بزورِ شمشیر صرف امن کا قائم
 مقصود تھا نہ کہ سیکونجبر مسلمان کرنا۔

سیرۃ قریظ یا محمد بن مسلمہ محرم سنہ ہجری
 قریظا ایک قبیلہ ہے بنی بک بن کلاب میں کا۔ یہ لوگ ضریحہ

کی طرف ہتے تھے جو مدینہ سے سات منزل ہے اور عجم کے
 لیے مکہ جانے کو نکلے تھے۔ جیسا کہ اُنکے سردار نے آنحضرت کے
 سامنے بیان کیا۔ غالباً اُنکے نکلنے سے شبہ ہوا ہوگا ایسے محمد بن مسلمہ
 کو تیس سوار دیکر اس طرف روانہ کیا گیا مگر وہ لوگ انکو دیکھ کر ہباگ گئے اور
 اُن میں سے ثمامہ بن اثال پکڑا گیا۔ جسکو محمد بن مسلمہ نے لاکر مسجد کے
 ایک ستون سے باندھ دیا۔ مگر آنحضرت کے حکم سے اسکو چھوڑ دیا گیا اور
 بعد کو وہ مسلمان بھی ہو گیا۔

غزوہ بنی الحیان - ربیع الاول سنہ ہجری

غزوہ ربیع میں ذکر ہو چکا ہے کہ ربیع کے مقام پر لوگوں نے
 دغا بازی سے مسلمانوں کو مار ڈالا تھا اسکا بدلہ لینے کو آنحضرت نے
 دو سو سواروں کے ساتھ کوچ کیا اور غیر معروف سبب احتیاج کیا تاکہ بنی
 الحیان یہ نہ سمجھیں کہ نہ چڑھائی ہوتی ہے۔ مگر جب ہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ انکو
 خبر پہنچ گئی تھی اور پہاڑوں میں جا چھپے تھے ایسے آپ واپس تشریف لے آئے
 غزوہ ذی قردہ یا غزوہ غابہ ربیع الآخر سنہ ہجری
 غابہ ایک گاؤں ہے مدینہ کے پاس شاہ کی طرف۔

عیسہ بن حصن الفزاری نے بنی غطفان کے سوار لیکر مقام
 غابہ میں آنحضرت کے اونٹوں کو لوٹ لیا اور وہاں ایک آدمی بنی عفاریل
 مع اپنی جورو کے تھا اسکو مار ڈالا اور اسکی جورو اور اونٹوں کو لینگے سلمہ بن
 عمر بن اکوع نے جو ایک نامی تیر انداز تھا تنہا اُن کا تعاقب کیا

اور اونٹوں کو چھڑا لیا۔ جب یہ خبر مدینہ میں پہنچی تو لوگ آنحضرتؐ پاس جمع ہو گئے تاکہ انکو سنا دیں۔ آپؐ نے سعد بن زید کو سزا دے کے اُن لوگوں کے تعاقب میں بھیجا۔ کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی اور چند آدمی مار گئے۔ اُن لوگوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ گئے۔

سعد کے روانہ ہونے کے بعد آنحضرتؐ خود بھی روانہ ہوئے اور ذی قعدہ تک جو ایک چشمہ کا نام ہے پہنچے اور پھر سب لوگ واپس چلے آئے۔

سیرۃ عکاشہ بن محض اسدی بیع الآخر سنہ ہجری
عمر بن زوق ایک چشمہ ہے بنی اسد میں قید سے دو منزل عکاشہ بن محض اسدی چالیس آدمیوں کے ساتھ روانہ ہوئے اسطرح اعراب یعنی گنوار عرب رہتے تھے غالباً ان ہی کی تنبیہ و تادیب کو گئے ہو گئے۔ وہ لوگ بھاگ گئے عکاشہ اُن کے دُشمنوں اور نٹ پکڑ لائے۔

سیرۃ ذی القصہ یا سیرۃ بنی ثعلبہ بیع الآخر سنہ ہجری
ذی القصہ ایک گانہ ہے مدینہ سے چوبیس میل۔

آنحضرتؐ نے دس آدمی بنی ثعلبہ کے پاس روانہ کئے تھے۔ محمد بن مسلمہ اُن کے سردار تھے۔ یہ لوگ ذی القصہ میں رات کو رہے۔ مگر رات کو وہاں کے سوا آدمیوں نے انکو گھیر کے تیروں گائے مار ڈالا۔ صرف محمد بن مسلمہ بچے مگر زخمی ہوئے صبح کو ایک شخص انھیں اٹھا کر مدینہ میں لے آیا۔ اس واقعہ کے

بعد آنحضرت نے ابُو عُبَیْدَہ بن الجراح کو چالیس آدمی دیکر ان لوگوں کی
سزا دینے کے لیے بھیجا تھا مگر وہ سب پہاڑوں میں بھاگ گئے
انکا کلام اسباب جو رک گیا تھا اسکو ابُو عُبَیْدَہ لوٹ لائے۔

سُورِۃُ جُہوم - بَیْعُ الْاٰخِرِۃُ بِمَہْجَرِی

جہوم ایک مقام ہے بطنِ نخلہ میں۔
زید بن حارثہ بطور گشت کے اُس طرف گئے تو مَہْجَرِیْنِہ
کی ایک عورت نے جسکا نام حَلِیْمَہ تھا بنو سَلِیْم کی کچھ مخبری کی جبر
زید نے اُس بستی کو گھیر لیا۔ اُنکے اوٹ چھین لیے اور چند آدمیوں
کو قید کر لیا جنہیں حلیمہ کا شوہر بھی تھا۔ مگر آنحضرت نے اسکو چھوڑ دیا۔

سُورِۃُ عَیْص - جُمَادِی الْاَوَّلِ بِمَہْجَرِی

یہ ایک موضع ہے مَدِیْنَہ سے چار میل پہ
قریش مکّہ کا ایک قافلہ جس میں تجارت وغیرہ کا سامان تھا۔
شاہر سے آتا تھا آنحضرت نے زید بن حارثہ کو بھیجا کہ قریش مکّہ
تک اُس سامان کو سنبالنے دے۔ زید گئے اور قافلہ کا مال و ہتھ
چھین لیا۔ اور چند آدمی قید کر لیے۔

سُورِۃُ طَرَف - جُمَادِی الْاٰخِرِۃُ بِمَہْجَرِی

یہ ایک چشمہ کا نام ہے مَدِیْنَہ سے چھتیس میل
زید بن حارثہ پندرہ آدمیوں کے ساتھ بطور گشت کے بنو ثعلبہ
کی طرف گئے جو اعراب میں سے تھے۔ مگر وہ بھاگ گئے اور اپنی

اُونٹ بھی چھڑ گئے۔ جنکو زندہ لیکر چلے آئے۔

سُریہ حُسنی - جمادی الآخر (۶) نہ ہجری
یہ وادی القریٰ سے دو منزل درے ہے جو مدینہ سے چھ منزل ہے۔

دَحِیہ بن خلیفہ کلُئی شام سے واپس آتے تھے۔ جب ارض جَدَام میں پہنچے تو ہُنَید بن عَوْص اور اُسکے بیٹے نے اُنکو لوٹ لیا۔ دَحِیہ نے مدینہ میں اگر یہ حال بیان کیا۔ اسی درمیان میں بنو نَضِیب نے جو رُفَاعہ کی قوم سے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ہُنَید پر حملہ کیا اور مال و اسباب واپس کر لیا۔ آنحضرتؐ نے زید بن حارثہ کو ہُنَید کی سزا دی کہ مقرر کیا۔ وہ گئے اور لڑائی میں ہُنَید اور اُسکا بیٹا مار گیا۔ اُنکا اسباب لوٹ لیا گیا۔ اور کچھ لوگ قید ہوئے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس ہنگامہ میں بنی نَضِیب کا بھی کچھ اسباب لوٹا گیا۔ اور اُن کے کچھ آدمی بھی قید ہو گئے۔ جب انہوں نے آنحضرتؐ پاس آکر یہ حال بیان کیا تو آپؐ نے حضرت علیؑ کو تعین کیا۔ انہوں نے جا کر بنی نَضِیب کا سب ل و اسباب واپس دلادیا اور قیدیوں کو چھڑوا دیا۔

سُریہ وادی القریٰ - رجب (۶) نہ ہجری
یہ ایک میدان ہے مدینہ اور شام کے درمیان۔ وہاں بہت سی بستیاں ہیں۔ زید بن حارثہ کچھ آدمی لیکر بطور گشت اُس طرف گئے وہاں کے لوگوں سے لڑائی ہوئی۔ زید کے ساتھ کے آدمی جو مسلمان

تھے مار گئے اور زید بھی سخت زخمی ہوئے۔

سُورِۃُ الدُّمَةِ الْجَنْدَلِ شَعْبَانَ سَنَةِ ۶۰۰

دُمَةُ الْجَنْدَلِ کے لوگ [جو عیسائی تھے] ہمیشہ حملہ کا موقع تکتے تھے۔ چنانچہ ہجرت کے چوتھے سال میں بھی اُنکے حملہ کا احتمال ہوا تھا۔ اور خود آنحضرت نے کوچ فرمایا تھا۔ اُن ہی اسباب سے اِس سال عَبْدُ الرَّحْمَنِ بن عَوْف کو سردار کر کے اُن لوگوں پر بھیجا اور فرمایا کہ کوئی دغا کی بات مت کرو اور خدا کی راہ میں لڑو۔ اور کسی نابالغ بچہ کو مت مارو یہ بھی فرمایا کہ اگر وہ تیری اطاعت کر لیں تو اُنکی سردار کی بیٹی سے شادی کر لینا۔ عرب میں قوموں کا اپنا پورا پورا ساتھی یا حمایتی بنانے کے صرف دو طریقے سب سے عمدہ تھے ایک حلیف ہو جانا۔ دوسرا شتہ مندی کر لینا اسی پولیٹکل مصلحت سے آنحضرت نے عَبْدُ الرَّحْمَنِ کو دہاں کے سردار کی بیٹی سے شادی کر لینے کی ہدایت کی تھی۔ اور یہی ایک بڑا سبب تھا کہ آنحضرت نے اخیر عمر میں متعدد قبیلوں کی عورتوں کو اپنی ازواج مطہرات میں داخل کیا تھا باوجودیکہ عالم شباب میں بچہ ایک بیوی کے کوئی اُڑ نہ تھی۔ پس عَبْدُ الرَّحْمَنِ دہاں گئے تین دن قیام کیا۔ اور اِسلام کا وعظ کیا کیے۔ اور مُسْلِمَان ہو جانے کی اُنکو ہدایت کی۔ اِصْبَح بن عَمْرٍو کلبی جو دہاں کا سردار اور عیسائی تھا مُسْلِمَان ہو گیا اور اُسکے ساتھ اور بہت سے آدمی مُسْلِمَان ہو گئے اور جو مسلمان نہیں ہوئے انہوں نے اطاعت اختیار کی۔ اور جزیہ دینا قبول کر لیا۔ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

نے اصبح کی بیٹی سے شادی کر لی۔

سیرۃ فذک شعبان سنہ ہجری

یہ ایک کانوں ہے حجاز میں مدینہ سے ڈونرل
آنحضرت کو جب پہنچی کہ قبیلہ بنو سعد بن یسک لوگوں کو جمع کر کے یھو دیو
جولادون ہو کر خید میں جا بسے تھے مدوینہ کا ارادہ کر رہے ہیں اسلئے جبا۔

علیٰ رضی اللہ عنہ کو نساؤ دیوں کے ساتھ روانہ کیا۔ آپ نے اُنپر چھاپا مارا اور
اُن کے تنواؤنٹ اور ڈونر بکریاں لوٹ لائے۔ اور کوئی لڑائی نہیں ہوئی

سیرۃ زید بن حارثہ یا سیرۃ اُم قرقہ۔ رمضان سنہ ہجری

زید بن حارثہ مسلمانوں کا بہت سال تجارت لے ہوئے شام
کو جاتے تھے۔ جب وادی القریٰ میں پہنچے تو قوم قنارہ نے جو بنی
بدر کی ایک شاخ ہے اور جبکی سردار اُم قرقہ نامے ایک عورت تھی
سب اسباب لوٹ لیا۔ آنحضرت نے زید ہی کو اُنکے سزاوینے کو متعیر
کیا۔ زید نے یکا یک اُنپر چھاپا مارا۔ اور اُم قرقہ اور اسکی بیٹی کو پکڑ لیا۔

قیس بن محسّر نے اُس ضعیف عورت کو نہایت بُری طرح سے
مار ڈالا یعنی اسکا ایک پانوں ایک اونٹ سے اور دوسرا پانوں دوسرے
اونٹ سے باندھ کر اونٹوں کو مختلف سمت میں ہانکا کر اُسکے دو ٹکڑے
ہو گئے۔ تاریخوں سے یہ بات قابل اطمینان نہیں معلوم ہوتی کہ اُم قرقہ
کے مار ڈالنے کے بعد اُسکے پانوں اونٹوں سے باندھے تھے یا وہ زندہ
تھی اور اونٹوں کے پانوں سے باندھ کر اُسکو مارا تھا۔ مؤرخین نے اسکا

ذکر بھی فرو گذاشت کیا ہے کہ آنحضرت نے اس پر رحم واقعہ کو اگر حقیقت وہ ہوا تھا منکر کیا فرمایا۔ ضرور قہنس پر نہایت درجہ کی خفگی فرمائی ہوگی کیونکہ عموماً آپؐ پہ نصیحت تھی کہ عورتیں اور بچے نہ مارے جائیں۔ مع ہذا اس سیرتہ کے متعلق ایسی مختلف روایتیں ہیں جنہیں سے کسی پر بھی اتنا دہن نہیں ہو سکتا۔ علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ اس سیرتہ کے سردار ابو بکر صدیق تھے اور سلمہ بن الاکوع لڑے تھے اور اُس میں ایک ضعیف عورت کے مع اسکی بیٹی کے پڑے جانیکا ذکر ہے۔ مگر اسکے مارے جانیکا ذکر نہیں۔ اُسکا نہ مارا جانا زیادہ ترقین کے قابل ہے کیونکہ صحیح مسلم میں جو حدیث کی نہایت معتبر کتاب ہے اُس عورت کا پڑا جانا بیان ہوا ہے مگر مارے جانیکا ذکر نہیں۔ پھر ایک روایت میں ہے کہ اُسکی بیٹی حزن بن ابی وہب کو دیدی گئی۔ اور اُس سے عبدُ اللہ بن حزن پیدا ہوئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ لڑکی آنحضرتؐ نے لے لی اور اُسکو مکہ بھجوا دیا اور اسکے بدلے میں چند مسلمانوں کو قوفیش سے چھڑالیا۔ سر ولیم مہور نے تسلیم کیا ہے کہ اس عورت کے قتل ہویکا علم آنحضرتؐ کو نہیں ہوا۔ لیکن تعجب ہے کہ اس پر بھی انہوں نے ایکو اسکے قتل کا شریک گردانا ہے۔

سیرتہ عبد اللہ بن رواحہ۔ سوال سنہ ہجری
ابو رافع سلامہ بن ابی الحقیق یہودی کے مرنے یا ماریجانی
کے بعد جبکا ذکر ہم سیرتہ عبد اللہ بن عتیق میں کر آئے ہیں

اُسید بن رزاح یہودیوں کا سردار قرار پایا اُس نے اپنے حلیف بنی غطفان کو اپنے ساتھ ملایا اور لڑائی کی تیاری کی۔ آنحضرتؐ کو جب یہ خبر ملی تو آپؐ نے عبد اللہ بن رواحہ کو مع تین اور آدمیوں کے اس خبر کی تحقیق کرنے کو بھیجا۔ جب عبد اللہ واپس آئے تو آپؐ نے تین آدمی اُنکے ساتھ کیے اور اُسید بن رزاح پاس روانہ کیے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انکا بھیجنا کسی معاہدے یا صلح یا اور کسی قسم کی گفتگو کے لئے تھا نہ لڑائی کے لئے۔ کیونکہ لڑائی کے لئے تین آدمی نہیں بھیجے جاسکتے تھے عبد اللہ نے اُس سے گفتگو کی اور وہ اس لالچ میں آپؐ کے پاس آنے پر راضی ہوا کہ خیبر کی سرداری اُس کو مل جائے۔ وہ بھی تین آدمی اپنے ساتھ لیکر چلا۔ یہ سب اونٹوں پر سوار ہو کر چلے۔ یہودی اُنکے اور مسلمان اُنکے پیچھے بیٹھے۔ جب قرقہ میں پہنچے تو اُسید کے دلیں کچھ شبہ ہوا جیسا کہ زاد المعاد میں لکھا ہے اور اُس نے عبد اللہ کی تلوار پر ہاتھ ڈالا عبد اللہ کو بھی شبہ ہوا۔ اور وہ اونٹ پر سے کود پڑے اور اُس کے ہانوں پر تلوار مار دی۔ اُسید بھی کود پڑا۔ اور خاردار سُوطا عبد اللہ کے مونہ پر مارا۔ اس ہنگامہ کو دیکھ کر ہر ایک مسلمان نے اپنے ساتھی پر حملہ کیا اور مار ڈالا۔

سیرۃِ عمرِ بنِ خطابؓ - سوال (۶) - سنہ ہجری

عُرَيْنَةُ مَدِينَةِ کے قریب ایک میدان میں ایک باغ تھا۔ وہاں کے چند کسان آنحضرتؐ پاس آئے۔ ہنایت مغلّس اور تباہ حال

اور بیمار تھے۔ شاید استمقا کی بیماری تھی جسکا علاج اونٹ کا دودھ اور پیشاب پینا اور جہاں اونٹ بٹھائے جاتے ہوں وہیں پڑے رہنا تھا۔ انہوں نے جھوٹ موٹ بیان کیا کہ ہم مسلمان ہو گئے ہیں ہماری مدد کرو۔ آپ نے اپنی چند اونٹیاں اور چرواہے اُنکے ساتھ کر دیئے۔ مگر جب وہ حُرّہ کے مقام پر پہنچے تو انہوں نے جیسا کہ صحیح مُسلمہ میں بیان ہوا ہے اُن چرواہوں کی آنکھیں پھوڑ دیں اور اُنکے ہاتھ پانوں کاٹ ڈالے جس سے وہ مر گئے۔ اور اونٹیاں لیکر چلے کُز بن جابر الفہری مع چند آدمیوں کے اُنکے تعاقب میں بھیجا گیا۔ وہ پکڑے گئے۔ اور اُنکی بھی آنکھیں پھوڑی گئیں اور ہاتھ پانوں کاٹ کے ڈال دیئے گئے کہ وہ مر گئے۔

ہم غزوۃ اُحُد میں لکھ آئے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ حکم مل چکا تھا کہ اگر تم عقوبت کرنا چاہو تو اُس قیدر عقوبت کرو کہ جبکہ تمہیں عقوبت کی گئی ہو پس غالباً اسی بنا پر مسلمانوں نے اُنکو اُسی طرح مارا جس طرح انہوں نے چرواہوں کو مارا تھا۔

سیرِ عمر بن اُمیہ شوالِ ششمی

ابو سُفیان بن حرب نے مکہ سے ایک آدمی مدینہ میں بھیجا کہ کسی بہانہ سے آنحضرت کو قتل کر دے۔ وہ مخنجر جو اُس کے پاس چھپا ہوا تھا پکڑا گیا مگر جان بخشی کے وعدہ پر جب اُس نے یہ حال بتا دیا تو اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور وہ مکہ کو چلا گیا۔ مواہب لدنیہ میں لکھا ہے

کہ اس پر آنحضرتؐ نے ابوسفیان کے قتل کے لئے عمرو بن اُمیہ اور سلمہ بن اسلم کو بھیجا۔ لیکن ان کا وہاں جانا کھل گیا۔ لوگ اُنپر دوڑے مگر وہ کسی طرح پر بچکر نکل آئے۔ مگر یہ روایت اور اس قسم کی اور روایتیں جو ہم اوپر لکھ آئے ہیں اس قدر لغو ہیں کہ مخالف مذہب مؤرخوں نے بھی اُلٹو صحیح نہیں سمجھا۔ چنانچہ واشنگٹن اردنگ جو ایک عیسائی مؤرخ ہے اپنی تاریخ اسلام کے بیسویں باب میں لکھتا ہے کہ ”ٹھیک پر جو یہ الزام لگایا گیا ہے کہ دشمن سے فریب کی تہیریں کیں کیونکہ سنا گیا ہے کہ شے عمرو بن اُمیہ کو خفیہ پیغام کے ساتھ مکہ کو بھیجا کہ ابوسفیان کو مار ڈالے مگر یہ راز کھل گیا اور قاتل سہرعت بھاگ آئیے بچ گیا۔ مگر یہ الزام اچھی طرح ثابت نہیں ہے اور انکی [یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی] اکردار اور سیرت عام کے برخلاف ہے۔“

غزوہ حدیبیہ - ذی قعدہ (۶) نہ ہجری

یہ ایک گانوہ ہے اور اُس میں اس نام کا ایک کنواں ہے اُس کے نام سے یہ گانو مشہور ہو گیا ہے۔ یہاں سے مکہ کی طرف کئی زمانہ جاہلیت میں۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔ محرم اور رجب کے مہینوں میں لوگ بڑے بھڑنے کو حرام جانتے تھے۔ اور یہ مہینے حج اور زیارت کعبہ کے لئے جو تمام اقوام عرب کا قومی اور مشترک معبد تھا مخصوص تھے۔ چنانچہ کعبہ میں انبیاء سلف خصوصاً حضرت

ابراہیم و اسماعیل علیہم السلام اور قربانی کے میٹرے اور
عیسیٰ علیہ السلام کو گود میں لیے ہوئے حضرت مکیج کی
تصویر کا ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ عرب کے بعض قبیلوں کے
لوگ جو یحییٰ یا عیسیٰ ہو گئے تھے وہ بھی حج اور زیارت
کو آتے تھے اور کوئی کسی سے مزاحم ہونیکا حق نہ رکھتا تھا۔ پس لسی بنا
پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ میں جا کر حج و عمرہ ادا کر نیکا
ارادہ کیا۔ قربانی کے لیے اونٹ ہمراہ لیے۔ اور قربانی کی علامت
کے طور پر جو نشانیاں مقرر تھیں وہ انہی کر دیں۔ اور ایک نزار پانسویں لوگوں
کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور چونکہ یہ امید تھی کہ قریش مکہ حج اور زیارت
کے مانع نہ ہوں گے۔ اسلئے لوگوں کے پاس احتیاطاً صرف ایک
تلوار تھی اور کوئی ہتھیار نہ تھا۔ مگر جب حذیبیہ میں پہنچے تو قریش
نے مکہ میں آنیسے روکا۔ دونوں طرف سے پیغام سلام ہوئے
اور لوگ اسے گئے مگر انہوں نے نہ مانا۔ آخر کار عثمان بن عفان
نیچے گئے اور انکو بھی انہوں نے قید کر لیا۔ اور یہ شہور ہو گیا کہ قریش
نے انکو قتل کر ڈالا۔ پس آنحضرت نے مجبوراً اٹرنے کا ارادہ کیا۔ اور سب
لوگوں سے لڑنے اور مارنے مرنے پر بیعت لی۔ مگر بعد کو وہ خبر
غلط معلوم ہوئی۔ اسلئے بعد قریش نے سہیل بن عمرو کو صلح کا
پیغام دیکر بھیجا۔ اور صلح اس بات پر منحصر تھی کہ اس سال آپ مکہ میں حج
دیکھو کتاب اخبار کہ صفحہ علامہ ازرقی صفحہ ۱۲۰ و تاریخ ابن ہشام وغیرہ۔

اور عمرہ کو نہ آئیں۔ اور واپس چلے جائیں۔ اور سالِ ایندہ کو قضا کریں اور تین دن سے زیادہ مکہ میں نہ ٹھہریں۔ اور ایک ایک تلوار کے سوا کسی کے پاس کوئی ہتھیار نہ ہو۔ بعد لمبی گفتگو کے آنحضرتؐ سپرِ رضا منہ ہو گئے۔ اور حضرت علیؑ فرقتی کو عہد نامہ لکھنے کو فرمایا۔ اور کہا کہ لکھو بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ” سہیل نے کہا کہ ہتھو پہ نہیں جانتے صرف یہ لکھو ” بِاِسْمِکَ اللّٰہُمَّ ” آپ نے فرمایا کہ یہی لکھو۔ پھر فرمایا کہ لکھو ” هٰذَا مَا صَلَّحَ عَلَیْکَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ ” سہیل نے کہا کہ اگر ہم اس بات کو قبول کرتے کہ آپ خدا کے رسول ہیں تو آپ سے لڑتے ہی کیوں۔ آپ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھو ایسے۔ آپ نے فرمایا کہ لکھو ” هٰذَا مَا صَلَّحَ عَلَیْکَ مُحَمَّدٌ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ ” غرض کہ اس سال واپس چلے آئیے علاوہ اس بات پر صلح ہوئی کہ دس برس تک لڑائی موقوف رہے سب لوگ امن میں رہیں اور لڑائی نہ ہو۔ اور یہ بھی معاہدہ ہوا کہ اگر کوئی شخص قریشِ مکہ میں کابلہ اجازت اپنے دلی کے آنحضرتؐ پاس چلا آئے تو آپ اُسکو اُنکے پاس بھیج دیں۔ اور اگر آنحضرتؐ کے ساتھیوں میں سے کوئی شخص مکہ میں چلا آئے تو قریش اُسکو واپس نہیں دینے کے۔ * غرض کہ آنحضرتؐ نے اس معاملہ میں ایسی نرمی اور عالی ظرفی کا برتاؤ کیا کہ دونوں طرف سے عہد نامہ کی تصدیق ہو گئی۔ اور

* کسی مسلمان کا آنحضرتؐ کی مرضی کے برخلاف قریش کے پاس چلا جانا مرتد ہونے کے بغیر ممکن تھا پس مرتد کو واپس لیکر آپ کیا کرتے۔ مؤلف عفی عنہ

آنحضرت نے اُسی مقام پر قُربانی کے اونٹ فِج کیے اور ارادہ حج و عمرہ کا موقوف کیا اور مَدِیْنہ کو واپس تشریف لے آئے۔

غزوہ خیبر - جمادی الآخر (۶) نہ ہجری

یہ ایک مشہور و معروف بہت بڑا شہر ہے مَدِیْنہ سے آٹھ منزل شاہ کی طرف۔

اَہْلِ خَیْبَر جنہیں وہ تمام یہودی بھی جا ملے تھے جو مَدِیْنہ سے جلا وطن کئے گئے تھے ہمیشہ مُسْلِمَانوں سے لڑنے کی تیاریاں کرتے رہتے تھے۔ اور انہوں نے بَنِیْ اَسَد اور بَنِیْ غطفان کو اپنا حلیف کر لیا تھا۔ اور اپنے قلعوں کی مضبوطی پر جو شامیں دُش تھے بہت نازاں تھے۔ جب اُن لوگوں کی آمادگی جنگ نے زیادہ شہرت پائی تو آنحضرت نے اس فساد کے مٹانے کا ارادہ کیا اور مَدِیْنہ سے چڑھائی کی۔ بَنِیْ اَسَد کا سردار طَلْحَہ بن خویلد اَسَدِی اور بَنِیْ غطفان کا سردار عُمَیْہ بن حصن ابن بَدْرِ فزازی تھا خَیْبَر والوں نے اپنے قلعوں کو بند کر لیا اور ایک مہینہ تک لڑائی جاری رہی۔

سب سے پہلے حصنِ ناظم فتح ہوا اور پھر بعض اور قلعے بھی فتح ہوئے اہل خَیْبَر سخت لڑائیاں لڑتے رہے مگر جب جناب حُیْدَرِ گَرَّار نے یہودیوں کے بڑے نامی گرامی بہادروں حَارِث اور اُسکے بھائی حُز اور عَنَدَر اور یَاسِر کو مار لیا۔ اور ایک عجیب و حیرت انگیز قوت و صولت کے ساتھ اُنکے سب سے مضبوط قلعوں و طبع۔ سَلَا لَمَّا اور

قصص کو فتح کر لیا۔ تو انہوں نے اسن چاہا اور تین امر پر صلح ہوئی۔
 آؤں۔ یہ کہ تمام اہل خبیکہ کو اور ان کے اہل و عیال کو جان کی
 امان دی جائے۔ دوسرا یہ کہ تمام اہل خبیکہ اپنا مال و سباب بطور
 تاوان جنگ کے دیدیں۔ لیکن اگر کوئی شخص اپنا مال چھپا رکھے تو اس سے
 جان اور اہل و عیال کے امن کا معاہدہ قائم نہ رہیگا۔ تیسرا یہ کہ تمام من
 خبیکہ کی انکی ملکیت نہ رہیگی۔ گردہ اپنے گھروں میں آباد رہینگے۔ اور زمینوں
 پر بھی قابض رہینگے۔ اور انکی پیداوار کا نصف حصہ بطور خراج دیا کریں گے۔ اور
 کسی بد عہدی پر آنحضرت کو اختیار ہوگا کہ انکو جلا وطن فرمائیں۔ کاندہ بن بنیع
 بن ابی الحقیق نے دغا بازی کی اور نہایت بیش قیمت مال چھپا رکھا۔ جو
 تلاش کے بعد ملا۔ پس وہ مارا گیا۔ اور اس کے اہل و عیال قید کر لیے گئے۔

غزوہ وادی القریٰ - جمادی الآخر (سنہ ہجری
 خبیکہ سے مراجعت فرما کر آنحضرت وادی القریٰ میں پہنچے اور وہاں
 چار دن ٹھہرے تو اہل نیماہ نے اسلام قبول نہیں کیا۔ مگر جزیہ دینے
 پر صلح کر لی۔

سیرتہ تریبہ وغیرہ شعبان سنہ ہجری

اس مہینے میں تین مختلف اطراف میں تین سیرتے بھیجے گئے،
 جنہیں پہلا سیرتہ تریبہ کا تھا۔ جو مکہ کے قریب دو منزل پر ایک جگہ پر
 اس سیرتہ کے سردار عمر فاروق تھے اور تین آدمی ان کے ساتھ تھے
 گردہاں کے لوگ بھاگ گئے اور یہہ واپس چلے آئے۔

دُوسرا سَرِیَّہ ابو بکر صدیق کا بنی کلاب پر تھانے کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی۔ کچھ آدمی مرے۔ کچھ قید ہوئے۔

تیسرا سَرِیَّہ بنی مُرہ پر بھیجا گیا جو فَدَک میں رہتے تھے۔ اس سَرِیَّہ میں تین آدمی تھے اور بشیر بن سعد اُنکے سردار تھے جو خفیف لڑائی کے بعد واپس آ گئے۔

سَرِیَّہ غالبِ لیشی و اُسامہ بن زید - رمضان ۳۱ ہجری
غالب بن عبد اللہ لیشی نجد کی طرف متقاعد ہر جو مدینہ سے اٹھ منزل پر پہنچے گئے تھے اور دوسو تینس آدمی اس سَرِیَّہ میں تھے مگر وہاں بہت ہی خفیف سی لڑائی ہوئی۔ اور پھر سب لوگ واپس آ گئے۔ اُسامہ بن زید خربہ کی طرف بھیجے گئے تھے جو ضحہ کی طرف ہے یہاں کسی سے لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر ایک شخص اُسامہ کو ملا جسر انہوں نے تلوار اٹھائی۔ اور اگرچہ اُس نے کلمہ شہادت پڑھا۔ مگر اُسامہ نے اُس کو مار ڈالا۔ اور اس باعث سے اُنپر آنحضرت نے نہایت غصہ ظاہر فرمایا۔

سَرِیَّہ بشیر بن سعد القساری - شوال ۳۱ ہجری
یحییٰ اور حنیاب جسکو قنارہ اور عذرا بھی کہتے ہیں۔ بنی غطفان سے علاقہ رکھتے تھے جو خنجر و دالوں کی مدد کو گئے تھے اس وجہ سے یہ سَرِیَّہ اُنپر بھیجا گیا تھا۔ مگر وہ لوگ بھاگ گئے۔ انکا مال و اسباب اٹھایا اور صرف دو آدمی قید ہوئے۔

سُریہ ابن ابی العوجاء سلمی ذی الحجۃ ہجری

یہ سُریہ بنی سلیم کی بھیجا گیا تھا۔ وہاں سخت لڑائی ہوئی اور دشمن چاروں طرف سے ٹوٹ پڑے اور سب لوگ مارے گئے اور ابن ابی العوجاء بھی زخمی ہوئے اور مردوں میں پڑے رہ گئے۔

سُریہ غالب بن عبد اللہ لثی صفر ۱۰ ہجری

یہ سُریہ بنی مُکَوَّح پر جو کَدِید میں رہتے تھے بھیجا گیا تھا۔ وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر کچھ اسباب اُٹھ آیا۔ اسی مہینہ میں خالد بن ولید اور عثمان بن ابی طلحہ اور عمرو بن عاص مکہ سے مَدِینہ میں چلے آئے اور مسلمان ہو گئے۔

سُریہ غالب بن عبد اللہ لثی صفر ۱۱ ہجری

یہ سُریہ بھی فدک کی جانب بھیجا گیا تھا اُن ہی لوگوں پر جن پر بشیر بن سعد بھیجے گئے تھے۔ اُن سے لڑائی ہوئی کچھ لوگ مارے گئے اور کچھ اسباب لوٹ لیا گیا۔

سُریہ شجاع بن وہب اَسَدی - ربیع الاول ۱۲ ہجری

یہ سُریہ ذات عرق کی طرف بھیجا گیا تھا جو مَدِینہ سے پانچ منزل ہے۔ اور جہاں بنی ہوازن نے لوگ جمع کیے تھے وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر اُن کے اونٹ لوٹ لائے۔

سُریہ کعب بن عُمیر غفاری - ربیع الاول ۱۳ ہجری

یہ سُریہ ذات اُطح کی طرف بھیجا گیا تھا جو ذات القراع کے قریب ہے

یہاں بہت کثرت سے لوگ لڑنے کے لیے جمع تھے۔ نہایت سخت لڑائی ہوئی اور جو لوگ بھیجے گئے تھے سب کے سب مار گئے۔ خبر کے معلوم ہونے پر ایک بڑا لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوا مگر معلوم ہوا کہ وہ لوگ اور نہایت کم چلے گئے۔

سیرۃ منوتہ - جمادی الاول سنہ ہجری

یہ ایک قصبہ ہے شام کے علاقہ میں دمشق سے دس۔
آنحضرتؐ نے حارث بن عیینہ اَزْدِی کو ہرقل شہنشاہ روم کے نام ایک خط دیکر شہر بصرے کو بھیجا تھا۔ جب منوتہ میں پہنچا تو ایک نصرانی امیر شرجیل بن عمرو غسانی نے تعرض کیا اور اسکو مارا۔ اس پر آنحضرتؐ نے تین ہزار آدمیوں کا لشکر جسکے سردار زید بن حارثہ تھے اسکی نرا دہی کو بھیجا نہایت سخت لڑائی ہوئی۔ اور زید اور جعفر بن ابیطالب اور عبید اللہ بن رواحہ جگہ جگہ میں فوج کا نشان تھا بڑی بہادری کے ساتھ یکے بعد دیگرے لڑ کر مار گئے۔ اور فوج کا نشان خالد بن ولید نے لیا۔ اور نہایت سخت لڑائی کے بعد فتح پائی۔ اس لڑائی میں تمام عیسائی قومیں جو اُس نواح میں رہتی تھیں شامل تھیں۔ اور ہرقل کی فوج بھی جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا اور شام کے تمام صوبہ پر اسکی حکومت تھی اور اسی زمانہ میں فارس کو فتح کر چکا تھا اُن لوگوں کے ساتھ لڑائی میں شریک تھا۔

سیرۃ عمر بن عاص - جمادی الآخر سنہ ہجری

یہ سیرۃ ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے۔ سلاسل ایک

چشمہ کا نام تھا ذات القراع کے پاس مدینہ سے دس منزل - بنی قضاہ نے کچھ لوگ لڑنے کے لیے جمع کئے تھے - جب یہ خبر آنحضرت کو پہنچی تو عمر بن عاص کو تین سو آدمی دیکر اُس طرف روانہ کیا - سلاسل کے قریب پہنچنے پر معلوم ہوا کہ دشمن بہت کثرت سے جمع ہیں - ایسے دو سو آدمی انکی مدد کو آ رہے تھے - مگر بنی قضاہ آخر کار بھاگ گئے اور جمعیت تفرق ہو گئی -

سُریہ ابی عبیدہ بن جراح - رجب سنہ ہجری
اس سُریہ میں تین سو آدمی تھے جو سمندر کے کنارہ پر چند روز ٹھہر رہے اور کسی سے کچھ لڑائی نہیں ہوئی -

سُریہ ابی قتادہ انصاری - شعبان سنہ ہجری
اس سُریہ میں صرف پندرہ آدمی تھے اور بقیہ خضرہ جو نجد میں ہے بنی خلفان کے لوگوں کی طرف بھیجا گیا تھا - کچھ لڑائی ہوئی اور کچھ لوگ قید کر لیے گئے اور دسوا دنٹ اور ایک ہزار بکریاں اٹھ آئیں -

سُریہ ابی قتادہ - رمضان سنہ ہجری
اس سُریہ میں صرف آٹھ آدمی تھے - اور یہ لوگ اِزم کی طرف بھیجے گئے تھے جو ایک چشمہ ہے درمیان مکہ اور بامہ کے اور مینہ سے تین منزل ہے - یہ سُریہ صرف ایسے بھیجا گیا تھا کہ قریش مکہ کی کچھ خبر ملے - اور نیز مکہ والے خیال کریں کہ آنحضرت اُس طرف تشریف لیجائینگے - حالانکہ اِکا ارادہ قریش پر حملہ کرنے کا تھا -

غزوہ فتح مکہ - رمضان سنہ ہجری

منجملہ شرائط معاہدہ حدیبیہ ایک شرط یہ بھی تھی کہ جو قومیں چاہیں اس معاہدہ میں آنحضرت کے ساتھ شامل ہو جائیں۔ اور جو قومیں چاہیں قریش کے معاہدہ میں داخل ہو جائیں۔ چنانچہ بنو خزاعہ آنحضرت کے ساتھ اور بنو بکر قریش کے ساتھ معاہدہ میں شریک ہوئے۔ مگر کوہ دو برس بھی نہ گزرے تھے کہ بنو بکر نے بنو خزاعہ کے ساتھ اپنی عداوت اور جنگ و جدل کو جو شروع زمانہ اسلام سے متواتر تھی پھر تازہ کیا۔ اور نوفل بن معاویہ دثلی نے بنو خزاعہ پر حملہ کیا اور کچھ آدمی مارے گئے قریش مکہ نے برخلاف شرائط معاہدہ ہتھیار بھیننے سے بنو بکر کی مدد کی اور بعض سرداران قریش خود بھی بہ تبدیل لباس اُنکے شریک ہوئے۔ اور بنو خزاعہ کو یہاں تک عاجز کیا کہ انہوں نے حرم کعبہ میں پناہ لی۔ مگر نوفل نے وہاں بھی اُنکا تعاقب کر لیا اور کہا کہ آجکے دن خدا کوئی چیز نہیں بھوکا پائے گا۔

ایسا چاہیے۔ ناچار بنو خزاعہ نے بدیل بن ورقا کی پناہ لی جو ان ہی میں سے تھا۔ مگر مکہ میں رہتا تھا۔ اور عمر بن سالمہ کو استمداد کے لیے آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ قریش عہد شکنی تو کرتے تھے مگر معاہدہ اندیشہ ہوا کہ آنحضرت کو خیر پہنچے تو آپ ضرور اسکی مکافات فرمائیں گے۔ پس ابوسفیان اسکی مندرست اور دوبارہ عہد کرنے کو مدینہ میں آیا۔ مگر ناکام رہا۔ اور کیونکر ناکام نہ رہتا کہ قریش نے بنو خزاعہ کے بہت سے لوگوں کو قتل کر دیا تھا اور اُنپر بے انتہا زیادتی کی تھی۔ پس ممکن نہ تھا کہ اُس ظلم اور خوں ریزی

سے جو قریش اور بنو بکر نے ملکر کی تھی درگزر کر کے نیا عہد کیا جاتا۔ پس آنحضرتؐ نے فوج کے جمع ہونیکا حکم دیا اور مکہ کے رستوں کی سخت ناکہ بندی کی گئی۔ تاکہ قریش کو خبر نہ پہنچ سکے۔ اور ذتل ہزار فوج جرار کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور مکہ کے قریب مَسُّ الظُّهْرَان میں پہنچ گئے۔ اور حکم دیا کہ تمام سرداران لشکر اپنے اپنے خیموں کے آگے رات کو آگ روشن کریں۔ اب تک قریش بالکل بے خبر تھے۔ مگر آنحضرتؐ کی طرف سے جو اطمینان نہ تھا اسیلئے مَدِیْنہ کے رستہ پر خبر گیری کے یزید لوگوں کو بھیجتے رہتے تھے۔ چنانچہ اُس رات کو ابوسفیان اور بُدیل بن ورقا اور حکیم بن حزام جو مکہ سے نکل کر تقصص حال کے یسے مَسُّ الظُّهْرَان میں آئے اور انکو ایک میہ پرست مَدِیْنہ کی جانب جا بجا آگ جلتی ہوئی دکھائی دی تو نہایت حیران اور متعجب ہوئے کہ یہ آگ کیسی ہے۔ اور کہن لوگوں نے جلائی ہے۔ اسی درمیان میں آنحضرتؐ کے چچا عباس بن عبد المطلب جو اسی سفر میں مکہ سے انکر شامل ہوئے تھے انکو خیال ہوا کہ اگر یہ لشکر عظیم بے خبر مکہ پہنچ گیا تو قریش سب کے سب مارے جائیں گے۔ اسیلئے وہ سوار ہو کر مکہ کی جانب گئے۔ کہ اگر کوئی وہاں کو جاتا ہوا مجھ سے تو قریش کو مطلع کر دیں۔ تاکہ وہ جنابِ رسول خدا کی خدمت میں حاضر ہو جائیں۔ اور امان حاصل کر لیں۔ پس انہوں نے جو ابوسفیان کو بولتے سنا انکو پکارا تو وہ آواز پہچان کر انکے پاس آیا اور پوچھا کہ اس وقت تم کہاں۔ سے آئے ہو وہ انہوں نے کہا کہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ رسول خدا

دُتّی اُہلہ فوج جڑار گئے ساتھ آن پہنچے ہیں۔ اور یہ آگ اُس فوج ہی کی
 تو ہے۔ جسکو سُکر اُسکے ہوش اُڑ گئے۔ اور بجز اُسکے کچھ چارہ نہوا کہ
 اُن کے کہنے کے موافق اُنکے پیچھے بیٹھ لیا۔ اور آنحضرت کی خدمت
 میں حاضر ہوا۔ اور اپنا مسلمان ہو جانا بھی ظاہر کیا۔ اور شاید دل میں کچھ
 کچا پکا مسلمان ہو بھی گیا ہو۔ پس آپ نے حکم دیا کہ اچھا اُسکو اپنے پاس
 ٹھہراؤ صبح کو دیکھا جائیگا۔ نماز فجر کے بعد عباس پھر اُسکو لائے اور انکی
 سفارش سے آنحضرت نے اُسکو امان اور مکہ کو واپس جانے کی اجازت
 دی۔ اور تاکہ لوگ قتل سے بچ جائیں حایہ بھی فرما دیا کہ جو شخص تیرے
 گھر میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔

اُب آنحضرت مکہ پر پڑے اور شہر کر دیا گیا کہ جو شخص اُبوسفیان
 کے گھر میں پناہ لیگا اور جو اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے چپ چاپ بیٹھا رہیگا
 یا ہتھیار ڈال دیگا۔ یا حرم کعبہ میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔ مگر چند مرد اور
 کچھ عورتیں جو نہایت مفسد اور واجب القتل تھے مستثنیٰ کیے گئے۔
 اور فوج کے سرداروں کو مکہ پر پڑنے کا حکم ہوا۔ عکرمہ بن ابوجہل
 اور صفوان بن امیہ نے خالد بن ولید کے کالم کا خیف سا
 مقابلہ کیا اور چند مسلمان شہید ہو گئے۔ مگر قریش کے نشر آدمی مار گئے
 اور وہ بھاگ نکلے۔ باقی کسی نے مقابلہ نہیں کیا۔ اور آنحضرت بلا حمت
 بسواری شہر مکہ میں داخل ہوئے۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئی
 پوری ہوئی جو حضرت اشعیاء نبی نے وحی کی رو سے فرمائی تھی کہ۔

” دُخض خدا کی سچی پرستش از سر نو قائم کریجئے۔ اور اُن میں سے ایک کو گدھے کا سوار اور دوسرے کو اونٹ کا سوار بتایا تھا [کتاب اشیاہ باب آیت] جبکہ پہلا حصہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنیسے جو گدھے پر سوار ہو کر یروشلم (بیت المقدس) میں داخل ہوئے تھے پورا ہو چکا تھا۔ کیونکہ بلاشبہ یہودیوں نے جو مکاری اور دغا بازی سے شریعت کے صرف ظاہری احکام کی پابندی اختیار کی تھی اور دلی نیکی اور روحانی پاکیزگی کو بالکل چھوڑ دیا تھا آپ نے اُسکو بتایا اور خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ مگر دوسرا حصہ پورا ہونا باقی تھا جواب پورا ہوا۔ کہ آنحضرت اونٹ پر سوار ہو کر داخل مکہ ہوئے اور شرک و بت پرستی کی جگہ خدا کے واحد کی پرستش قائم کی اور حضرت عیسیٰ کے بعد جو لوگ نے اُنکو خدا کا بیٹا مانا اور تین خدا قائم کر کے پھر تین سے ایک خدا بنایا تھا اور خدا کے واحد کی پرستش میں خلل آگیا تھا اُسکو ٹایا اور پھر سے خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ اور یوں فرمایا ”يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ“ آنحضرت نے سروای کعبہ کا طواف کیا۔ اور پھر جسطرح آپ کے جد امجد ابراہیم خلیل اللہ نے اپنی قوم کے بتوں کو توڑا تھا اُسی طرح قریش کے بتوں کو جو حرم کعبہ جا بجا نصب تھے توڑا شروع کیا۔ چنانچہ ”جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا“ فرماتے جاتے تھے اور توڑتے جاتے تھے۔ اب چند بت کعبہ کی دیواروں پر باقی رہ گئے تھے جہاں ہاتھ نہیں

پہنچ سکتا تھا۔ پس جناب علیؑ نے عرض کیا کہ میرے کاہدے پر پائے مبارک رکھ کر انکو بھی توڑ ڈالیے۔ مگر آپنے فرمایا نہیں۔ بلکہ تم میرے کاہدے پر چڑھ کر انکو توڑ د جس سے ظاہر مقصود یہ تھا کہ جناب موصوف کا خلیفہ اور وزیر اور شریک فی الامر ہونا ہر کسی کو معلوم ہو جا پس وہ صاحب ولایت کبریٰ جو محمد رسول اللہ کے ساتھ وہی نسبت رکھتا تھا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ حضرت ہارون کو تھی * اُس قبلہ نام کے دوش مبارک پر بانو ہلکے کعبہ پر چڑھ گیا۔ اور بتوں کو زمیں پر ٹپک کر اُس شکل خدمت کو پورا کیا۔ جسکی بجا آوری کا وعدہ کوہ صفا کی دعوت کے موقع پر کیا تھا [دیکھو صفحہ ۴۶] کعبہ کے اندر جو فرشتوں اور پیغمبروں کی تصویریں تھیں اُنکے مٹا ڈالنے کا حکم حضرت فاروق کو ہوا۔ اور اُنہوں نے اُنکو مٹا ڈالا۔ مگر حضرت ابو اَہیثمہؓ نے اُنکو مٹا ڈالنے کی تصویروں کے مٹانے میں اُنکو تامل ہوا اور نہ مٹایا جنکو سلامت دیکھ کر آنحضرتؐ نے خود مٹا دیا۔

* بُخَارِی اور مُسْلِم نے بالاتفاق سعد بن ابی وقاص کی سند پر روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ کو فرمایا کہ اَنْتَ مِنْ اَمَنَّا لَہٗ ہَارُوْنُ مِنْ مُوسٰی اِنَّہٗ لَا اَنْتَیْ بَعْدَیْ یعنی تمکو مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ یعنی نبوت کے سوا تمام کمالات روحانی جیسے مجکو حاصل ہیں ویسے ہی تمکو بھی حاصل ہیں اور طرح ہارون موسیٰ کے ساتھ خدا کے حکم کی بجا آوری میں شریک تھو ویسے ہی تم میرے ساتھ شریک ہو۔ و کُفٰی بِذٰلِکَ فَضْلًا۔ مؤلف غنی عنہ

اَب مَکد اور اہل مکہ سب آنحضرت کا مال تھا اور جو ظلم و ستم انہوں
 نے آنحضرت اور صحابہ پر کیے تھے وہ ہر کسی کو معلوم تھے۔ پس آپ چاہتے
 تو سب کو غلام لوند ہی بنا لیتے۔ اور جسکو جو سزا چاہتے دیتے۔ مگر اللہ
 رے رحم و کرم کہ آپ نے اُن سب باتوں کو ٹھکڑا دیا اور اہل مکہ سے
 وہی بڑا وکلیا جو یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کیا
 تھا۔ اور انکو مخاطب کر کے فرمایا کہ "لَا تَذْنِبْ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ یَغْفِرُ اللّٰهُ
 لَکُمْ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ" یعنی۔ آج میں نے اپنے قصور تمکو معاف کیے
 خدا جو سب سے زیادہ رحم والا ہے وہ بھی معاف کرے۔ اور پھر فرمایا
 "اَذْهَبُوا فَانْتُمُ الطُّلُقَاءُ" یعنی جاؤ تم سبکو میں نے آزاد کیا۔ اور اُٹھنا پلو
 میں صرف چار آدمی قصاصاً قتل کیے۔ گئے باقی وہ بھی معاف کر دیئے گئے
 ۔ جس طرح قدیم زمانہ کے یونانیوں کو یہ خیال تھا کہ انکا بڑا سجد جو شہر (ڈلفی)
 میں تھا اسکو کوئی فتح نہیں کر سکتا اُسی طرح مُشرکین مکہ کو بھی (بلا تشبیہ)
 کعبہ کی نسبت ایسا ہی یقین تھا کہ وہ کبھی کسی سے فتح ہونے والا نہیں۔ اور
 ابوہریرہ وغیرہ بادشاہوں کی ناکامیابی سے انکا یہ خیال مستحکم ہو گیا تھا۔
 اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت بھی ایسا ہی گمان رکھتے
 تھے۔ لیکن اَب جو انہوں نے خلاف توقع مَکد فتح ہو گیا۔ اور انکا بڑا بُت
 هَبْلُ جسکو اُحْذ کی لڑائی میں مدد کے لئے ساتھ لگے تھے اور اُو
 بڑے بڑے بُت مٹی میں مل گئے۔ تو انکو معلوم ہو گیا کہ بادشاہی اور
 چیز ہے اور پیغمبری اور چیز۔ اور خدا کے دست قدرت کے

سانے بُت کوئی چیز نہیں ہیں۔ اور وہ جوق جوق آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونے اور بطوع خاطر مُسلمان ہونے شروع ہوئے۔ اور آپ نے اُن سے اس اقرار پر بیعت لینے شروع کی کہ ”خدا کے ساتھ کسی کو نہ لکریں گے۔ نہ اُسکی ذات میں نہ صفات میں نہ استحقاقِ عبادت و استغانت میں۔ اور چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری کے مرتکب نہ ہوں گے۔ خونِ ناحق نہ لکریں گے۔ بیٹیوں کو نہ ماریں گے۔ اور نہ کسی پر بُہتان لگا دیں گے۔ اور تمام اُمور حق میں آپکی اطاعت و فرماں برداری کریں گے۔ اور عورتوں سے بھی اسی مضمون پر بیعت لی۔ مگر اتنا زیادہ کیا کہ کسی کے سُوگ میں مونہ نہ نوچیں گی۔ اور نہ تپاںچوں سے پیئیں گی۔ اور نہ سر کے بال کھوئیں گی۔ اور نہ گرمیان چاک کریں گی۔ اور نہ سیاہ کپڑے پہنیں گی۔ اور نہ چلا کر دیئیں گی۔ اور نہ قبر پر سوگواری میں بیٹھیں گی“ اور اس طرح پر خدا کا وعدہ نصرت پورا ہوا جو خدا نے فرمایا ”اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَانْفَلَتْنَا وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لِّانْفِلَ كَانَ تَوَّابًا“ یعنی جب خدا کا وعدہ نصرت پورا یعنی مکہ فتح ہو جائے اور تو لوگوں کو دینِ خدا میں فوج فوج داخل ہوتا دیکھے تو اپنی پروردگار کی حمد بجا لا اور اُس سے طلبِ آمرزش کر [گنہگاروں کے لیے] کیونکہ بیشک خدا معاف کر دینے والا ہے۔“

اللہ اکبر وہ بھی کیا سماں ہو گا کہ جب آنحضرتؐ کے ارشاد سے بلال بن رباحؓ نے اُسی کعبہ پر چڑھ کر کہ جس میں لآت و معنات اور عَزَّوَجَلَّ کی مح و ثنا کے رات دن غلغلے ہوتے تھے باواز بلند یہ کہنا

” اَللّٰهُ اَكْبَرُ - اَللّٰهُ اَكْبَرُ - اَللّٰهُ اَكْبَرُ - اَللّٰهُ اَكْبَرُ - اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ - اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اَللّٰهِ - اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اَللّٰهِ “ اور تمام کوہ و دشت خدا کے نام پاک کی عظمت و جلالت سے بھر گیا۔ اور اُس رسول جلیل افتخار آل خلیل کی رسالت حقہ کی منادی کی صدا ہر ایک مسلم و مشرک کے کان تک پہنچ گئی۔ اور توحید کا ڈنکا چار کھونٹ میں بج گیا۔

اب ہم ناظرین کو ان آیات بیانات کے مضمون کی طرف متوجہ کرتے ہیں جنکو آغاز رسالت مقدسہ کے ذکر میں لکھ آئے ہیں اور مزید سہولت کے لیے یہاں پھر لکھتے ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔
 ” يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ - وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ - وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ - وَالرُّجْنَ فَاَهْجُرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ “ اور پوچھتے ہیں کہ بحر رسالت کے اُس دُرِّ تیمم نے جسکو مشرکین لگے حدارت سے ”يَتِيمَ عَبْدٍ الْمُطَّلَبُ“ کہا کرتے تھے۔ اُن ساتوں حکموں کو جو ان آیات میں ہیں علی وجہ الکمال پورا کیا؟ یا نہیں؟ اور یہ کہ دُنیا میں ایسا کون شخص گزرا ہے؟ کہ جس نے ایسا اور اسطرح چہر قیام بامر اللہ کیا ہو؟ اور عذاب آخرت سے ایسے طور پر لوگوں کو ڈرایا ہو؟ اور خدا کے نام پاک کو ایسا بند کیا ہو؟ اور خلائق کے تزکیہ نفس اور طہارت باطنی و ظاہری میں ایسے اعلیٰ درجہ کی کوشش کی ہو؟ اور شرک کے گندے نامے کی جگہ توحید کا دریا سے طور پر بہایا ہو؟ اور اس احسان عظیم کے عوض میں اپنے لیے

کسی چیز کا بھی خواہشمند نہوا ہو ؟ اور بے انتہا تکلیفوں اور صیبتوں اور آفتوں اور سختیوں کو محض بوجہ اللہ برداشت کیا ہو ؟ یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنی نسبت خدا کی طرف سے کچھ احکام تجویز کرے۔ مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ انکو ایسا اور اس طرح پر پورا بھی کر دکھائے۔ یہ صرف اُسی سے ہو سکتا ہے اور بیشک اُسی سے ہو سکتا ہے کہ جبکو خود خدا تعالیٰ نے ایسے احکام فرمائے ہوں اور وعدہ نصرت و برکت کیا ہو۔ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔

سُمریہ خالد بن ولیدؓ وغیرہ رمضانؓ کی ہجری فتح مکہ کے بعد خالد بن ولیدؓ "عُزَیْمَہ" کے توڑ نیکے لیے جو قبیلہ بنی کنانہ کا بت تھا۔ اور عمر بن العاص "سُواع" کے توڑ نیکے لیے جو مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر بنی ہذیل کا بت تھا۔ اور سعد بن زید الاشہلی "منات" کے توڑ نے کیلئے جو نہایت مشہور بت قبیلہ اوس و خزرج کا مِلَل میں تھا مقرر ہوئے اور وہ انکو توڑ کر چلے آئے۔

سُمریہ خالد بن ولیدؓ شوالؓ کی ہجری "عُزَیْمَہ" کو توڑ کر واپس آنیکے بعد خالد بن ولیدؓ کو تین سو چھان آدمیوں کے ساتھ بنی جَذِیْمَہ کی طرف اسلام کی ہدایت کر نیکے لیے بھیجا گیا۔ مگر بنی جَذِیْمَہ پہلے سے مُسَلِّمان ہو گئے تھے اور انہوں نے ایک آدمی مسجد بھی نماز پڑھنے کے لیے اپنے اُن بنائی تھی

لیکن وہ مسلح ہو کر مقابلہ میں آئے۔ جب پوچھا گیا کہ مسلح ہو کر کیوں آئے ہو؟ تو انہوں نے کہا کہ عرب کی ایک قوم سے اور ہم سے دشمنی ہے۔ ہکو خوف ہوا کہ وہی قوم ہم پر چڑھ کر نہ آئی ہو۔ اُن نے کہا گیا کہ ہتھیار رکھ دو۔ اُنہوں نے ہتھیار رکھ دیئے۔ اُن سے ایک یہ غلطی بھی ہوئی کہ اپنا مسلمان ہونا ظاہر کر نیکے لئے ”اَسْلَمْنَا“ کہنے کی جگہ ”صَبَانَا۔ صَبَانَا“ کہہ اُٹھے۔ اور اگرچہ انکا اس کہنے سے یہ مدعا تھا کہ ہم نے اپنا پہلا مذہب چھوڑ دیا ہے۔ مگر مُسْلِمَانِ اس لفظ کو کا فر ہو جا نیکے معنوں میں سمجھتے تھے۔ چنانچہ اسکا یہی مطلب سمجھا گیا۔ اور انکو قید کر لیا گیا۔ صبح کو خالد نے حکم دیا کہ جسکے پاس جو قیدی ہے اُسکو مار ڈالے۔ سبھی سلیخہ کے پاس جو قیدی تھے انکو اُنہوں نے مار ڈالا۔ مگر مہاجرین و انصار نے اپنے قیدیوں کو قتل نہ کیا۔ بلکہ اُن سب کو چھوڑ دیا۔ جب آنحضرتؐ پاس یہ خبر پہنچی تو آپؐ خالد کی اس حرکت سے سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ ”خداوند ابو کچھ خالدؓ نے کیا میں اُس میں بے قصور ہوں“ اور جناب مرقضوی کو حکم ہوا کہ جو لوگ مار گئے ہیں انکا خون بہائے دارثوں کو جا کر دے آؤ۔ چنانچہ اپنے نہایت فراخ دلی کے ساتھ اس حکم کی تعمیل کی جس سے وہ سب لوگ خوش اور شکر گزار ہوئے۔

غزوہ حنین جب کو غزوہ اوطاس اور غزوہ ہوا زین بھی کہتے ہیں۔ شوال ۸ سنہ ہجری

حنین اور اوطاس دو مقاموں کے نام ہیں۔ جو مکہ اور طائف

کے بیچ میں ہیں اور ہوازن ایک قوم تھی جس سے ان مقاموں پر لڑائی ہوئی۔

بعض قبائل صحابی جنہیں بنی ہوازن اور بنی ثقیف اور بنی نضیر اور بنی جشم اور کچھ لوگ بنی ہلال کے اور بہت سے لوگ مختلف قبیلوں کے ایک تعداد کثیر میں جمع ہوئے اور انہوں نے بسراری لماث بن عوف مسلمانوں پر حملہ کرنا چاہا جب کی خبر پکار آنحضرت نے بھی لڑائی کی تیاری کی۔ اور بارہ ہزار آدمیوں کے ساتھ کوچ فرمایا۔ جنہیں دو ہزار ہکدہ کے نو مسلم تھے۔ ملاث بن عوف بمقام مخنین پہنچ گیا۔ یہ ایک ایسی دشوار گزار جگہ تھی کہ فوج کا انتظام کے ساتھ گزرنا محال تھا۔ پس فوج اسلام نے جو بلاتر تیب جنگ اور بغیر کسی خیال کے مونہ اندھیرے گزرنا شروع کیا۔ تو دشمن جو کہیں گاہوں میں بیٹھے ہوئے تھے یا ایک ٹوٹ پڑے اور تیروں کی بوچھاڑ کر دی۔ جس سے مسلمانوں میں بہت ابتری پڑ گئی اور بھاگ نکلے۔ یہاں تک کہ آنحضرت کے پاس بھی بہت ہی تھوڑے آدمی رہ گئے۔ جب یہ حال دیکھا تو آنحضرت ایک اونچی جگہ جاکر کھڑے ہوئے۔ اور حضرت عباس نے جبکی نہایت اونچی آواز تھی لوگوں کو ڈانٹا کہ کہاں بھاگے جاتے ہو۔ غرض کہ سب لوگ نہایت عجلت کے ساتھ پھر پڑے اور اکٹھے ہو گئے اور نہایت سخت لڑائی کے بعد دشمنوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ نکلے۔ اسکے بعد آنحضرت نے ابو عمار اشعرینی کو ان لوگوں کے تعاقب میں

بھیجا جو ادھاس کی جانب بھاگے تھے اُن سے بھی کچھ لڑائی ہوئی اور ابو عامر ایک تیر کے زخم سے مر گئے۔ اور مالک بن عوف نے ثقیف کے ایک قلعہ میں جا کر پناہ لی۔ اور بہت سے قیدی اور مال اُبتا مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ قیدیوں کی تعداد پچھ ہزار لکھی ہے اور ادھاسوں اور بکریوں کی تعداد تو بہت ہی زیادہ بیان کی گئی ہے۔

کئی دن بعد ہوازن کے لوگ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور التجا کی کہ قیدی احسا ناچھوڑ دیئے جائیں۔ یہ بات کیس قدر مشکل تھی۔ کیونکہ تمام لڑنے والوں کا جیسا حق غنیمت کے مال میں حصہ لینے کا تھا ویسا ہی اُن قیدیوں کے معاوضہ میں فدیہ لینے کا بھی تھا۔ اور وہ لوگ ایسے تھے کہ عوضانہ نہ دے سکتے ہوں۔ مگر آنحضرت کا رحم جہلی اسکا تقضی ہوا کہ وہ بغیر عوضانہ لینے کے چھوڑ دیئے جائیں۔ اسلئے اُنکو یہ تدبیر سوچائی کہ کل نماز کے وقت آؤ [جس سے غالباً یہ مقصود تھا کہ سب لوگ ایک جگہ جمع ہونگے] اور جب نماز ہو چکے تو قیدیوں کے چھوٹنے کی درخواست کرو۔ اُنہوں نے ایسا ہی کیا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ جو کچھ میرا اور نبیؐ عکبہؓ المطلب کا حصہ ہے میں نے تمکو دیا۔ پس مہاجرین و انصار نے بھی عرض کیا کہ ہمارا حصہ کا بھی اختیار رسول اللہ کو ہے۔ بعض لوگوں نے انکار کیا۔ مگر آخر سب راضی ہو گئے۔ اور تمام قیدی بغیر معاوضہ لینے کے احسا ناچھوڑ دیئے گئے۔

غزوہ طائف - سوال نمبر ۸۰ - بحری

مُتَنِّین سے واپس آکر آنحضرت نے طَافِئ کی طرف کوچ فرمایا

کیونکہ بنی تَقِیْف نے طَالِیْف کے قلعوں میں جا کر پناہ لی تھی۔ اور لڑائی کا سامان کیا تھا۔ ایک مہینے تک یا کچھ زیادہ محاصرہ رہا۔ اور ابھی فتح نہیں ہوئی تھی کہ ذیقعد کے مہینے کا چاند دکھائی دیا۔ اور آنحضرت محاصرہ اٹھا کر عجم کی ادا کر نیکے لئے مکہ میں آ گئے۔ اور اس سے فایز ہو کر مدینہ کو تشریف لگے۔ محاصرہ کے دنوں میں طَالِیْف کے اطراف و جوانب کے بتوں کو جناب علی مرتضیٰ نے جا کر توڑ ڈالا اور طُعَیْل بن عمرو الدؤسی نے ذوالکفین نام لکڑی کا ایک بُت توڑ ڈالا اور جلادیا۔ کچھ عرصہ کے بعد اہل طَالِیْف نے چھ شخصوں کو آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ اور چار باتوں پر صلح چاہی۔

ایک یہ۔ کہ ”کلات“ جو انکا بُت ہے وہ تین برس تک نہ توڑا جائے۔ جب یہ نامعلوم ہوا۔ تو ایک برس کی درخواست کی۔ اور جب اسکو بھی آپ نے منظور فرمایا تو انہوں نے چاہا کہ ایک مہینے تک جب کہ وہ واپس جائیں نہ توڑا جائے۔ آپ نے اسکو بھی نامعلوم فرمایا۔ دوسری یہ۔ کہ اُنکے لئے نماز معاف کر دی جائے۔ آپ نے فرمایا جس دین میں نماز نہیں ہے اُس میں کچھ بھلائی نہیں ہے۔

تیسری یہ۔ کہ وہ اپنے بُت اپنے ہاتھوں سے نہ توڑیں۔ چوتھی یہ۔ کہ جو حامل محمول و صول کر نیکے لئے مقرر ہو اُسکے سامنے وہ نہ بلائے جائیں اور نہ انکی زمینوں کی پیداوار کا دشواں حصہ لیا جائے۔ اور نہ کوئی جرم نہ لیا جائے۔ اخیر کی ان دوشروطوں کو آپ نے

منظور فرمایا اور صلح ہو گئی۔ اور ابوسفیان اور مغیرہ بن شعبہ کو لات کے توڑ نیکے لیے بھیجا گیا۔ اور مغیرہ نے اپنے ہاتھ سے اسکو توڑ دیا۔ یہ کس قدر سہی کی بات ہے کہ جب وہ توڑا جاتا تھا تو بنی ثقیف کی عورتیں اس کے گرد جمع ہو گئی تھیں اور اس کی موت پر گریہ وزاری کرتی تھیں۔

سہرہ عیینہ بن حصن الفزاری مجرم شہجری

اس سہرہ میں پچاس سوار تھے۔ اور بنی تمیم پر جنہوں نے ابھی تک اطاعت نہیں قبول کی تھی بھیجا گیا تھا۔ وہ لوگ جنگل میں اپنے مویشی کو چرا رہے تھے کہ دفعتاً عیینہ اُن پر جا پڑے۔ وہ لوگ بھاگ گئے اور گیارہ مرد اور اکیس عورتیں اور تین بچے گرفتار ہوئے۔ انکو مدینہ میں لے آئے اسکے بعد بنی تمیم کے چند سردار بلکہ مدینہ میں آئے اور اطاعت قبول کی۔ اور آنحضرت نے تمام قیدیوں کو بلا کسی معاوضہ کے انکو دیدیا۔

سہرہ قطبہ بن عامر صفر شہجری

یہ سہرہ قبیلہ خُثعم پر بھیجا گیا تھا۔ موزین لکھتے ہیں کہ اس سہرہ کو حکم تھا کہ بنی خُثعم کو لوٹ لیں مگر کسی نے نہیں لکھا کہ ایسا حکم دینے کی کیا وجہ تھی وہ قبیلہ کچھ مالدار نہ تھا۔ نہ اُنکے پاس بہت سا اسباب یا مویشی تھے کہ کوئی غنیمت سے کہہ سکے کہ مال اور لوٹ کے لاپس سے ایسا حکم دیا تھا بہر حال اگر حقیقت ایسا حکم دیا تھا تو ضرور اسکے لیے کوئی جائز سبب ہوگا۔

اس سہرہ میں کل بنی آدمی بھیجے گئے تھے۔ اور جو واقعہ گزرا اسکا بیان بھی مختلف ہے۔ زاد المعاد میں لکھا ہے کہ قبیلہ خُثعم کے کانوکا

ایک آدمی ملا۔ اُس سے کچھ حال پوچھا وہ غالباً اس غرض سے چلا یا کہ گانوں والوں کو خبر ہو جائے۔ اُسکو لوگوں نے مار ڈالا۔ مگر مَوَ اِھب لَدُنَّیْہِ میں اُسکے قتل ہونیکا کچھ ذکر نہیں۔ پھر زاد المعاد میں لکھا ہے کہ رات کو سوتے میں گانوں پر حمل کیا مگر مَوَ اِھب لَدُنَّیْہِ میں رات کو حمل ہونا بیان نہیں ہوا۔ بہر حال یہ لوگ اُس گانوں پر جا پڑے۔ گانوں واسے خوب لڑے اور طرفین کے آدمی مار گئے اور زخمی ہوئے۔ اور کچھ بھڑکریاں اور کچھ عورتیں جو گرفتار ہوئی تھیں اُنکو مَدِیْنہ میں لے آئے۔ کسی نے نہیں لکھا کہ اُن عورتوں کی نسبت کیا ہوا۔ اور اُسکا ذکر نہ ہونا ظاہر اس بات کی دلیل ہے کہ وہ چھوڑ دی گئیں۔ کیونکہ اگر وہ بطور لونڈیوں کے تقسیم کجیا تیں تو اُسکا ذکر ضرور ہوتا۔

سیرتہ ضحاک بن سُفیان الکَلابی۔ بیع الاول سنہ ہجری

یہ سیرتہ بنو کلاب پر بھیجا گیا تھا۔ اول اُنکو مسلمان ہو جائیکے یے سمجھایا گیا۔ مگر انہوں نے نہ اُا۔ لڑے اور شکست کھا کر بھاگ گئے۔

سیرتہ عبد اللہ بن حذافہ۔ یا علقمہ بن المجزز النُدجی بیع الاول

سنہ ہجری (۹)

اس بات میں اختلاف ہے کہ اس سیرتہ کے سردار عبد اللہ تھے یا علقمہ۔ تین سو آدمی اسیں تھے۔ یہ قوم حبشہ کی طرف بھیجا گیا تھا جنکے بغرض فساد جمع ہونے کی خبر پہنچی تھی۔ یہ لوگ سمندر کی طرف حوالی جَمَدِہ میں جمع تھے۔ جب مسلمان ایک جزیرہ میں جا کر اُترے تو وہ لوگ بھاگے اور یہ بغیر کسی سے لڑنیکے واپس چلے آئے۔

سریہ بنی طے (۹) نہ ہجری

قبیلہ بنی طے کا سردار مشہور و معروف حاتمہ کا بیٹا عدی تھا اور وہ اس قبیلہ میں بطور بادشاہ کے سمجھا جاتا تھا اور سب سے زیادہ آنحضرتؐ کو ناپسند کرتا تھا اور کسی قسم کی اطاعت بھی نہیں کی تھی۔ پس آپؐ نے جناب علیؑ مرتضیٰ کو متعین کیا کہ اُس قبیلہ میں جائیں اور اُنکے پوجنے کا بُت جسکا نام فِلس تھا توڑ دیں۔ یہ بُت حاتمہ کے محلہ میں تھا۔ مسلمان یکایک وہاں پہنچے۔ عدیؑ بھاگ گیا۔ اور مسلمانوں نے اُس محلہ کو گھیر کر لوٹ لیا اور فِلس کو توڑ ڈالا۔ اور کچھ قیدی پکڑ لیے اور واپس چلے آئے۔ قیدیوں میں حاتمہؑ کی بیٹی بھی تھی۔ جب آنحضرتؐ اُس طرف سے گزرے تو اُس نے اپنا حال عرض کیا۔ آپؐ نے کہا کہ عدیؑ میرا بھائی ہے جو بھاگ گیا ہے اور کچھ جواب نہیں دیا۔ دوسرے دن پھر اُس نے عرض کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں اس بات کا منتظر ہوں کہ کوئی شخص تیری قوم کا ملے تو اُسکے ساتھ آرام سے بیٹھ کر گھر بھیج دوں۔ عدیؑ عین سائی تھا اور شام کی سب سے بھا گیا تھا۔ اُنہیں دنوں میں ایک قافلہ شام کو جاتا تھا۔ حاتمہؑ کی بیٹی نے درخواست کی کہ اُسکو اس قافلہ کے ساتھ شام میں اُسکے بھائی کے پاس بھیج دیا جائے۔ پس آنحضرتؐ نے اُسکو زادراہ اور کپڑے عطا فرمائے اور روانہ کر دیا۔ اس کے چند روز بعد عدیؑ حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ قبیلہ طے کے جعفر قیدی تھے وہ بھی سب چھوڑ دیئے گئے۔

غزوہ تبوک - رجب ثانی ہجری

یہ ایک قصہ ہے شام اور وادی القرۃ کے درمیان۔ آنحضرت کو یہ خبر ملی تھی کہ رومیوں نے شام میں بہت کثرت سے لوگ جمع کیے ہیں۔ اور ہر قل نے ایک برس کے خراج کے لایق رسد اُنکو دیدی ہے اور بنی لُحہ اور بنی جذامہ اور بنی عاملہ اور بنی غسان کے لوگ جو عیسائی تھے سب اُن کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں۔ رومیوں سے مراد ہر قل کا لشکر ہے جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا۔ اور شاہ اُسی کے تحت حکومت میں تھا اور اسی زمانہ کے قریب اُسے ایرانیوں پر بھی فتح پائی تھی۔ سخت گرمی کا موسم تھا اور قحط سے لوگ نہایت مفلس اور تنگ تھے۔ ایسے مسلمانوں کا لشکر تیار کرنے میں بہت دقت پیش آئی۔ مگر جس طرح سے ہوسکا لڑائی کا سامان کیا گیا اور مدینہ سے روانہ ہوئے۔ مگر جب تبوک میں پہنچے تو چند مجمع کے ہونے کی خبر سنی تھی وہ صحیح نہ تھی۔ بہر حال آپ نے تبوک میں قیام فرمایا۔ یوحنا بن روبہ رئیس شہر ایلنتہ جو عیسائی تھا اور اذرج اور جزیا اور مقنا کے لوگ وقتاً فوقتاً آئے اور جزیہ دینے پر راضی ہوئے اور اُنکو عہد نامہ لکھ دیا گیا۔ جس کا مضمون یہ تھا کہ ”ایلنتہ والوں کو خدا اور رسول خدا نے پناہ دی ہے۔ اُنکی کشتیوں کو۔ اُنکے مسافروں کو خشکی اور تری میں اُنکے لئے اللہ اور رسول کی ذمہ داری ہے اور جو لوگ اہل شاہ و اہل یمن اور اہل بحرین اُنکے ساتھ ہوں وہ بھی امن میں ہیں

اور اگر ان سے کوئی نئی بات پیدا ہوگی [یعنی دشمنی و عداوت کی] تو انکا مال [یعنی جزیہ دینا] انکو بچا نہیں سکنے کا۔ اور ہر ایک شخص کو انکا پکڑ لینا جائز ہوگا اور [اس حالت کے سوا] کسی کو جائز نہیں ہے کہ جہان وہ جانا چاہیں اور جس رستہ سے جانا چاہیں تری کے یا خشکی کے انکو منع کرے۔ غالباً اسی قسم کے اسکے مانند باقی لوگوں کو بھی جنہوں نے جزیہ دینا قبول کیا تھا فرمان لکھ دیئے ہونگے۔

اَلْکَیْدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِکِ کَیْدِیْ رَیْسِ دَوْمَةَ الْجَنْدَلِ جَوَّاسِ
نواح کا بادشاہ سمجھا جاتا تھا اور عیسائی تھا حاضر نہیں ہوا۔ اسکے پاس خالید بن ولید کو بھیجا گیا۔ وہ اور اسکا بھائی حَسَّان گھوڑوں پر سوار ہو کر اپنے محل سے نکلے اور اسکا ساتھ لے کر جا رہے تھے۔ مقابلہ ہوا۔ حَسَّان مارا گیا اور کَیْدِ گرفتار ہو گیا۔ جب اسکو آنحضرتؐ پاس لائے تو اسنے بھی جزیہ دینے پر صلح کر لی۔ اور اسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور آنحضرتؐ مدینہ کو واپس تشریف لائے تب وہ میں قیام کے دنوں میں آنحضرتؐ نے خط دیکر ایک ایچ کو ہرقل کے پاس بھیجا جسکی نسبت گین نے یہ فقرہ لکھا ہے کہ ”جب ہرقل جنگ فارس سے تُوڑک اور شان کے ساتھ لوٹا تو اسنے مقام حمص میں فتح کے ایچوں میں سے ایک کی خیافت کی جو دنیا کے بادشاہوں اور قوموں کو دین اسلام کی طرف بلاتے پھرتے تھے جسکی بنا پر عربوں نے تعصب یہ خیال کیا کہ اس عیسائی بادشاہ نے خفیہ اسلام قبول کر لیا۔ اور عمرؓ کو نالی یہ سنی گھماتے ہیں کہ ہرقل سے خود بادشاہ مدینہ نے

اگر ملاقات کی اور روم کے بادشاہ ہرقل نے فیاضی سے صوبہ شاہ
میں ایک عمدہ مقام اُسکو عطا کیا "گبن نے یہ مضمون رومیوں کی نسبت
بطور طعن کے لکھا ہے۔ اور ہر مورخ سمجھ سکتا ہے کہ آنحضرت کا ہرقل کے
پاس تشریف لیجانا اور اُسکا کسی زمین کا دینا محض غلط ہے۔ مگر ایشیا کے وزیر
اور رومی مورخوں کے بیان سے آنحضرت کے ایلچی کا ہرقل سے ملنا
اور اُسکا ایلچی کے ساتھ اچھے سلوک سے پیش آنا ثابت ہے۔

اب موقع ہے کہ جزیہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اُسکے عاید
کیے جانے کی وجہ بیان کی جائے۔ تاکہ اُسکے مقصد کے سمجھنے میں لوگوں نے
جو غلطی کی ہے۔ اور مخالفین اسلام نے اُسکی بنا پر بہت سی طعن و تشنیع کی
ہے۔ اُسکی کیفیت صحیح طور پر ناظرین کو معلوم ہو جائے۔

سرسید احمد خان بھادر لکھتے ہیں کہ "جو لوگ مسلمان نہیں
ہوتے تھے اور اپنے قدیم مذہب پر قائم رہتے تھے انہیں جزیہ
مقرر ہوتا تھا اُسکا مقصد سمجھنے میں لوگوں نے بڑی غلطی کی ہے اور جو لوگ
مخالف اسلام ہیں انہوں نے جزیہ مقرر کرنے پر بہت سا طعن کیا ہے
مستزلیں نے اپنی کتاب "مَدُّ الْقَامُوس" میں لکھا ہے کہ "جزیہ
قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ تھا" اور یہ انکی بنیاد غلطی ہے۔
کیونکہ انھن کا ہونا یعنی لڑائی کا موقوف ہونا یا صلح کا ہونا یا کسی قسم کا
معاہدہ ہونا گوکہ انہیں جزیہ دینا نہ قرار پایا ہو قتل سے محفوظی کا سبب
ہوتا تھا نہ کہ جزیہ دینا۔

جزیرہ اُن لوگوں سے لیا جاتا تھا جو مسلمانوں کے زیر حکومت بطور رعیت کے رہنا قبول کر لیتے تھے۔ جو لوگ رعیت ہو کر رہتے تھے وہ دہائی کہلاتے تھے۔ یعنی مسلمانوں کی حکومت میں اُنکے امن سے رہنے کے مسلمان ذمہ دار ہیں جیسے کہ اہل ایلندہ کے نام کے فرمان میں آنحضرتؐ نے لکھا تھا کہ ”لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ النَّبِيِّ“ پس جزیرہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ نہیں ہے۔ جزیرہ دینے والے مسلمانوں کے ساتھ ہو کر لڑائی کو جانے سے بالکل بری تھے۔ لڑائی کی ضرورت سے جو خاص چہماڑ یعنی نقد و جنس مسلمانوں سے مانگا جاتا تھا اور دیا جاتا تھا اُس سے وہ بری تھے۔ مسلمانوں سے نہایت سخت سالانہ ٹیکس (زکات) یعنی چالیسواں حصہ مال کا لے لیا جاتا تھا اُس سے وہ لو بری تھے۔ ان سب امور کی عوض ایک نہایت خفیف سالانہ ٹیکس جو فی کس تین روپیے کی آئے سال ہوتا ہے اُسے لیا جاتا تھا پس اُس تخفیف و رعایت کی جو ذمیوں کے ساتھ کی گئی تھی حد نہیں۔ فرض کرو کہ ایک ذخیرہ کے پاس چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے اور اُسکو اور قسم کی آمدنی تجارت وغیرہ سے بھی ہیں۔ اور ایک مسلمان پاس بھی چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے۔ اور اُسکے پاس اور کوئی آمدنی تجارت وغیرہ سے نہیں ہے۔ سال بھر کے بعد اُس ذخیرہ کو تو صرف تین روپیے کی آئے اور اگر اُسکی جو رو یا اذکنبہ ہے جسکی پرورش اُسکے ذمہ ہے تو ہر ایک کی طرف سے بھی اُسے قدر دینا ہوگا جسکی مقدار ایک عام طریقہ پر تین چالیس روپیے سے

زیادہ نہیں ہو سکتی۔ مگر مُسلمان کو بلا عذر اپنے صندوقِ خزانہ میں سے
 ایک ہزار روپیہ نقد نکال کر دینا ہوگا۔ جزیہ مُسلمان ہونے پر کسی طرح غبت
 نہیں دلا سکتا بلکہ جس سیکو ایمان سے مال کی محبت زیادہ ہو تو اُسکو مُسلمان
 ہونے سے باز رہنے پر رغبت دلا سکتا ہے۔ با این ہمہ جو ذی حجتی غریب و
 مسکین تھے وہ جزیہ سے بھی معاف کر دیئے جاتے تھے۔ جو
 خیال کہ مخالفین اسلام نے جزیہ کی نسبت کیا ہے اُسکے غلط ہونے کی
 شہادت ایک اور حال کے زمانہ کے بڑے عیسائی عالم کی کتاب سے
 ثابت ہوتی ہے۔ وہ عیسائی عالم ”معلم بطرس البستانی“ ہے اور اُسکی
 کتاب کا نام ”مَحِیْطُ الْحِیْطِ“ ہے جو عربی زبان کے لغت میں اُسنے لکھی
 ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ ”الْجِزْيَةُ خَرَجُ الْأَرْضِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ
 - قِيلَ لَا تَجْزِي عَنْهُمْ أَمْ تَكْفِيهِمْ مُعَامَلَةً أَمْ حَسْبُكُمْ - وَقِيلَ لَا تَهْمَا
 مَوْئِدُهُ إِيَّاهُمَا كَالْمُسْلِمِينَ“ یعنی جزیہ زمین کے خراج اور اُس مال کو
 کہتے ہیں جو ذمیوں سے لیا جاتا ہے اور اُسکا نام جزیہ رکھنے کی وجہ
 بعض نے یہ بیان کی ہے کہ وہ اُس بڑاؤ سے اُلکھو جاتا ہے جو مخالف
 مذہب دشمنوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اور بعضوں نے یہ بیان کی ہے کہ
 لڑائی میں مسلمانوں کو جو جان و مال کی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے اُس سے اُلکو
 بچاتا ہے“ [انتہی قولہ سلمہ]

یہاں تک لکھا جا چکا تھا کہ اسی بحث کے متعلق ہمارے فاضل دوست
 مولوی محمد شبلی نعمانی پروفیسر مدرسۃ العلوم علیگڑھ کا لکھا ہوا ایک

نہایت عمدہ اور محققانہ آرٹیکل نظر سے گزرا۔ جسکو ہم انکی اجازت سے لفظ یہاں نقل کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”غیر مذہب والوں نے ہمیشہ اس لفظ کو نہایت ناگواری سے سنا ہے۔ انکا خیال ہے کہ اسلام میں لفظ کا سوجد ہے۔ اسلام ہی نے یہ اصول پیدا کیا۔ جس سے اسکا مقصد مسلمانوں اور غیر مذہب والوں میں ایک نہایت متعصبانہ اور نامناسب تفرقہ قائم کرنا تھا۔ انکا یہ بھی خیال ہے کہ چونکہ ایک ایسا جبر تھا جس نے بچے کے لئے اسلام کا قبول کر لینا بھی گوارا کیا جاتا تھا اور اسوجہ سے وہ جبراً مسلمان کر دیا گیا ایک قوی ذریعہ تھا۔ لیکن یہ تمام غلط خیالات انہیں غلط فہمیوں سے پیدا ہوئے ہیں جو غیر قوموں کو اسلام کی نسبت ہیں۔ ہم اس موقع پر تین حیثیتوں سے چونکہ پر بحث کرنی چاہتے ہیں۔

(۱) جزیرہ ہل میں کس۔ ان کا لفظ ہے۔ اور کن مسنوں میں متعل ہوتا ہے

(۲) ایران اور عرب میں جزیرہ کی بنیاد کب سے قائم ہوئی۔

(۳) اسلام نے اسکو کس مقصد سے اختیار کیا۔ لیکن ہم جو کچھ لکھینگے۔

تاریخی حیثیت سے لکھینگے۔

پہلی بحث

جزیرہ۔ گواہ مطلب معنی میں خاص ہو گیا ہے۔ لیکن لغت کی رو سے وہ خراج اور جزیرہ کے لئے یکساں موضوع ہے۔ قاموس میں ہے ”الْجَزِيرَةُ خَرَجٌ لِّلْأَرْضِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنَ الذَّجْنِ“ جوہری وصفا قاموس نے اس لفظ کے اصل و اشتقاق سے کچھ تعرض نہیں کیا۔ لیکن

نے اپنی کتاب مد القاموس میں جو نہایت جامعیت اور تحقیق سے
 لکھی گئی ہے اسکی نسبت دو احتمال قرار دیئے ہیں۔ (۱) جزئی سے
 مشتق ہے (۲) گزنیہ کا مُعَرَّب۔ بطور صاحب نے بھی
 کتاب ”مُحِیْطُ الْمُحِیْط“ میں یہ دوسرا قول نقل کیا ہے۔ لیکن اسکو
 مستند نہیں سمجھتے۔ فارسی لغت نویسوں نے گزنیہ کے لغت میں
 تصریح کی ہے کہ جزیہ ایسا مُعَرَّب ہے۔ بُوْهَانَ قَاطِع میں ہے
 ”گَزْنِیَہ بفتح اول و کہ ثانی ز سے باشد کہ حکام ہر سال از رعایا گیرند و
 آنرا خراج ہم گویند و زرے را نیز گویند کہ از کفار ذی شانی۔ چنانکہ نظای
 گفتہ است ۷ گہش خاقان خراج چیں فرستد ۸ گہش قیصر گزیت دیں
 فرستد۔ ۹ و آنچه شہرت دارد بکسر اول و فتح ثالث است و مُعَرَّب آل حزیہ باشد
 فروہنگ جہانگیر ہی کے مصنف نے دوسرے معنی کی سندیں
 حکیم سوزنی کا یہ شعر نقل کیا ہے۔ ۷ کتاب خویش بخو اہم ورو
 عل کلم ۸ کہ تا گزنیہ ستانند ناخو اہل کتاب۔ اور یہ بھی لکھا ہے
 کہ جزیہ ایسا مُعَرَّب ہے۔ ہکو اس میں ذرا بھی شبہ نہیں کہ جزیہ اصل
 میں فارسی کا لفظ ہے۔ تصریحات لغت کے علاوہ تاریخی قرینہ نہایت
 قوی موجود ہے۔ یہ مسلم ہے کہ اسلام سے پہلے عرب میں جزیہ
 کا لفظ استعمال ہو چکا تھا۔ یہ بھی مسلم ہے کہ فارسی میں گزنیہ کا لغت اسی
 معنی میں قدیم سے شائع ہے۔ تاریخی شہادتوں سے [جیسا کہ ہم آئندہ
 بیان کریں گے] یہ بھی ثابت ہے کہ نوشیروان نے جزیہ کے قواعد

نحو الیم ورو

کلمتیم
 راجو

مقرر کیے تھے اور اُس زمانہ میں نوشیرواں کے عمال یمن اور مضافات
 یمن پر منصوب تھے۔ اس طرح گویت کا لفظ قانونی طور پر عرب میں
 پھیلا اور معرب ہو کر جزئیہ ہو گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے کہ محکوم ملک
 میں جب فرماں رواں زبان کے الفاظ دخل پانے لگتے ہیں تو سب سے
 پہلے وہ الفاظ آتے ہیں جو سلطنت کے قانونی الفاظ ہوتے ہیں۔
 زبانِ عرب میں جب قدر فارسی الفاظ معرب ہو کر شائع ہو گئے ہیں کسی
 اور زبان کے نہیں ہوئے۔ اُس پر طرہ یہ کہ گزنیہ کا لفظ معرب ہونے
 لے گیا پہلے ہی آمادہ تھا۔ صرف ایک حرف کے اور دو ایک حرکت
 کے تغیر سے وہ عربی قالب میں پورا اتر گیا۔

دوسری بحث

جہاں تک بقول معلوم ہے یونان و عرب میں خراج و جزئیہ
 کے وہ قواعد جو بادنی تغیر اسلام میں رائج ہیں۔ نوشیرواں کے عہد
 میں مرتب ہوئے۔ علامہ ابن الاثیر جوزی نے تاریخ الکامل
 کے پہلے حصہ میں ایک مضمون اس عنوان سے لکھا ہے ”ذکر مافعلہ
 کسر لے فی آخر الخراج والجنید“ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”نوشیرواں
 نے زمین کی پیمائش کرائی۔ اور مختلف شروحوں کی جمع مقرر کی۔ اور تمام
 لوگوں پر باشتنا سے اہل نوج و دروسا، و ارکان دولت جزئیہ مقرر کیا۔“

علامہ ابن الاثیر نے اس موقع پر جزئی کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے یہ ثابت
 ہوتا ہے کہ جزئیہ کوئی ایسی اصطلاح نہیں جو مسلمانوں اور نصیریوں کے ساتھ مخصوص ہو۔ نوشیرواں
 اور اُسکی ایرانی شاہ کا ایک شب تھا۔ تاہم ٹیکس اُن پر لگایا گیا مسلمان اُسکو جزئی ہی کہتے تھے۔

دونوں روایتوں کے فرق کو ناظرین خود سمجھ سکتے ہیں۔

تیسری بحث

اسلام نے جو انتظام قائم کیا اسکی رد سے ہر مسلمان فوجی خدمت کے لیے مجبور کیا جاسکتا تھا۔ یہ قاعدہ کچھ آسان قاعدہ نہ تھا۔ اور لوگ اگر ذرا بھی اس سے بچنے کا حیلہ پا جاتے تھے تو اس سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے۔ چنانچہ ایک بار جب جزیرہ سسلی میں کتب کے معلم اس جبر سے بری کر دیئے گئے تو سیکڑوں آدمیوں نے اور کام چھوڑ کر یہی پیشہ اختیار کر لیا۔ ❦

اس لحاظ سے کل مسلمان فوجی خدمت رکھتے تھے اور ضرور تھا کہ وہ جزیرہ سے اس طرح بری رہیں جس طرح نوشیروان عادل نے عموماً اہل فوج کو اس ٹیکس [جزیرہ] سے بری رکھا تھا۔ لیکن غیر مذہب وک جو اسلامی حکومت کے ماتحت تھے اور جنکی حفاظت مسلمانوں کو کرنی پڑتی تھی۔ انکو فوجی خدمت پر مجبور کرنا اسلام کو کوئی حق نہ تھا۔ نہ وہ لوگ ایسی پر خطر خدمت کے لیے راضی ہو سکتے تھے۔ اسلئے ضرور تھا کہ وہ اپنی حفاظت کے لیے کوئی ٹیکس ادا کریں۔ اسی ٹیکس کا نام جزیرہ تھا جو فارسی لغت سے مترتب کیا گیا تھا۔ لیکن اگر کسی موقع پر غیر قوموں نے فوج میں شریک ہونا یا شرکت کے لیے آمادہ ہونا گوارا کیا تو وہ جزیرہ سے بری کر دیئے گئے۔ جیسا کہ ہم آئندہ تاریخی شہادت سے ثابت کریں گے

❦ دیکھو معجم البلدان یا قوت محمودی۔ ذکر صقلیہ۔

جزیہ کا معاوضہ حفاظت ہونا مسلمانوں میں علمی و عملی طور سے ہمیشہ مسلم رہا اور سچ یہ ہے کہ اسی خیال نے اکثر اہل لغت کو اس طرف متوجہ نہونے دیا کہ جزیہ فارسی زبان کا لفظ ہے۔ وہ سمجھے کہ یہ لفظ جزا سے نکلا ہے جسکے معنی بدلہ کے ہیں اور چونکہ یہ ٹیکس بھی ایک معاوضہ اور بدلہ ہے لہذا اس مناسبت سے اُسکا نام جزیہ رکھا گیا۔ آنحضرت و خلفائے راشدین کے جو معاہدے تاجیکوں میں مقبول ہیں اُنسے عموماً پایا جاتا ہے کہ جزیہ اُن لوگوں کی محافظت کا معاوضہ تھا۔ خود رسول اللہ صلعم نے والی ایلۃ کو جو فرمان جزیہ کا تحریر فرمایا انہیں یہ الفاظ مندرج فرمائے۔ ”يُحْفَظُوا وَيُجَنَّبُوا“ یعنی ان لوگوں کی حفاظت کیجائے اور دشمنوں سے بچائے جائیں۔^۱ حضرت عمرؓ نے وفات کے قریب جو نہایت ضروری وصیتیں کیں انہیں ایک یہ بھی تھی کہ ”غیر مذہب والے جو ہماری رعایا ہیں وہ خدا اور رسول کی ذمہ داری میں ہیں۔ اور مسلمانوں کو انکی طرف سے اُن کے دشمنوں سے مقابلہ کرنا چاہیئے۔“ اس موقع پر ہم بعض معاملات پہلی الفاظ میں نقل کرتے ہیں جنسے نہایت صاف اور مصرح طور پر ثبات ہوتا ہے کہ جزیہ صرف حفاظت کا ایک ٹیکس تھا۔ اور غیر مذہب والے جو مسلمانوں کی رعایا تھے یہی سمجھ کر یہ ٹیکس ادا کرتے تھے۔

”هَذَا كِتَابٌ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
لِصَلَوَاتِ بْنِ سَطُونَا وَقَوْمِهِ إِلَى
عَاهِدَتِكُمْ عَلَى الْبَحْرِيَّةِ وَالْمَنْعَةِ
فَلَاكَ الدِّمَّةُ وَالْمَنْعَةُ مَا مَعَنَاكُمْ
فَمَنْلَا الْبَحْرِيَّةُ وَالْأَفْلَاكِتَبُ
سِتَّةَ إِنْتَعَةِ حَشْرِ فِي صَفَرٍ“

”یہ خالد بن الولید کی تحریر ہے صلواتنا
بن سطنونا اور اسکی قوم کے لیے۔ میں
تسے معاہدہ کیا جزیرہ اور محافظت پر
پس تمہاری ذمہ داری اور محافظت ہے
جبکہ ہم تمہاری محافظت کریں بحر جزیرہ کا
حق ہے ورنہ نہیں سلسلہ صفر میں لکھا گیا۔“

عثمان اسلام نے عراق عرب کے اضلاع میں دلوں کے باشندوں کو
جو عہد نامے لکھے اور خبریں صحابہ کے دستخط تھے انکے لمقطع الفاظ یہ ہیں

”بِإِثْنِ بْنِ كَانٍ مِنْ كَذَا وَكَذَا
مِنْ الْبَحْرِيَّةِ الَّتِي صَلَّاهُمْ
عَلَيْهَا الْأَمِيرُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ
وَقَدْ قَبِضْتُ الَّذِي صَلَّاهُمْ
عَلَيْهِ خَالِدٌ وَالْمُسْلِمُونَ لَكُمْ يَدٌ
عَلَى مَنْ يَدُلُّ صَلَّاهُمْ خَالِدٌ مَسَا
أَقْرَبْتُمْ بِالْبَحْرِيَّةِ وَكُنْتُمْ أَمَانَكُمْ
أَمَانٌ وَصَلَّاهُمْ صَلَّاهُمْ وَخَلَّاهُمْ
عَلَى الْوَفَاءِ -“

”ان لوگوں کے لیے جنہوں نے اس
تعداد کا جزیرہ دینا قبول کیا ہے اور خبر
بن ولید نے اُسے مصاحت کی ہے یہ
برائت نامہ ہے۔ خالد اور مسلمانوں نے
جس تعداد پر صلح کی وہ ہکو وصول ہوئی جو
شخص خالد کی صلح کو بدلنا چاہے اسکو لوگ مجبور
کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ جزیرہ ادا کرتے ہو تمہاری
امان۔ امان اور تمہاری صلح۔ صلح یعنی جس
تم صلح کرو ہم بھی صلح کریں گے اور جبکو تم امان دوں گے
ہم بھی امان دیں گے“

[تاریخ طبری صفحہ ۵۴]

اسکے مقابلہ میں عراق کی رعایا نے یہ تحریر لکھی۔

<p>”إِنَّا قَدْ أَخَذْنَا الْجُزْيَةَ الَّتِي عَاهَدْنَا عَلَيْهَا خَالِدٌ عَلَى أَنْ يَمْنَعُونَا وَأَمِيرُهُمُ الْبَغِيُّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ“</p> <p>[طبری صفحہ مذکور]</p>	<p>”ہم نے وہ جزیہ ادا کر دیا جس پر خالد سے معاہدہ کیا تھا۔ اس شرط پر کہ مسلمان ادنیٰ اور تمام قومیں اگر ہرگز نہ پہنچانا چاہیں تو جماعت اسلام اور ان کے افسر ہمارے تخت کے ذمہ دار ہوں۔“</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ان تحریروں سے جو ہم نے اس موقع پر نقل کیں ادنیٰ اور تمام معاہدوں
سے جو تاریخوں میں مذکور ہیں بدلتا یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ اُسی
اُصول کی بنا پر تھا جو نوشیروان عادل نے قائم کیا تھا۔ لیکن اس پر بھی
اگر کسی کو شبہ رہے تو ذیل کے واقعہ سے رہا سہا شک بھی رفع ہو جائیگا۔
ابو عبیدہؓ جراح نے شاہ میں جب متواتر فتوحات حاصل کیں تو
ہرقل نے ایک عظیم الشان فوج مسلمانوں پر حملہ کر کے لئے تیار کی۔
مسلمانوں کو اس کے مقابلہ میں بڑی متعدی سے بڑھنا پڑا اور انکی تمام قوت
دو جہ فوجوں کی ترتیب میں مصروف ہوئی۔ اسوقت حضرت ابو عبیدہؓ
امین افسر فوج نے اپنے تمام عمالوں کو جو شاہ کے مفتوحہ شہروں پر
مأمور تھے لکھ بھیجا کہ ”جس قدر جزیہ و خراج جہاں جہاں وصول کیا گیا ہے
سب اُن لوگوں کو واپس دید و جنس وصول ہوا تھا۔ اور اُن سے کہہ دو کہ
ہم نے تم سے جو کچھ لیا تھا اس شرط پر لیا تھا کہ تمہارے دشمنوں سے تمہاری
حفاظت کر سکیں لیکن اب اس واقعہ کے پیش آجانیکی وجہ سے ہم تمہاری

خافلت کا ذمہ نہیں اٹھا سکتے ” اَبُو عُبَیْدَہ کے خاص الفاظ جنہیں
 عیسائیوں سے خطاب ہے یہ ہیں۔ ” اِنَّمَا رَدَدْنَا عَلَیْکُمْ اَمْوَالَکُمْ
 لِاِنَّہٗ قَدْ بَلَغْنَا مَا جَمَعَ لَنَا مِنْ الْجُمُوعِ وَاَنْتُمْ قَدْ اَشْدَرْتُمْ عَلَیْنَا اَنْ تَنْعَلُوْا
 وَاِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلَیْ ذٰلِکَ وَقَدْ رَدَدْنَا عَلَیْکُمْ مَا اَخَذْنَا مِنْکُمْ “ اس حکم
 کی پوری تعمیل ہوئی اور لاکھوں روپے بیت المال سے لیکر ان لوگوں کو
 پھیر دیئے گئے۔ جو رقم وصول ہوئی تھی اسکی کثرت کا اندازہ اس سے
 ہو سکتا ہے کہ صرف حمص سے قریباً آٹھ لاکھ روپے جزیہ و خراج
 میں ملے تھے۔ عیسائیوں نے مسلمانوں کو دل سے دُعا دی اور کہا
 کہ خدا پھر تمکو ہمارے شہر ذکی حکومت دے۔ رُو حی ہوتے تو اس موقع پر اوپر
 دینا تو دیکنا جو کچھ ہمارے پاس تھا وہ بھی لے لیتے^{۱۵}۔ ان سب باتوں سے
 زیادہ یہ امر اس دعوے کے لیے دلیل بنتا ہے کہ اگر کسی غیر قوم نے
 فوجی خدمت پر رضامندی ظاہر کی تو وہ اُسی طرح جزیہ سے بری ہے
 جس طرح خود مسلمان۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں جب حبیب بن مسلمہ
 نے قوم جراحہ^{۱۶} پر فتح پائی تو ان لوگوں نے فوجی خدمتوں میں بوقت
 ضرورت شریک ہونا خود پسند کیا اور اسوجہ سے وہ تمام قوم جزیہ سے
 بری رہی۔ نہ صرف جرجومہ بلکہ بیت سے انباط وغیرہ اور اُسکے

۱۵ یہ پوری تفصیل کتاب الخراج امام ابو یوسف مطبوعہ مصر کے صفحہ ۸۰
 ۸۳ و ۸۴ میں مذکور ہے۔

۱۶ ایک عیسائی قوم تھی اور شہر جوجومہ اور اُسکے مضافات میں آباد تھے
 معجم البلدان میں اس مقام کا ذکر تفصیلاً لکھا ہے۔

متصل کی آبادیوں نے یہ امر اختیار کیا اور جزیرہ سے بری رہے۔
 خَلِيفَهُ وَاتَّقِ بِاللّٰهِ عِبَادِیْ کے زمانہ میں وہاں کے عامل نے
 غلطی سے ان لوگوں پر جزیرہ لگایا تو انہوں نے خلیفہ کو اطلاع کی
 اور دربار خلافت سے انکی برارت کا حکم صادر ہوا۔* معاہدات میں
 یہ تصریح کہ جزیرہ^(۱) کے عوض ہم تمہاری اندرونی و بیرونی حفاظت کے
 ذمہ دار ہیں۔ جب حفاظت پر قدرت نہ ہو تو جزیرہ کا واپس کر دینا۔
 جو قومیں^(۲) فوجی خدمت پر آمادہ ہوں انکو جزیرہ سے بری رکھنا۔ کیا
 ان واقعات کے ثابت ہو جائیکے بعد بھی شبہ رہ سکتا ہے کہ جزیرہ
 کا مقصد ہی تھا جو پہنے تیسری بحث کے آغاز میں بتایا ہے۔ جزیرہ
 کے مصارف یہ تھے۔ لشکر کی آراستگی۔ سرحد کی حفاظت۔ قلعوں
 کی تعمیر۔ ان سے بچاؤ سڑکوں اور پلوں کی تیساری۔ سرشتہ تعلیم۔
 بے شبہ اس طرح اس خاص رقم سے مسلمانوں کو بھی فائدہ پہنچتا تھا۔ اور
 پہنچا جائیے تھا۔ مسلمان لڑائیوں میں شریک ہوتے۔ جانیں لڑاتے
 ملک کو تمام خطروں سے بچاتے۔ پس جس طرح انکے جسم و جان سے
 ذمہ رعیایا مستفید ہوتی تھی۔ اگر ذمیوں کے مال سے مسلمانوں کو بھی
 فائدہ پہنچتا تھا تو کیا بچا تھا۔ اسکے علاوہ صدقہ کی رقم جو خاص مسلمانوں
 سے وصول کیجاتی تھی انہیں ذمہ رعیایا برابر کی شریک تھی۔ حضرت
 عمر فاروق نے بیت المال کے داروغہ کو بلا بھیجا تھا کہ ”خدا کے اس

تھے انکو اسلام نے جب قدر حقوق دیئے کون حکومت اس سے زیادہ دے سکتی ہے؟ لیکن چونکہ ہمارے مضمون کے عنوان سے یہہ بحث کسی قدر دُور پڑ جاتی ہے اسلئے اس موقع پر ہم یہہ بحث چھیڑنی نہیں چاہتے۔“

ہم اوپر وعدہ کر آئے ہیں کہ اس قسم کی لڑائیوں کی بابت جبکہ مصلحتیں کلیہ اللہ نے اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ نے اپنے وقت میں جائز رکھا اور حضرت یحییٰ و عیسیٰ کی طرح کیوں نہ اپنی جان دیدی آیندہ بحث کریں گے۔ چنانچہ اب اسکو پورا کرتے ہیں۔ اور ہمیں صرف جناب مسید اور چند نامی گرامی فضلاء یورپ کی رایوں کے نقل کر دینے پر اکتفا کریں گے جسے ثابت ہوگا کہ اس الزام کے رد میں جو مخالفوں نے اُن محاربات کی بنا پر قائم کیا ہے ہم صرف اپنے ہم مذہب شخصوں ہی کی رائے پیش نہیں کرتے۔ بلکہ غیر قوم اور غیر مذہب کے نامدار اور محقق مورخوں کی شہادتیں بھی پیش کر سکتے ہیں۔

جناب مسید فرماتے ہیں کہ ”جو لڑائیاں آنحضرت کے زمانہ میں ہوئیں وہ چار طرح ہوئی تھیں۔ یا تو دشمنوں کے حملہ کے رد کرنے اور اُن کے حملوں کے دفع کرنے کے لئے تھیں یا دشمنوں کا ارادہ شکنی اور حملہ کرنے اور لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنے کی خبر پا کر اُس فتنہ کے مٹانے اور اُن لوگوں کے منتشر کرنے کے لئے ہوئی تھیں۔ یا اُن

لوگوں پر حکم کیا گیا تھا جنہوں نے عہد شکنی یا دغا بازی یا بغاوت کی تھی
ماخبرِ رسانی اور ملک کے اور قوموں کے حالات دریافت کرنیکو
جولوگ بھیجے جاتے تھے اُن سے لڑائی ہو گئی تھی۔

پس یہ تمام لڑائیاں ایسی تھیں جو معمولاً ملکی انتظام میں اور امن و امان
قائم کرنے میں واقع ہوتی ہیں اور دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جسے
ملکی انتظام ہاتھ میں لیا ہو اور اسکو اس قسم کی لڑائیاں نہ پیش آئی ہوں۔ ان لڑائیوں
کی نسبت یہ کہنا کہ بردستی سے ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کرنیکے
لیئے تھیں ایک ایسا غلط قول ہے جسکو کوئی ذیقطنِ بحر اسکے جسکے دلیل
تعصب بھرا سوچ تسلیم نہیں کر سکتا۔ یہ سچ ہے کہ جس قوم کی کسی ملک میں
سلطنت اور حکومت ہو جاتی ہے۔ قدرتی طور پر اُس قوم کے مذہب کو
اور نہ صرف مذہب کو بلکہ رسم و رواج و عادات و اطوار کو ترقی ہوتی ہے
اور لوگ اُس طرف مائل ہو جاتے ہیں اور یہ مقولہ کہ ”الملك والدين تواما“
ہر ایک قوم اور ہر ایک مذہب پر صادق آتا ہے۔ اسطرح اسلامی حکومت
کے سبب اُسی قدرتی قاعدہ سے اسلام کی ترقی کو بھی مدد پہنچی۔ مگر ان
لڑائیوں کو جو ملکی ضرورت اور امن قائم کرنیکے لیئے ہوئیں یہ کہنا کہ
”وہ اسلام پھیلانیکے لیئے اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام
قبولوانیکے لیئے تھیں“ محض غلط ہے۔ بلکہ صرف اسلام ہی کی تاریخ میں
ایک نہایت عجیب واقعہ پایا جاتا ہے جو اور کسی مذہب کی تاریخ میں نہیں
ہے کہ فاتح قوم نے فتح کامل حاصل کرنے اور استقلالِ کامل پانیکے بعد اپنی

مفتوح قوم کا دفعتاً مذہب اختیار کر لیا ہو۔ مذہب اسلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو مفتوح ملک کے باشندوں کی مذہبی آزادی کی مانع ہو۔
 جزیہ جو ایک قسم کا ٹیکس ہے اس کی نسبت ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ مسلمانوں نے بہ نسبت اُس کے بہت زیادہ ٹیکس لیا جاتا تھا جو زکات کے نام سے موسوم ہے اور ایسے مسلمان سلطنت میں غیر مذہب والے مسلمانوں کی بہ نسبت زیادہ آسودہ حال اور دولت مند رہتے تھے۔ اور لڑائی میں شریک نہ ہونے کی وجہ سے بالکل محفوظ تھے۔ تسلیم کیا جائے کہ بعض مسلمان بادشاہوں نے غیر مذہب والوں پر ظلم کیا اور ان کی مذہبی آزادی کو برباد کر دیا۔ مگر ایسا کراؤ ان کا ذاتی فعل تھا جس کے وہ خود ملزم ہیں نہ مذہب اسلام۔ بلاشبہ آنحضرت نے فتح مکہ کے بعد قوم عرب کے بتوں کو توڑ دیا مگر اُس بُت شکنی کی نظیر محمد غزنوی یا عالمگیر کی یا اور کسی بادشاہ کی بُت شکنی کی نہیں ہو سکتی۔

کعبہ ایک مسجد تھی حضرت ابراہیم کی بنائی ہوئی خدا سے واحد کی عبادت کے لئے۔ اُس کے بعد جب عرب بُت پرست ہو گئے تو اُس مسجد میں انہوں نے بُت رکھ دیئے تھے جس کا برباد کرنا اور دین ابراہیم کا اُنہیں جاری کرنا ابراہیم کے پہلے بیٹے کے بیٹے کو لازم تھا قوم عرب جس کا غالب حصہ ابراہیم کی نسل سے تھا اور جس قوم نسل میں خود آنحضرت بھی تھے۔ اُس قوم کو بتوں کی پرستش سے بچھڑانا اور ابراہیم کے خدا کی پرستش سکھانا ضرور تھا۔ پس آنحضرت نے خود اپنی قوم کے بُت توڑ دیئے تھے اُس سے دیگر اقوام کے مذہب کی آزادی

ضایع کرنا لازم نہیں آتا۔

مسلمانوں کی تاریخ میں جہاں بُت شکنی اور غیر مذہب کے معبود کے برباد کرنے کی مثالیں ملتی ہیں اُسی طرح ہزاروں مثالیں اُسکے برخلاف بھی موجود ہیں ^{۱۱} مسلمانوں کی سلطنت دُنیا کے بہت بڑے وسیع حصہ میں پھیلی ہوئی تھی۔ اُسکی حکومت میں مختلف مذہب کی قومیں رہتی تھیں تمام سنگاٹ [مسجد یوڈا] اور تمام گرجے جو زیادہ تر رومن کیتھولک مذہب کے تھے بہت سوز و غمائی اور گھنٹے بجاتے تھے۔ تمام ملک میں ناقوس کی آواز گونجنی تھی ^{۱۲} سندروں میں بُت موجود تھے۔ ہر ایک قوم اپنے مذہب میں آزاد تھی۔ پس ان تمام حالات کو جو نہایت کثرت سے تھے بھول جانا اور چند واقعات کو جو اُسکے برخلاف شخصی طبیعت سے واقع ہوئے تھے اخیر میں پیش کر کے یہ کہنا کہ مسلمانوں نے مذہبی آزادی کو مٹایا تھا محض انصافی ہے اور اصول مذہب اسلام کے بالکل برخلاف ہے۔

^{۱۱} مخالفین اُسکی گزشتہ نظر رکھتے ہوں تو پیش کریں کہ خلیفہ عمر ابن عبدالعزیز اہوی نے دمشق کے عامل کو فرمان بھیجا کہ ولید خلیفہ [اُس نے گرجے کو توڑ کر مسجدیں جو بنانا کیریا تھا وہ دھنیا باجہ و عیسائیوں کو اجازت دے دیا کہ وہ ان پھر اپنا گرجا بنالیں۔
^{۱۲} دیکھو فتوح البلدان بلاذری صفحہ ۱۲۵ مولف غفرلہ

تہ۔ دیوالتیسمیک عہد میں خاص دار الخلافت بغداد میں دیو الروم دیو الشمونی دیو اشعلیہ۔ دیو درشا۔ دیو درمالس۔ دیو سمالو۔ دیو عذاری۔ دیو انعامیہ۔ دیو انزیتی۔ دیو الزند رود ناسے کیسے بڑے بڑے اور بیشمار گرجے موجود تھے۔ دیکھو معجم البلدان۔ ذکر بغداد مولف غفرلہ

یہی بات کہ انبیاء کو ان قسم کی لڑائیاں کرنی زیبا ہیں یا نہیں اس سے انکار اور اسکو نازیبا قرار دینا قانون قدرت کے برخلاف ہے تمام انبیاء جبکہ قوم کی اصلاح اور انکے مذہب کی دیتی کو کھڑے ہوتے ہیں تو ابتدا میں عموماً انکے دشمن چاروں طرف ہوتے تھے۔ اگر وہ اپنی حفاظت اور مخالفوں سے محفوظ رہنے کی کوشش نہ کرتے تو دنیا میں نہ آج یہودی مذہب کا وجود ہوتا اور نہ کسی اور مذہب کا اور نہ عیسائی مذہب کا اگر اربعہ حضرت عیسیٰ کے اسکے لیے ایسا زمانہ نہ آتا جس میں اسکے پیروں کی مخالفوں سے حفاظت کی گئی اور بزورِ حکومت اسکو مرنے دی گئی۔ قرآن مجید میں نہایت عمدہ اور بالکل سچ بات خدا نے فرمائی ہے۔ "وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهَدَمَتْ صُورٌ وَبِيعُوا وَصَلُّوا وَفَسَّاجِدُكُمْ فِيهَا إِلَّا لَكُم بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمٌ" یعنی "اگر نہ ہوتا دفع کرنا اللہ کا آدمیوں کو ایک کے دوسرے سے تو ضرور دھاتی جاتیں عیسائی درویشوں کی خانقاہیں اور گرسبے اور یہودیوں کے عبادت خانے اور مسلمانوں کی مسجدیں جنہیں کثرت سے خدا کا ذکر کیا جاتا ہے۔"

پس یہ کہنا کہ انبیاء کو ایسی لڑائیاں نازیبا ہیں ایک ایسا قول ہے جسکو قانون قدرت مردود کرتا ہے۔ لوگ حضرت موسیٰ کے کانٹوں کو تو بھول جاتے ہیں اور غریبی اور سکیونی اور مظلومی کی مثال میں حضرت مسیح

۱۔ جیسا کہ قسطنطین اعظم اور شارلمین وغیرہ شہنشاہوں نے اپنے اپنے زمانہ کے پوپوں کے فتوؤں کے موافق کیا۔ مؤلف عفی عنہ

کو پیش کرتے ہیں۔ مگر حضرت عیسیٰ نے جب اپنے تئیں خلقت کے
 سامنے پیش کیا۔ اُس وقت سے حضرت عیسیٰ کی وفات تک نہایت
 قلیل زمانہ قریب تین برس کے گزرا تھا۔ اور صرف بشر آدمی کے قریب
 اُس پر ایمان لائے تھے۔ اُنکو مطلق ایسی قوت جس سے وہ اپنے دشمنوں کو
 دفع کر سکیں حاصل نہیں ہوئی تھی اور اسی سبب سے کالویری کی پہاڑی
 پر وہ افسوسناک واقعہ واقع ہوا۔ اُس کے بعد اگر اُس کے ایسے حامی نہ پیدا ہو جاتے
 جو دشمنوں کو دفع کر کے تو آج دنیا میں ایک بھی گرجا اور ایک بھی خانقاہ
 نہ دکھائی دیتی۔ علاوہ اُس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روحانی باپ بنی
 کے سوا مسلمان کی کسی سلطنت کے انتظام میں داخل ہو جانے میں ایک
 جہت بڑی مجبوری تھی۔ عورتوں میں بادشاہت کا وجود نہ تھا۔ ہر ایک قبیلہ
 کا سردار انکا حاکم ہوتا تھا اور جب کو سب لوگ بڑا سمجھتے تھے اُسکو مجبوری افشنانا
 اور تمام ملکی انتظام کرنا لازم تھا۔ جبکہ تمام قبائل رفتہ رفتہ مسلمان ہو گئے تو
 امکان سے خارج تھا کہ وہ لوگ سوا آنحضرت کے اُن کو کسی کو اپنا سردار تسلیم
 کرتے اور تمام معاملات ملکی بجز آنحضرت کے حکم کے تعمیل پاتے پس ہر بات
 پر انصاف سے غور کرنا چاہیے نہ تعصب کے کیا یہ انسانیت اور رحم
 کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار بے بس مسلمان مرد اور عورتوں اور بچوں
 کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے۔ اور اُنکی فریاد رسی کے لیے ہتھیار
 اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس لڑائی کو نا واجب کہہ سکتا ہے؟ انھیں لڑنا
 مسترد اور دُکین اپنی شہر و معروف تاریخ میں لکھتے ہیں کہ ”فطر الہیہ

کی رو سے ہر ایک شخص کا حق ہے کہ ہتھیاروں کے ذریعہ سے اپنی جان و مال کی حفاظت کرے۔ اپنے دشمنوں کے ظلم و تشدد کو بزور دفع کرے یا روکے اور ان کے ساتھ عدوت کو انتقام کی ایک حد مناسب تک وصول کرے۔ عربوں کی آزاد سوسائٹی میں کیا بلحاظ رعایا ہونیکے اور کیا بلحاظ ایک شہر کے باشندوں کے باہمی برتاؤ کے لوگوں کے فرائض میں ایک ضعیف سی روک تھام اور فحش اپنے ہموطنوں کی نا انصافی سے اپنی رسالت کی بجا آوری سے جو بالکل صلح آمیز اور خلافت کی خیر اندیشی پر مبنی تھی محروم کیا گیا اور جلا وطن کیا گیا تھا ایک خود مختار قوم کی قبولیت نے مکہ کے اس پناہ گیر کو بادشاہ کے درجہ پر پہنچا دیا اور اسکو واجب طور پر لوگوں کے ساتھ معاملات کرنے اور مخالفوں کے حملوں کو دفع کرنے یا ان پر حملہ آور ہونیکا حق حاصل ہو گیا۔“

پھر ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”عقل خیر اندیش یقین کر سکتی ہے کہ محمدؐ کی اصلی غرضیں خالص اور خلافت کی سچی بھی خواہی کی تھیں۔ مگر ایک انسان پیغمبر سے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ ایسے ہٹیلے کافروں کی برداشت کرے جو اس کے دعوؤں کا انکار اور اسکی دلیلوں کی تحقیر کریں اور اسکی جان کو ایذا دیں۔ وہ اپنے ذاتی دشمنوں کو تو معاف کر سکتا ہے مگر خدا کے دشمنوں سے واجب طور پر عدوت رکھ سکتا ہے۔“ پس اپنی عظمت و علو مرتبت [بوجہ رسول خدا ہونیکے] اور

✽ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُمّ المؤمنین عائشہ کی سند پر یہ روایت کی کہ
 ”مَا نَقَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ مِنْ شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا أَنْ
 يَنْتَهَكَ حُرْمَةَ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ بِهَا [مُشْكُوتاً] يَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

انتقام کے نہایت پرزور جذبات مجھ کے سینہ میں شعل ہوئے اور
اُسے نینوا کے نبی [یونس علیہ السلام] کی طرح آہ سرد بھر کر اپنے
مخائفوں کی بربادی اور تباہی کے لئے جنکو وہ تقصیر وارٹھہر چکا تھا بھا
ماگئی۔ اگرچہ اہل مکتہ کی بے انصافی اور مدینہ والوں کی پذیرائی نے اس
ایک شہر کے رہنے والے کو بادشاہ اور مسکین و اعطاکو امیر افواج بنایا
مگر انبیاء اولیاء سابقین کے جہاں و قتال کی مثال نے اُسکی تلوار کو
مقدس یعنی بے الزام بنادیا تھا۔ اور ممکن ہے کہ وہی خدا جو گنہگاروں کو
دبا اور زلزلہ کے ساتھ سزا دیتا ہے اُنکے مسلمان بنانے یا عذاب
دینے کے لئے اپنے بندوں کے دل میں دلیری اور دلاوری انفارم ہے۔
یہ نامور مورخ یہ بھی لکھتا ہے کہ »افریقہ اور ایشیا کے لکھو کھا
نوع مسلم جنہوں نے عرب کے مسلمانوں کی تعداد بڑھا دی ایک خدا
اور اُسکے رسول پر ایمان لانے میں فریفتہ ہو گئے تھے۔ یہ نہیں کہ اپنے
کچھ بادشاہ۔ کلمہ پڑھنے یا ختم ہو جانے سے رعیت یا نلام۔ قیدی یا مجرم
ایک لمحہ میں اپنے قیام مسلمان کا ہمسہ اور آزاد رفیق بن گیا۔ ہر ایک گناہ
اور سوا۔ نخل نہ کر نیک عہد فطری عنایت سے جان مارا۔ قوائے شہوانی
جو صومعوں میں پڑی سوتی تھیں [یعنی بوجہ تجرد و رہبانیت] اہل حجاز
کے دھول سے چونک پڑیں۔ اور معاملات دُنیا میں نئے مجمع کا ہر ایک
پتہ کسی والی گناہ کا کبھی بدلہ نہیں لیا۔ مگر حرمت الہیہ کا ہتک ہوتا تھا تو
خدا کے لئے اسکا بدلہ دیتے تھے۔ مؤلف عفی عنہ

شخص اپنی لیاقت اور حوصلہ کے موافق اصل شرت پر پہنچ گیا۔

یہی مؤرخ یہ بھی لکھتا ہے کہ ”مسلمانوں کی لڑائیوں کو اُن کے غیر
نے مقدس قرار دیا تھا مگر اُسے اپنی حیات میں مختلف نصیحتیں کیں اور نظریں
تاکم کیں اُسے خلیفوں نے دوسرے مذہب کو آزادی دینے کی
نصیحت پائی جس سے اسلام کے غیر معتقدوں کی مخالفت رفع ہو جا
۔ ملک عرب محمد کے خدائی عبادت گاہ اور اسکا ملوک تھا مگر وہ
دنیا کی قوموں کو محبت سے اور بہت کم رشک سے دیکھتا تھا بہت
دیوتاؤں کے ماننے والے اور بت پرست جو اسکو نہ مانتے تھے شرعاً
نست و ابود کیے جاسکتے تھے [یعنی ممکن تھا کہ انکا نیت و ابود کجا
شرعاً جائز قرار دیا جاتا] مگر انصاف کے فرایض سے نہایت عاقلانہ
تبریر اختیار کی گئی۔ ہندوستان کے مسلمان فتح مندوں نے بعض
کام دوسرے مذہب کی آزادی کے برخلاف کرنے کے بعد اُس مراض
اور آباد ملک کے مندروں کو چھوڑ دیا ہے۔ ابو اھیمہ اور موسیٰ اور
عیسے کے معتقدوں سے سنجیدگی کے ساتھ استدعا کی گئی کہ وہ محمد
کے ہاکم جو زیادہ تر کامل ہے قبول کریں۔ لیکن اگر انہوں نے نہ مانا
اور ایک معتدل خراج یعنی جزیہ دینا قبول کر لیا تو وہ اپنے عقیدہ
اور مذہبی پرستش میں آزادی کے مستحق تھے۔“ انھنے فرمایا۔

میشٹر طامس کار لایل لکھتے ہیں کہ ”اب تک محمد نے اپنے

مذہب کی اشاعت کے لئے صرف دغلا و تلقین کا طریقہ اختیار کیا تھا

لیکن اب جو بُرے طور پر اُسکو وطن سے نکال گیا اور نامنصف لوگوں نے نہ صرف اُسکے سچے پیغام آسمانی کے سُسنے میں جو اُسکے دل کی ایک نکتہ گہری چیخ تھا بے پروائی ظاہر کی بلکہ خاموشی اختیار کرنے کی حالت میں اُسکی جان کے خواہاں ہو گئے۔ تو اُس جنگل کے رہنے والے نے ایک عَوْب اور جو انمرد شخص کی طرح اپنے کو بچانا چاہا۔ اُس نے خیال کیا کہ اگر قریش کی یہی مرضی ہے تو اچھائیوں ہی اسی۔ جو پیغام قوم قریش اور تمام انسانوں کے لیے نہایت اہم تھے انہوں نے اُنکے سُسنے سے انکار کیا اور ظلم ستم اور آہن و قتل کے ذریعہ سے اُسکو ملیا میٹ کر دینا چاہا تو لوہے کا مقابلہ لوہے سے کرنا پڑا۔ چنانچہ محمد کو دس برس جنگ و جدال اور سخت محنت اور انتہائی کشمکش میں گزرے۔ اور اسکا نتیجہ جو کچھ ہوا اُس سے ہم سب آگاہ ہیں۔

اس امر کی نسبت کہ محمد نے اپنا مذہب تلوار کے ذریعہ سے پھیلایا بہت کچھ کہا گیا ہے۔ اور بیشک جس بات کا ہکو عیسائیت کی نسبت فخر ہے وہ بہت کچھ واجب الاحترام ہے۔ یعنی یہ کہ اُس نے چُپ چاپ طور پر وعظ اور سامعین کے دل میں یقین پیدا کر نیکے ذریعہ سے اپنے تئیں پھیلایا۔ لیکن! ایہمہ اگر ہم اُسکو کسی مذہب کی حقیقت یا بطلان کی دلیل قرار دیں تو بڑی سخت غلطی ہے! تلوار یہی، گمراہہ، تمکو مل کہاں سے جاوے گی۔ ہر ایک نئی رائے شروع میں صرف ایک ہی رائے کا حکم رکھتی ہے اور ابھی ایک ہی شخص کے دل میں اُسکی جگہ

ہوتی ہے۔ اور تمام دنیا میں ایک ہی آدمی اُسکا مقر ہوتا ہے۔ اور
 اس طرح پر گویا ایک شخص کل بنی آدم کے خلاف میں ہوتا ہے۔ پس اگر
 وہ تن تنہا تلوار پکڑ لے اور اُسکے ذریعہ سے اپنا مذہب پھیلا نا چاہے
 تو وہ کیا کر سکتا ہے۔ اس کے ضرور ہے کہ تم پہلے تلوار حاصل کرو یعنی
 تلوار پکڑنے والے معتقد ہم پہنچاؤ۔ الغرض ایک شخص جس طرح اُس سے
 ممکن ہوا اپنے تئیں پھیلا سکی۔ حتیٰ کہ عیسائیت نے بھی جب کبھی وہ
 اُسکے ہاتھ لگ گئی تلوار سے ہمیشہ نفرت ظاہر نہیں کی۔ مثلاً شارلمین
 نے سیکسن قوم کو صرف و غلط ہی کے ذریعہ سے عیسائی نہیں بنایا تھا
 ۔ مین تلوار وغیرہ کی کچھ پروا نہیں کرتا اور اجازت دیتا ہوں کہ ایک شخص
 جس طرح ممکن ہوا اپنے تئیں اس جہان میں پھیلاے۔ زبان سے خواہ
 تلوار سے۔ خواہ کسی اور اوزار سے جو اُسکے پاس ہو۔ یادہ اُس کو
 کہیں سے ہم پہنچا سکے۔“

مسٹر کاڈف نے ہینگٹن اپنی کتاب کے ایک سو پانچویں فقرہ میں
 یہ لکھ کر کہ ”یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ ”دین محمدی
 صرف بڑو شمشیر پھیلا ہے“ پھر ایک سو ستائیس اور ایک سو آٹھویں فقرہ میں
 یہ لکھتے ہیں کہ ”اہل حجاز پر تارکیوں کا پہلا حملہ آٹھویں صدی کے اخیر
 پر ہوا۔ وہ لوگ ملک شمال سے جو ماہین بنجرہ کا سپیان اور بحیرہ اسود
 کے واقع ہے آئے۔ یہ لوگ اسوقت ”دین محمدی“ نہ رکھتے تھے مگر
 انہوں نے تھوڑے ہی عرصہ بعد ان مطلوب اہل حجاز کا مذہب اختیار

کر لیا۔ ان قہیابوں کے اس تبدیل مذہب سے وہ الزام جو چند بار مذکور
 ہوا کہ "دین اسلام کی کامیابی بزورِ شمشیر ہوئی ہے" نہایت عجیب
 و غریب طرح پر باطل ہوتا ہے۔ کیونکہ یہاں سے خوب ثابت ہو رہا ہے
 کہ دین اسلام میں صرف وہی لوگ داخل نہیں ہوئے جو اسے زور
 دیکے۔ بلکہ وہ لوگ بھی داخل ہوئے جنہوں نے مسلمانوں کو غلوب و
 طبع کیا۔ پھر فرقہ آکسو باؤن میں لکھتے ہیں کہ "جب عیسائی پادری پنا
 کرتے ہیں کہ "محمد کے مسائل کی کامیابی صرف بزورِ شمشیر ہوئی ہے"۔
 تو ظاہر وہ علت کو بجائے معلول کے بولتے ہیں۔ کیونکہ تلوار چلائیکی
 علت و قہ کی حرکت ہے۔ اور انہ کی حرکت کا باعث حرارت دینی ہے
 جس سے اُگنی فوج ہوئی اور حرارت دینی کا موجب وہ پختہ اعتقاد ہے جو
 محمد کے مسائل کی صداقت پر ان کو تھا۔ ان ایمان والوں کے لیے جو صرف
 خدا کے کتا کی رضا جوئی اور اپنے پیغمبر کی حفاظت میں جان دیتے تھے
 بہشت اور زمانہ حال بہ استقبال کی خوشی اور وہ بھی ایسی جو ہمیشہ کے لیے
 تصور کیجاتی تھی تو اس صورت میں یہ کیسا نامقول اور غیر مفید امر ہے کہ تمام
 خطروں سے خوف نہ کھا کر اس جلیل القدر انعام کو حاصل نہ کریں اور ان لوگوں
 کی قدر کو اپنی کوششوں سے نہ بڑھائیں خاص کر اس صورت میں جبکہ ملک
 ہے کہ جل شخص کی معیت کر دی گئی ہے۔ اور دنیا کی پیدائش سے پیشتر ہی
 تحریر ہو چکی ہے جس کو کوئی شے نہ روک سکے نہ ٹال سکے۔ بسترِ خواہ
 - مزین ضرور ایک آدمی اسی طرح پر مرے گا جیسا کہ لکھا گیا ہے نہ احتیاط

کی وجہ سے وہ حکم تبدیل ہو سکتا ہے نہ خوف کی وجہ سے۔ حرارت دینی
 کی عالمگیر خامیت بخوبی معروف ہے اور فحش کے معاملہ میں معلوم ہوتا ہے
 کہ وہ عجیب طور پر ظاہر کی گئی۔ دیکھو شبہ مدینہ قبل اس سے کہ محمد
 تلوار کھینچنے فتح ہو گیا تھا۔ اسلئے یہ فتح تلوار کے زور سے نہیں کہی جاسکتی
 اسکی پہلی مہم میں صرف تینس آدمی تھے۔ دنیا کی فتح آغاز کر نیکی نے یہ
 ایک نہایت تھوڑی فوج تھی۔ اسکی دوسری مہم میں تین سو لاکھ اور اس
 طرح پر ایک لڑائی سے خواہ فتح ہوئی یا شکست، معلوم ہوتا ہے کہ اسکے
 سپاہیوں کی تعداد بڑھتی گئی۔ شاید لوگ یوں کہیں گے کہ یہ ایک معمولی بات ہے
 کہ فتح سے پہلے سالار کے سپاہیوں کی تعداد بڑھ گیا کرتی ہے۔ یہ بہت صحیح
 ہے۔ مگر محمد نے ان لوگوں کو اپنی فوج میں بھرتی نہیں کیا جو اسکے مذہب
 پر ادنیٰ وجہ کا بھی اعتقاد نہ لائے۔ یعنی زبان سے کلمہ "لا الہ الا اللہ
 محمد رسول اللہ" نہ کہا اور یہ کلمہ ایسا سادہ اور صاف ہے کہ جسکا سمجھنا
 یا یاد رکھنا یقیناً مشکل نہ تھا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ محمد کے پیروؤں کی
 حرارت دینی انکی تعداد کے ساتھ ہی بڑھی اور یہ کہ اسکے خلیفوں کی بری
 فوجوں میں یہ وصف [جو کہ ہر فتحیاب کے لئے مرغوب ہے] انہیں ملتا
 کے ساتھ پایا جاتا تھا جیسا کہ خود محمد کی چھوٹی چھوٹی فوجوں میں تھا ظاہر بات
 یہ تھی کہ ہر ایک فتح سے مذہب پاک کے داغظوں کو [جن میں سے ہر ایک
 سپاہی تھا] اپنی لیاقت آزمائی کا نیا موقع اور نہایت عمدہ میدان شوق
 کے لئے مل گیا تھا "

یہ محقق متح یہ بھی لکھتا ہے کہ ”کوئی بات ایسی عام نہیں ہے
 جیسا کہ عیسائی پادریوں کی زبانی مذہبِ اسلام کی مذمتِ اسوجہ سے
 سننے میں آتی ہے کہ ”اُسیں تعصب زیادہ ہے اور اُسیں دوسرے
 مذہب کو آزادی نہیں ہے“ یہ عجیب زعم اور محض بیکاری ہے۔
 وہ کون تھا؟ [عیسائی] جس نے میکسیکو اور پیرو کے لاکھوں
 باشندوں کو قتل کیا تھا! اور اُن سب کو بطور غلام کے دیدیا تھا۔ اسوجہ
 کہ وہ عیسائی نہ تھے۔ مسلمانوں نے بمقابلہ اُسکے یونان میں کیا کیا؟
 یہ کہ کئی صدیوں سے عیسائی امن و امان کے ساتھ اپنی ملکیت پر
 قابض چلے آتے ہیں اور اُنکے مذہب۔ اُنکے پادریوں۔ اُنکے بپ
 اُنکے بزرگوں اُنکے گرجاؤں کی نسبت دست اندازی نہیں کی گئی۔
 جولائی ۱۸۲۹ء [یعنی جولائی ۱۸۲۹ء زمانہ تحریر کتاب] یونانیوں اور
 ترکوں میں جو رہی ہے وہ نسبت اُس لڑائی کے جو حال میں ڈیملر
 کے حبشیوں اور انگریزوں میں ہوتی تھی کچھ زیادہ مذہب کی وجہ سے نہیں
 ہے۔ یونانی اور حبشی اپنے فتنہدوں کی اطاعت سے آزاد ہوا چلتے
 ہیں۔ اور اُن کا ایسا کرنا واجب ہے۔ جب خلیفہ فتیاب ہوتے تھے
 اور وہاں کے باشندے مسلمان ہو جاتے تھے تو فوراً انکارِ ربہ و فتنہد
 برابر ہو جاتا تھا۔ ایک نہایت دانشمند مگر غیر معتقد عالم نے سارسینینی
 اہل حجاز مسلمانوں کے ذکر میں بیان کیا ہے کہ ”وہ کسی شخص کو ایذا نہیں
 دیتے تھے اور یہودی اور عیسائی سب اُن میں خوش و خوش تھے“

لیکن اگرچہ معلوم ہوتا ہے کہ صفور [نائب بربر کے رہنے والے سکن
جو انڈس میں تھے] اسوجہ سے جلا وطن کیے گئے تھے کہ وہ عیسائی
مذہب قبول نہیں کرتے تھے۔ مگر جاکو کمان ہے کہ اسکا سبب اوری
تھا یعنی میں خیال کرتا ہوں کہ وہ اپنی دلیلیوں سے عیسائیوں پر اشد تعصب
آگئے تھے کہ جاہل راہب سمجھے تھے کہ انکی دلیلیوں کا جواب صرف
"مَذْهَبِیْ عَلَیْکَ" سے سزا دینے اور تلوار ہی سے ہو سکتا ہے
اور مجھکو کچھ شبہ نہیں ہے کہ جہانگیر انکی ناقص قوت جواب دینے
کے باب میں تھی واپس آگیا یہ خیال صحیح تھا۔ جن ملکوں کو خلیفہ فتح
کرتے تھے وہاں کے غریب باشندے خواہ یونانی خواہ ایرانی
خواہ اسپین کے رہنے والے خواہ ہندو قتل نہیں کیے جاتے
تھے جیسا کہ عیسائیوں نے بیان کیا ہے بلکہ فتح ہوتے ہی وہ سب
با من و امان اپنی ملکیت اور اپنے مذہب پر قابض چھوڑ دیے جاتے تھے اور
اس پچھلے حق کی بابت ایک محضول دیتے تھے جو ہندو خلیفہ ہوتا تھا جو
کسی کو گراں نہیں معلوم ہوتا تھا* خلفاء کی تمام تاریخ میں کہ بئی بات ایسی نہیں
مل سکتی جو ایسی رسوائی کا باعث ہو جیسے کہ [عیسائیوں میں] اشدھبی
عَدَالَتِی سے سزا دینا تھا اور نہ ایک مثال بھی اس بات کی پائی جاتی
ہے کہ کوئی شخص اپنا مذہب نہ چھوڑ نیکے سبب جلا گیا ہو۔ نہ مجھکو یقین
ہے کہ زمانہ امن میں صرف اسوجہ سے قتل کیا گیا ہو کہ اُس نے مذہب اسلام
* اس کی سقدہ غلطی ہے جہاں ہم جرینہ کی بحث میں تفصیل بیان کر آئے ہیں مولف غفر عنہ

قبول نہیں کیا۔ ہمیں کچھ شبہ نہیں ہے کہ پچھلے مسلمان فتنہ والوں نے اپنی فتوحات میں بڑی بڑی برحمیاں کی ہیں جنکا الزام عیسائی مصنفوں نے بڑی جدوجہد سے مذہب اسلام پر لگایا ہے مگر یہ واجب نہیں ہے۔ حقیقت مذہبی تعصب کے باعث لڑائی کی خوابیاں زیادہ ہو گئیں مگر اس بات میں مسلمان فتنہ کچھ عیسائیوں سے زیادہ برے نہ تھے۔ تلوار کے

سیان میں ہوتے ہی مصیبت کی انتہا ہو جاتی تھی قرآن میں ہے
 " (۱) وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ الْمَدِيْنَةَ لَئِنْ أَتَاكَ نَصْرٌ مِّنَّا فَاصْبِرْ لَهُ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَأْمُرَ بِهَا أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسُ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ " (۲) لَا أَكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ " (۳) وَقَالُوا إِنِّي بَنَيْنَا لِلَّهِ الَّذِينَ يَقْتُلُوْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوْا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ " وَأَقْبَلُوهُمْ حَيْثُ يَقْعَمُوهُمْ وَأَخْرِجُوا عَنْهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوْكُمْ فَإِنْ أَهَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ " (۴) فَإِنْ أَهَرُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِيْنَ " کیا یہ ایسا مذہب ہے جو تعصب کا مولد ہو۔ مومنوں نے اس انسان کے ساتھ اور سموئیل نے انگار کے قوم عاملین کا ایک بادشاہ تھا جو حضرت سموئیل نبی سے رط تھا اور ان مجاہدین (یروشلیم) کے قریب سہال کی طرف ایک بہت پرست شہر تھا اس کے ساتھ جو سلوک کیا اسکو پڑھو اور دونوں میں نسبت کرو۔ " اسے قول

إِنَّمَا يَكُونُ بَيْنَ رَأْيِنَا وَرَأْيِكَ كَمَا كُنْتَ تَقُولُ " بعض لوگ

بلا تامل یہ کہہ دیتے ہیں کہ ”ٹھیک کی کامیابی کا سبب تلوار اور ایسی باتوں کا جائز کروینا تھا جو شہوت پرستی کہلاتی ہیں“ مگر لڑکر مذہب قبول کروائیکا تو ہم دہی جواب دیتے ہیں جو کارلائل نے دیا ہے یعنی ”تلوار کے زور سے مذہب قبول کروائیسے پہلے ضرور ہے کہ تلوار چال کیجائے“
 محمدؐ کی وفات کے بعد گوگنا ہی جبر کے ساتھ اسلام غیر مذہب کی قوموں میں پھیلایا گیا ہو مگر کچھ شک نہیں کہ علم و تم کا استعمال اسکی زندگی میں بالکل نہیں ہوا بلکہ ابتدا میں تو تلوار اس کے خلاف میں تھی“

ایک آرمیکل کے لکھنے والے نے اپنے آرمیکل میں جو ”عیسائیت اور اسلام“ کے عنوان سے اینشیاٹک کو لوٹی دیو لو کتبہ سہ رواں (۱۸۷۷ء) میں چھاپا ہے اس سلسلہ کی نسبت جس میں ہم بحث کر رہے ہیں یہ لکھا ہے ”قولہ“ ”کہا جاتا ہے کہ اسلام میں عیسائیت کی سہی فردوسی اور عجز و انکسائیں ہے۔ لیکن یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ وہ لوگوں کو مسلمان بنانے والے مذہب کے اعتبار ایک جابر اور ایذا رساں مذہب ہے بلکہ برخلاف اسکے عیسائیوں کی نسبت مسلمانوں نے ہمیشہ بہت زیادہ تحمل کیا اور بردباری سے کام لیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے نہ تو لوگوں کو سناٹا کرائے اپنا مذہب نہوایا ہے۔ اور نہ ان لوگوں کو جو مذہب کے اعتبار سے اُن سے مختلف ہوں زندہ آگ سے جلایا ہے۔ اور باوجودیکہ عیسائی سُلْطَنُوک نے اپنی کُل رعایا کو انکا مذہب قبول کرنے پر مجبور کیا۔ اور اس طرح پر

مخد مذهب والی قومیں بنالیں۔ مگر مسلمان ہمیشہ اپنی رعایا کو آزادانہ اپنے مذہب پر قائم رہنے کی اجازت دیتے رہے۔ بلکہ حالیہ زمانہ میں بھی ترکوں اور مغلوں نے اپنے درمیان غیر مسلم آبادی کو قائم رکھا ہے۔

مسٹر جحان ڈیون پورٹ لکھتے ہیں کہ ”اس بات کا خیال کرنا جیسا کہ بعضوں نے کیا ہے اور اب بھی کرتے ہیں نہایت ہی غلطی ہے کہ قرآن میں جس عقیدہ کی تعین کی گئی ہے اسکی اشاعت صرف بزدل مشرعوں ہی تھی۔ کیونکہ جن لوگوں کی طبیعتیں انصاف سے متبر ہیں وہ بلا تامل اس بات کو تسلیم کریں گے کہ محمد کا دین [جسکے ذریعہ سے انسانوں کے خون یعنی قربانی کے بدلے نماز اور خیرات جاری ہوئی اور جس نے عداوت اور دائمی جھگڑوں کی جگہ قیاضی اور حُسن معاشرت کی ایک روح لوگوں میں پھونک دی اور جسکا اس وجہ سے بالف وراہ ایک بہت بڑا اثر شائستگی پر ہوا ہوگا] مشرقی دنیا کے لیے ایک حقیقی نجات اور اسوجہ سے فاصلہ سکوان خوں ریز تدبیروں کی حاجت نہ پڑی تھی جسکا استعمال بلا استثنا اور بلا امتیاز کے ہوشی نے بت پرستی کے نسبت ذاب و ذکر نے گولیا تھا۔“

یہی مؤرخ یہ بھی لکھتا ہے کہ ”نایشا کی کونسل میں یہ امر واقع ہوا تھا کہ شہنشاہ قسطنطین اول نے پارلیوں کی جماعت کو وہ اختیار دیا تھا کہ جس سے نہایت ہیبت ناک نتیجے پیدا ہوئے تھے جسکا خلاہ

ان چند سطروں میں موجود ہے ۔

”خون ریزی اور بربادی اُن احمقانہ اُوصیلیبی جہاد کی جو عیسائیوں
 نے قریب دو سو برس کے عرصہ تک ترکوں پر کیے تھے اور جنہیں
 کئی لاکھ آدمی ہلاک ہوئے۔ قتل کرنا اُن شخصوں کا جو اس عقیدہ کو نہیں
 مانتے تھے کہ انسان کا دوبارہ اِصطْبَاغ ہونا چاہیے۔ لوہگر کے
 پیروں اور رُوڈرکنیخٹاک مذہب والوں کا دریائے رائن سے
 لیکر انتہائے شمال تک قتل ہوا۔ وہ قتل جبکہ حکم ہنری کھٹم اور
 اُسکی بیٹی [ملکہ] ہنری نے دیا تھا۔ فرانس میں سینٹ بارٹولومے
 کا قتل ہوا، چالینس برس تک اور بہت سی خون ریزیوں کا ہونا اور
 فرانسس اوڈل کے عہد سے ہنری چھارم کے پیرس کو دخل پہنچے
 تک ”عَدَاۃً مَدَنیّہ“ کے حکم سے قتل کا رونا جو اب تک قابل
 نفیرین ہے کیونکہ وہ عدالت کی رائے سے ہو تھا، عداوہ اس کے
 اور بے انتہا بدعتوں کا اور اُن سینس برس کی خرابیوں کا کہ کچھ ذکر بھی نہیں
 ہے جبکہ پوُپ۔ پوُپ کے مقابلہ اور بشپ۔ بشپ کے مقابلہ میں
 تھا، زہر خورانی اور قتل کی وارداتوں کا ہونا اور تیرہ چار پوپوں کی جج
 لوٹ اور گستاخانہ دعوے جو ہر قسم کے گناہ اور عیب اور بدکاری میں
 جو ایک نیر و یا ایک گیلگیولا سے نہایت فوق لیگے تھے۔ آخر کار
 اِس خوفناک فہرست کا خاتمہ ہونیکے لیے ایک کرڈر میں لاکھ نئی دنیا کے
 دوستی ترین قیصرہ روم کا نام ہے۔ موت غنی عنہ

باشندوں کا صلیب اُتھ میں یسے قتل ہونا !!! یقیناً یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ ایک ایسا مکروہ اور قریباً ایک غیر منقطع سلسلہ مذہبی لڑائیوں کا جوڑہ سو برس تک سوائے عیسائیوں کے اُذر کہیں ہرگز جاری نہیں رہا۔ اور جن قوموں کی نسبت بُت پرست ہونیکا طعن کیا جاتا ہے انہیں سے کسی قوم نے ایک قطرہ خون کا بھی مذہبی دلائل کی بنا پر نہیں بہایا۔

ایک مصنف نے اپنے ایک آرٹیکل میں جوائسٹ اور ویسٹ اخبار میں چھاپا تھا + اور اسکا عنوان یہ تھا کہ ”اسلام بطور ایک مکی نظام کے ہے“ اسلام میں آزادی مذہب کی نسبت یہ لکھا ہے کہ ”دین محمد ہی ایسا بانی مذہب تھا جو ایک دنیوی بادشاہ بھی تھا اور سپاہی بھی تھا۔ اور یہ دونوں قوتیں خاصکر اس لیے تھیں کہ تشدد اور اولوالعزمی کو روکا جائے اور اولوالعزمی کی جانب وہ مائل تھا اور تلوار اُسکے خیمہ میں تھی۔ ایسے خیال ہوتا ہے کہ جبکہ اُس نے مذہب کو دنیوی حکومت کا وسیلہ قرار دیا اور اپنے معتقدوں کی طبیعتوں پر وہ غلبہ حاصل کیا جس کے سبب وہ لوگ شرع اور حق اُسی بات کو سمجھنے لگے جو وہ جاری کرنا چاہتا تھا تو دانت کہ اسکا مجموعہ احکام شریعی اور تمام مجموعوں سے مختلف ہو۔ بلکہ یہ

خیال ہوتا ہے کہ اُن احکام انصاف سے بھی مختلف ہو جو ہر ایک انسان کی طبیعت میں پڑے ہوئے ہیں۔ اب ہم اگر یہ بات دیکھیں کہ اُس کے احکام کا مجموعہ ایسا نہیں ہے بلکہ اُس کے برخلاف یہ دیکھیں کہ محمد نے

قومی معاملات میں حق سانی اور فتح کرنے میں رحم اور حکم الٰہی کرنے میں اعتدال اور سب سے مقدم دوسرے مذہب کی عدم مزاحمت کے احکام قرار دیتے ہیں تو یہ کو یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ فطحت ایں ہجسنوں میں ایسی ہی تفطیم کا استحقاق رکھتا تھا۔

پھر اسی صنف نے اسی آرٹیکل میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ ”اسلاہ نے کسی مذہب کے مسائل میں دست اندازی نہیں کی۔ کسی کو اذیت نہیں پہنچائی۔ کوئی مذہبی عدالت خلاف مذہب والوں کو سزا دینے کے لیے قائم نہیں کی۔ اور کبھی اسلاہ نے لوگوں کے مذہب کو بکھر تبدیل کرنیکا قصد نہیں کیا۔ اسلاہ قبول کر نیے لوگوں کو فتح مندوں کے برابر حقوق حاصل ہوتے تھے۔ اور مفتوحہ سلطنتیں اُن سے لڑتے بھی آزاد ہو جاتی تھیں جو ہر ایک فتح مند نے ابتداءً دنیا کو فتح مند کے زمانہ تک ہمیشہ قرار دی تھیں“

اسی صنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”اسلاہ کی تاریخ میں ایک ایسی خاصیت پائی جاتی ہے جو دوسرے مذہب کے غیر آزاد رکھنے کے بالکل برخلاف ہے“

اسلاہ کی تاریخ کے ہر ایک صفحہ میں اور ہر ایک ملک میں جہاں اسکو وحدت ہوئی دوسرے مذہب سے مزاحمت نہ کرنا پایا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ فلسطین میں ایک عسائی شاعر لامارٹین نے اُن واقعات کی نسبت جفا ہم ذکر کر رہے ہیں بازہ سو برس بعد علانیہ

یہ کہا تھا کہ ”صرف مسلمان ہی تمام روئے زمین پر ایک قوم ہیں جو دوسرے مذہب کو آزادی سے رکھتے ہیں“

اور ایک انگریز سیاح سلیڈن نے مسلمانوں پر یہ طعن کیا کہ ”وہ حد سے زیادہ دوسرے مذہب کو آزادی دیتے ہیں“

لائق فایتی مورخ مسٹر ہالہ اپنی تاریخ آئینِ ملطہ انگلستان کی جلد اول باب (۲) میں لکھتے ہیں کہ ”دین اسلام بندگانِ خدا پر عرض کیا گیا مگر کبھی اُسے جبراً نہیں قبول کرایا گیا۔ اور جس شخص نے اس دین کو بطریقِ خاطر قبول کر لیا اُس کو وہی حقوق بخشے گئے جو قومِ فاتح کے تھے اور اس دین کے معذوب کمزوروں کو ان شرائط سے بری کر دیا جو ابتدائے خلقت عالم سے ہی مذہبِ اسلام کے زمانہ تک ہر ایک فاتح نے معذوبین پر قائم کی تھیں۔ قوانینِ اسلام کے موافق ہر قسم کی مذہبی آزادی اور مذہب والوں کو کھینچنے کی جو سلطنتِ اسلام کے مطیع و محکوم تھے لا اِکْرَاهَ فِی الدِّین“ دلیلِ بین اور بُرہانِ قاطع اس دعوے کی ہے۔ اسلام میں اور اہل مذہب کو مذہبی آزادی بخشنے اور اُن کے ساتھ نیکی کرنا حکم ہے یہ بات کسی بے قابو مذہب کی بڑ نہیں ہے نہ کسی حکیم فلسفی کا خیال خام ہے بلکہ یہ اُس شخص کا قول ہے جو ایسی سلطنت کا بادشاہ تھا جو اتنی قدرت رکھتی تھی اور جس کا انتظام ایسا عمدہ تھا کہ جیسے اصول کو چاہتی نافذ کر سکتی تھی۔ دین میں بھی اور سیاستِ دُن میں بھی کئی ایک شخصوں اور

فروق نے مذہبی آزادی بخشنے کی ترغیب دی ہے۔ مگر اسکے عملہ آہ کی تاکید صرف اس وقت تک ہے جب تک وہ خود بے قابو اور کمزور رہے ہیں۔ لیکن شارع اسلام نے مذہبی آزادی کی صرف ترغیب ہی نہیں دی بلکہ اسکو احکام شریعت میں داخل کر دیا ہے۔ بندگان خدا پر لطافت و شفقت کرنیکا اصول ہر ایک قوم کے ساتھ برتا گیا جو طبع و محاورہ اسلام ہوئی۔ اور ہر قوم سے اپنے رسوم و اعمال مذہبی کو بلا مذہمت بجا لانا کا معاوضہ کچھ برائے نام خراج لیا جاتا تھا۔ اور جب ایک خراج یا جزیہ طے ہو جاتا تھا تو پھر اس قوم کے عقائد دینی اور امور مذہبی میں مداخلت بجا کرنا سر ہر خلاف شرع اور حرام مطلق سمجھا جاتا تھا۔

میرے مخرم دوست علامہ عصر ڈاکٹر جی ڈبلیو لائیٹ صاحب نے جلتے نام سے ہمارے اس ملک پنجاب کا بچہ بچہ واقف ہے اپنے ایک آرٹیکل میں جسکا عنوان ”بھداد“ تھا۔ اور اکتوبر ۱۹۷۷ء کے رسالہ ”ایشیائیٹ کوآرڈینیو“ میں چھپا تھا لکھا ہے کہ ”اصل یہ ہے کہ قرآن کی جو سورتیں مکہ میں نازل ہوئی تھیں اور جو مدینہ میں نازل ہوئیں انہیں باہم ایک حقیقی امتیاز ہے۔ چنانچہ پہلی سورتیں تو ایک ایسے شخص کا کلام ہے جو بطور ایک بچے نبی کے بلا سحنا دنیاوی خیالات کے لوگوں کو اپنے گناہوں سے پشیمان ہونے اور باخدا زندگی بسر کرنے کی تلقین کرتا ہے۔ لیکن جو سورتیں مدینہ میں نازل ہوئیں ان میں ہم لامحالہ دنیاوی خیالات کو غالب پاتے ہیں اور یہ دیکھتے ہیں کہ

اسلام خاص اپنے وجود کے قائم رکھنے کے لیے ایک کشش میں
 پڑا ہوا ہے۔ اور اس کے نہ صرف اپنے پیروؤں کے۔ بلکہ قوانین کے
 مذہبی بنانے کی ضرورت ہے بلکہ ایک نظام جنگی کا کام بھی اُن امور
 کے درمیں ہے جو اس کے محرک یا اس کے قائم ہونیکے بعد اس کا نتیجہ ہوتے
 ہیں۔ پس ظاہر ہے کہ جو دینیں اُس نے دلوں کو دیکھائیں یا ایک مجموعہ
 قوانین میں درج ہوں وہ بالضرور ایک ایسے کلام سے مختلف ہوتی ہی
 چاہیں جس میں خدا سے بخشش اور نجات کی طلب گاری کی گئی ہو۔ یہاں تک
 کو اس کے متعارف معنوں کے لحاظ سے ٹھیک ٹھیک جائز یا ناجائز سمجھنا
 اُن حالات وقت کے مدنظر رکھنے پر قوت ہے۔ جن میں وہ احکام میں
 دیئے گئے تھے۔ چنانچہ ہر کو اس بات کے کہ میں کچھ تامل نہیں کرتا
 کہ اسلامی کتب مقدسہ کے ایک۔ بے تعدد و مبالغہ سے ہر ایک شخص میں
 نتیجہ نکال سکتا ہے کہ وہ تمام لوگ جو ایک خدا کو مانتے اور اعمال صالحہ کرتے
 ہیں نجات پائیں گے۔ اور فی الواقع اُن لوگوں کی تمام دلیلیں ڈھکی جاتی ہیں
 جو اس بات پر قائم ہیں کہ جہاد کا مقصد تلوار کے ذریعہ سے اسلام
 کا پھیلانا تھا۔ کیونکہ بخلاف اس کے سورہ حج میں صاف لکھا ہے کہ جہاد
 کا تہ عاصم جوں اور گرجاؤں اور یہودیوں کی عبادت گاہوں اور زہدوں اور
 عابدوں کی خانقاہوں کو بربادی سے محفوظ رکھنا ہے اور ہر ایک
 اُس عیسائی مجاہد کا نام معلوم نہیں ہوا جس کا مقصد مسلمانوں کی مساجد و عبادت
 گاہوں کی حفاظت کرنا تھا۔ البتہ جب بادشاہ فردینند اور ملکہ اسماعیل

نے عربوں کو ہمسایہ سے جہاں وہ اپنا علم و نہر لیکر آئے تھے نکال دیا
تو بالطبع اس پر زور دیا گیا کہ جہاد کو اُس کے تعارف معنوں یعنی عیسائیوں
و دشمنی کے معنی میں استعمال کیا جاسکے۔ بیشبہ جہاد کے معنی یہ سمجھے
جاسکتے ہیں کہ ”غیر اقوام کے حملوں سے مسلمانوں کو بچایا جائے“ بقدر
زور دیا گیا ہے کہ تمام مسلمان خیرلوں اور اربابان لشکر کو یہ قطع حکم تھا کہ
جس مقام میں اذان دینے سے کوئی مانع نہ ہو یا جس میں ایک مسلمان بھی
اس امر کے ثبوت کے طور پر رہ سکا ہو کہ وہاں اُسے کوئی اذیت پہنچے گی
اُس پر گرجا آئے اور انہوں نے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ فِي الْحَقِيقَةِ قرآن کے دوسرے
سورہ [بقرہ] میں دیکھی ہے۔ جو سخت استدلال کے ذرائع جانیکی
حالت میں نازل ہوا تھا۔ مگر باوجود اس کے کہ اُس میں بھی یہ صاف لکھا ہے
کہ ”لَرُدُّوْهُمَ اِلَیْ دِیْنِہِمْ یَوْمَہِمْ یَلْبِئْہُمْ اُنْ لُّوْکُوْنَ سے جو جسے لڑتے ہیں“
وغیرہ وغیرہ الی آخرہ۔ یا دوسرے لفظوں میں یہ کہو کہ لڑو گناہ سے
لیکن گناہ کرنے والوں سے صلح دامن کے زمانہ میں اور اسکے بعد
پھر تیسرے سورہ [آل عمران] میں جہاں لارڈ آف ہوسٹس سے
یہ کہہ کر دے کے لئے دعا کی گئی ہے کہ ”وہ دشمنوں کی کل مخالفتوں کو
سے زیادہ طاقت رکھنے والا ہے“ اور جبکہ قریش لوگوں نے پیٹش
کی تھی کہ وہ مسلمانوں کو جو جنگ اُحد میں بھاگ، نکلے تھے پھر اپنی
وَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ یا رَبِّ الْاَفْوَاجِ - مؤلف: عفی عنہ

قدیم بہت پرستی کی طرف مائل کریں۔ اُس سورہ میں جو ترغیبِ لڑائی کی دہائی ہے وہ ایک خاص حالت رکھتی ہے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ کس قدر بیوں کو ایسے مخالفوں کا مقابلہ کرنا پڑا ہے جو نہ زاروں فوجیں رکھتے تھے مگر باوجود اسکے خدا کے دین کے لئے لڑائی لڑنے میں جو کچھ انہیں گوارا وہ اُس سے اپنے دل میں ایسے نہیں ہوئے اور نہ اُن کے استقلال میں فرق آیا وہ نہ انہوں نے سنہ ایسا عریقہ اختیار کیا جو انکو ذلیل کر دیتا ہو۔ اور خدا نے انکو اُس دنیا اور عاقبت میں اسکا اجر عظیم عطا فرمایا۔

اور پھر آگے چلا کر یہ کہا ہے کہ ”ہم ضرور کفار کے دلوں میں اندیشہ پیدا کر دینگے“ (یہ اس باب کی طرف اشارہ ہے کہ فرشتے لوگوں نے یہ افسوس کیا تھا کہ کیوں ہم نے مسلمانوں کو بالکل نیست و نابود نہ کر دیا اور یہ خیال کرنا شروع کیا تھا کہ ایسا کرینگے) لیکن پھر مدینہ جاؤں گے اور اُن کا ہائی آفٹ کی وجہ سے جو خدا نے اُن پر ڈال دی تھی وہ اپنا ردہ پورا کر لیں گے پھر جو تھے سورہ (انفال) میں لکھا ہے کہ ”پس لڑ خدا کے دین کے لئے اور اپنے سوا اور کسی کو اُس کام کے کرنے پر مجبور نہ کرنا جو مشکل ہے“ یہ اُن مسلمانوں کی طرف اشارہ ہے جنہوں نے بنی عربی کے ساتھ بدر کی خفیت لڑائی میں جانیت نکال دیا تھا اور اسوجہ سے وہ صرف نہتر آدمیوں کو ساتھ لیکر روانہ ہوئے پر مجبور ہوا تھا جس کے منہ دوسرے لفظوں میں یہ ہے کہ صرف محمد ہی کا یہ فرض تھا کہ خدا کے احکام کی خواہ وہ کیسے ہی مشکل کیوں نہوں اطاعت کریں“ پھر یوں لکھا ہے کہ ”بہر حال

مسلمانوں کو لڑائی کی رغبت دلا۔ شاید کہ خداوند عالم کا فروغی دلیری کو روک دے۔ کیونکہ خدا ان سے زیادہ صاحب طاقت اور سزا دینے کی قدرت رکھنے والا ہے۔ ”پھر یہ لکھا ہے کہ ”جو شخص بھلائی کی نیت سے لوگوں میں بیچ بچاؤ کرے اُسکو اُس بھلائی کا سترہ عطا ہوگا“ اور یہ لکھا ہے کہ ”جب کوئی تمکو سلام کرے تو اسکا جواب اس سے بہتر الفاظ میں دو“ یعنی جب کوئی مسلمان تمکو ”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ“ کہہ کر انوکھا سلامی سلام ہے [سلام کرے تو اُسکے جواب میں یہ کہنا چاہیے عَلَیْکُمْ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ اور پھر آٹھویں سورت میں یہ لکھا ہے کہ ”اے گروہ مسلمانان جب تمہارا ایسے گروہ کفار سے مقابلہ ہو جو تعداد میں بہت زیادہ ہوں تو پیٹھ پھیر کر رست بھاگو کیونکہ جو شخص اُس روز ان کے سامنے سے پشت پھیر کر بھاگے گا بشرطیکہ وہ لڑائی کی غرض سے یا کسی دوسرے گروہ مسلمانان میں شامل ہونیکے لیے نہ بھاگا ہو“ اسی پر ”ابن نازل ہوگا“ مگر بات فی الحقیقت یہ تھی کہ جسوقت یہ حکم دیا گیا تھا اسوقت مسلمانوں کو لڑائی لڑنا ایک امر ناگزیر ہو رہا تھا۔ اور اسوجہ سے اس امر کی ضرورت تھی کہ خصوصیت کے ساتھ ایک سخت حکم دیا جائے۔ مگر تاہم جس مقام پر کہ جہاد کے معنی یہ بتائے گئے ہیں کہ وہ ایک واجب کوشش لڑائی لڑ کر اُس حالت میں اپنا بچاؤ کرنے کی ہے جبکہ کسی نے معاملات مذہبی میں نہایت غلامانہ مداخلت کی ہو وہاں بھی عیسائیا کہ ہم پہلے حوالہ دینے لگے ہیں اُسکے الفاظ نہایت محدود ہیں۔ چنانچہ

وہ فقرہ تمام یہ ہے - قرآن سورۃ النحل ” جو لوگ کفار کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائیں انکو اس وجہ سے لڑنے کی اجازت دیجاتی ہے کہ انکو نا واجب طور سے تکلیف پہنچانی گئی ہے اور انکو گھروں سے نشانہ کر صرف اس وجہ سے نکال دیا گیا ہے کہ وہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہتے ہیں۔ پس اگر خداوند عالم انکے ظلم و تشدد کو دوسرے انسانوں کے ہاتھ سے رفع نکرائے تو بیشک کُرُتاد و عباد کی خانقاہیں اور گرجا گھر اور مسجدیں اور معاہدہ یہود جہاں کہ ہمیشہ خدا کا نام لیا جاتا ہے بالکل دُعا دیئے جائینگے۔

چونکہ مذہب بالا شہادتوں میں ایک ”مَذْهَبُنِیْ عَدَالَتِیْ“ کا ذکر آیا ہے جسکے حکم سے عقیدہ مسلمہ فرقہ رد من کیتھلاک کے مخالفوں کو نہایت سخت سزائیں دیجاتی تھیں اسلئے اسکا تفصل حال لکھنا مناسب معلوم ہوا۔ چنانچہ ہم ”اسکو انسائی کلپ پیڈیا برٹانیکا“ سے نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے

”اس عدالت کا نام ”انکوئزیشن“ تھا اور اسکا یہ کام تھا کہ جو کو ”مَذْهَبِ عِيسٰیوْنِی“ کی نسبت لُحْدانہ اعتقاد رکھتے ہوں یا اُس سے بالکل منحرف ہو گئے ہوں انکو تلاش کر کے پکڑے اور سزا دے۔ یہ یہ ہونا تھا کہ جو اس غرض سے قائم کیا گیا تھا کہ معاملات مذہبی میں آزادانہ تحقیقات ہونے پائے اور مذہب بالکل یکساں طور کا رہے۔ پہلے پہل تیرہویں صدی میں قائم ہوا تھا جبکہ پوپ انوسینٹ سویر نے ایک کیشن

اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ نارہون کے محدود کو مجرم قرار دیکر انکو سزائیں دے۔

سنہ [بارہ سو تین] میں پوپ نے دو راہبوں کو جو صوبہ نارہون کی ایک خانقاہ سے متعلق تھے اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ "الینچنس" لوگوں کے کفر و الحاد کے برخلاف وعظ کریں۔ اور چونکہ انکو اپنے کام میں خصوصاً صوبہ ٹولوس میں بہت کامیابی ہوئی تھی۔ پوپ کو یہ جرات ہوئی کہ وہ کاٹھلاک چرچ میں انکو اینیٹر [یعنی حکام محلہ انکوئیزیشن] مقرر کرے جنکو بشپ لوگوں سے کچھ تعلق نہ ہو اور جو بطور دکنائے محکمہ مقدسہ پوپ کے کام کریں۔ اور انکو محدود کے سزا دینے کا حق حاصل ہو۔ پوپ نے اپنا یہ مقصد پورا کرنے کی غرض سے فلیپپو بادشاہ فرانس اور امرا و وسائے فرانس کو بھی اس کام میں مدد دینے کے لیے لکھا اور بطور انعام انکی کوشش اور سرگرمی کے انکو ہر قسم کے مستلزمات انسانی کے پورا کرنے کی اجازت دی۔ ملک فرانس میں انکو اینیٹر سنہ [بارہ سو اٹھ] سے برخلاف قوم الینچنس اور انکے محافظ ریمنڈ ششم کوئنٹ آف ٹولوس کے شروع ہوا۔ اور ہر طرح کی مخالفت، جلد مغلوب کی جا کر چرچ کو بہت جلد ایسی تہمت حاصل ہو گئی کہ وہ اپنے مخالفوں سے جو اس کے قابو میں آجائیں جس طرح چاہے سلوک کرے۔ چنانچہ ان بے نصیب الینچنسوں کی تعدد و قرار دنیا جو سنہ [بارہ سو آٹھ] کے بعد آگ میں جلا جلا کر مارے گئے کچھ سال

کام نہیں ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ جو شخص اُس زمانہ کی تاریخ کو پڑے
اُسکے دل میں نہایت سخت طور کا ہول اور رحمہلی کا خیال پیدا ہو کیونکہ
اُن حالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کس طور پر ہزار ہا آدمی قسم قسم کی نہایت
بڑا ہانڈ گھیفوں کے ساتھ ایک ایسے مذہب کی قہمندی کے لیے قتل کیے
گئے کہ جیسے اُن کے آسمانی بانی نے قیاضی اور رحمہلی کی تلقین کی تھی

سلسلہ (بارہ سو پندرہ) میں پوپ انوسینٹ سو سو نے، نویں
دفعہ ایک جنرل کونسل قائم کر کے انواع و اقسام کی نئی نئی سنزائیں لمحدہ کیے
یہ ایجا کیں جنکی تفصیل نہایت طوالتی ہے پوپ انوسینٹ کے بعد
پوپ ہوٹوریس سو سو نے بھی جو اسکا جانشین تھا اس طریقہ کو جاری رکھا
اور رفتہ رفتہ ایک ایسی جماعت و اغطلوں اور سنزادینے والوں کی قائم
ہو گئی جنہوں نے اپنا نام ”سائمن و مڈگار ان عالت مقدسہ تحقیقات
مذہبی“ رکھا۔

سلسلہ (بارہ سو چوبیس) میں انکوینٹینشن ہٹلی میں بھی قائم ہو گیا
اور جب باوجود ان تشددات کے انکوینٹینس لوگوں نے اپنے عقائد کو
نہ چھوڑا بلکہ انکوینٹینس شہر روم میں بھی پیدا دیا تو پوپ نے برہم ہو کر بیٹے
سے بھی زیادہ سخت نہ کیے، یہ جانیک حکم دیا مثلاً زندہ جلادیا جانا
یا ایشپ لوگ میں پرہم کرنا، کرنا جاس تو سچا سے اُسکے صرف بان
نہ ہوئے، اُن کی آواز نہ آئے، اُن کی لبت کوئی کلمہ نہ کہہ سکیں، فرائض اور
اسکی کے بعد انکوینٹینس میں قائم ہوا اور اُس سے زمین میں یہ

پودا خوب ہی پھولا پھلا۔ اور بادشاہ فر دینند اور ملکہ اسابیللاک
 زمانہ میں تو انکو ٹرینشن نہایت ہی عام ہو گیا۔ اور بڑے زور کے تھ
 مدت سے مدید تک جاری رکھا آخر کار سن ۱۸۱۷ (اٹھارہ سو آٹھ) میں
 موقوف ہوا۔ اس ملک میں ایک عہدہ گوانڈہ انکو ٹرینڈ جنرل کا
 اور اُس کے بعد ایک کونسل آف سپریم قائم کی گئی۔ جسکی شاخیں تمام ضلع
 اسپین میں پھیلی ہوئی تھیں۔ جنکا کام قوانین بنانا اور اس محکمہ کے تحکم
 اور اُسکی کارروائی کے یکساں جاری رہنے کی نگرانی کرنا تھا۔ یہاں تک
 کہ رفتہ رفتہ یہ محکمہ انیارسانی اور تکلیف دہی کی ایک ایسی کٹل بن گیا کہ
 جسکا نمونہ تاریخ عالم میں اُس سے پہلے کہیں نظر نہیں آتا۔ ایک مجموعہ ہوا
 بمقام سیدیل چھاپا جاکر منتشر ہوا جسکی اٹھائیس دفعات تھیں جنکی تفصیل
 نہایت طولانی ہے۔ مثلاً چھٹی دفعہ میں یہ درج تھا کہ ”جو شخص اپنے
 گناہ سے توبہ کرے اور بخشہ یا جائے پھر بھی اُسکو بطور بقیہ اُس سزا کے
 جواُسکے لئے تجویز کی تھی یہ سزا دی جائے کہ وہ کسی قسم کے باغزت پیشہ
 کے اختیار کرنے اور سونا چاندی۔ موقی۔ ریشم اور عمدہ ململ کے استعمال
 سے محروم کیا جائے“ پھر بیسویں دفعہ میں لکھا تھا کہ ”اگر کسی شخص کے
 مرنیکے بعد اُسکی کتابوں یا زندگی کے اطوار سے یہ ثابت ہو کہ وہ محمد
 تھا تو اُسپر کفر و اسحاق کا فتویٰ لگایا جا کر اُسکی لاش قبر میں سے نکلوا کر پھینک دیا
 اور اُسکا کل مال و اسباب ضبط کیا جا کر اُسکے وارثوں کو کچھ نہ دیا جائے“
 پھر بائیسویں دفعہ میں یہ حکم تھا کہ ”جو شخص کفر کا فتویٰ پا کر سزا یاب ہوا ہو

وہ کسی نوادگم عمر ہو تو اس کے بعد طائدہ دل کا ایک تھوڑا سا حصہ حیرت کے نام سے اٹکودیا جائے اور وہ تعلیم مذہب عیسوی کے لیے کسی مناسب شخص کے سپرد کیے جائیں۔

ہو عزائمات محکمہ تھوڑے اٹکودیشن کے نزدیک قابل مواخذہ تھے وہ یہ ہیں (۱) ہر قسم کا نفروای و مذہب عیسوی میں (۲) یہودیت (۳) اسلام (۴) جرائم عدالت فطرت اور تعداد زوج۔

التمہدہ عدالت عدالت بھی طالب و ایسی ہونا کہ ہلکی کہ اس باب اسے بچوں اور خاندان میں اور اس اسے نوکروں کو بغیر زبان ہائے چپ چاپ سے سنا دیتے تھے۔ جس کی فوجت یاد دہتر و خوف ہی تھا جو اسے قاتل کے دلوش پیدا کروا تھا۔ اور خلائق کے دلوں میں اسکی سیست بسی عام ہو گئی تھی کہ میوں اور بادشاہوں تک کے نام سے کہتے تھے۔ جس قدر انسانوں کی جائیں اس میں جہان عدالت میں ہی سے کہتے تھے اسکی تعداد ٹھیک ٹھیک بیان کرتی تھی نہیں ہے۔ چنانچہ عدالت اسپین ہی میں قبول سیرکار تھی میں لاکھ جالانہ ہزار آدمی اس محکمہ سے مستوجب سزا قرار دینے جا کر کسی کسی طرح کی تکلیف سے برابر کیے گئے۔ جن میں سے تقریباً تیس ہزار آدمی تو زندہ آگ میں جلا کر مارے گئے۔ اور اگر اس تعداد میں وہ تمام بھیب لوگ شامل کر دیئے جائیں جو عدالت سے مقامات منلیکیو کیا۔ کا تھجینا۔ سلی سارڈینیا۔ اورن۔ حالٹا نیپلس میلان اور فلینڈر میں

سے جبکہ ان ملکوں میں اسپین کی حکومت تھی نہ پایا ہوتے تھے
تو غالباً یہ ثابت ہوگا کہ نصف لیون سے زیادہ بصب آدی اس
شکل مقدس حکم سے طرح طرح کی سزاؤں پر کر دیا سے گئے۔

” مسلمانوں کی سلطنت اسپین میں تقریباً آٹھ سو برس تک رہی اور
فریڈنڈ کے زمانہ حکومت سے لیکر فلیپ سوئو تک تین لاکھ
سے زیادہ مسلمان لوگوں نے ظلم و ستم سے تنگ آکر اسپین سے
ہجرت کی۔ “

یہ کیفیت اور حالت تو رومن کا کھلاک فرقہ کے عیسائیوں کے
ظلم و جور اور تورسی و بصب اور سنگہ لی کی تھی جو مذہب کے معاملہ
میں عیسائیوں تک انہوں نے ظاہر کی۔ لیکن پالٹنٹ فرقہ نے جب
فروع پایا تب بھی عیسائی مسیحی کی مذہبی تقدس میں کچھ فرق نہ آیا۔ چنانچہ
ہالہ صاحب اپنی تاریخ آریکین سلطنت انگلستان کی جلد اول کے
باب دوم میں لکھتے ہیں کہ ” اس دین مذہب کے مختلف شعبوں اور
فرقوں سے سب سے بڑا گناہ جو سرزد ہوا ہے وہ یہ ہے کہ ہندوگان
نصاب دین میں زور و زبردستی کرتے ہیں وہ یہ گناہ ایسا ہے کہ ہر ایک
ایماندار آدمی جتنی زیادہ کتابوں کی سیر کرے جتنا جتنے اتنی ہی اس کو اس سے
کہ در سب اور نفرت ہوتی جاتی ہے “

یہ فقرہ اس مکتوب پیدیا کی مکتوبیں جلد صفحہ ۴۶۵ سے لیا گیا ہے اور اوپر کے
کلی مضموں سے جو باہر میں جلد سے نقل کیا گیا ہے جدا ہے۔ مولف غفرلہ

میرے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب
 سلمہ اللہ تعالیٰ لیکر صاحب کی تاریخ مذہب معقول پسند کی جلد دوم صفحہ
 ۴۹ کی سند سے لکھتے ہیں کہ ”جب کالون نے سرویس کو صرف اسوجہ
 زندہ جلادیا کہ اُسکے اعتقادات تثلیث کے باب میں جمہور عملا کے برخلاف
 تھے تو سب پراسٹنٹ فرقوں نے کالون کے اس فعل کی بڑی تعریف
 کی اور صلا نکلن اور بلنچور اور فارل نے اس گناہ کی تعریف میں نامے
 لکھے اور بیڑا نے جو ایک بڑا عالم تھا اس فعل کی تعریف میں ایک بڑا رسالہ
 تصنیف کیا“ وہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ ”ہر ایک صاف دل آدمی کو ان قوانین
 انگلستان کے دیکھنے سے کیسا صدمہ روحانی ہوتا ہے جنہیں رومن کاتھولک
 اور ڈسٹنر اور بن کن کن فارمسٹ اور اور فرقوں کے لئے صرف اعتقاد
 مذہب کی وجہ سے کیسی کیسی شدید سزائیں لکھی ہیں کہ العظمتہ للہ۔“

اب امید ہے کہ مندرجہ بالا شہادتوں اور ان تاریخی واقعات کو پڑھ کر
 انصاف دوست ناظرین خود فیصدہ کر لینگے کہ مسٹر ویکٹر میور اور اُنکے
 ہم خیال لوگوں کے اس قول میں کتنی سچائی ہے کہ ”اسلام کا وجود اور بقا
 اس پر موقوف تھا کہ اور ملکوں پر ہمیشہ تعدی اور دست درازی کی جائے۔ اور
 اس دین کا تمام عالم میں شایع ہونا اور اس سلطنت کا ساری دنیا میں قائم
 ہونا اس پر منحصر تھا کہ یہ دین بروز شمشیر قبول کرایا جائے“ اور یہ کہ اسلام
 نے مذہبی آزادی یعنی یہ بات کہ لوگ جو نہ مذہب چاہیں اختیار کریں اور
 اُسکے لوازم مذہبی۔ آزادی سے ادا کریں بالکل روک دی ہے بلکہ عدم

کردی گئی ہے۔ تھل کا تو نام و نشان بھی نہیں دکھائی دیتا۔ ”سُبْحَانَ اللّٰہِ
مومن خاں دہلوی گویا اسی موقع کے لیے کہہ گیا تھا ۵
”یہ عذرِ امتحانِ جذبِ ل کیسا کُلّ آ یا میں الزام اُسکو دیتا تھا قصور اپنا کُلّ آ یا“

اُب ہم چند پیشین گوئیاں نقل کرتے ہیں جو قرآن مجید میں بڑی حیرت
کے ساتھ فرمائی گئی ہیں جسے ثابت ہو گا کہ وہ انسان کا نہیں بلکہ بے شبہ
اُسی کا کلام ہے جسکے نزدیک عالمِ غیب شہادۃ دونوں یکساں ہیں۔
کیونکہ کسی شخص کو خواہ وہ پیغمبر اور نبی ہی کیوں نہ ہو یہ قدرت حاصل نہیں ہے
کہ خدا کے بتائے بغیر امورِ غیب سے واقف ہو جائے۔ اور کوئی ایسی
بات بیان کرے جسکا اسوقت وجود نہ ہو۔ اور پھر وہ بات اُسی طرح پر واقع
ہو جس طرح پر کہ اُس نے اُسکے واقع ہونے کی خبر دی ہو جو اُسکی تجائی
اور جناب اللہ ہونے کی معیار ہے۔ چنانچہ توریت اور اُدُحُفِ متذہ
میں جو بعض پیشین گوئیاں بیان ہوئی ہیں وہ ایسا واسطے وحیِ دِلِہَام
کے رو سے سمجھی جاتی ہیں کہ اپنے اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک وقوع
میں آئیں۔ مثلاً وہ پیشین گوئی جو خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو جبکہ وہ
کنعان میں پہنچے بطور وعدہ کے فرمایا کہ ”یہ زمین تیری اولاد کو دوں گا“
[توریت کتاب اول باب ۱۲-آیت ۷] اور جبکہ حضرت لوطؑ اُن سے
جدا ہو گئے تو پھر خدا نے اُسے کہا کہ ”انکھیں کھول اور چاروں طرف دیکھ
کہ یہ تمام زمین جو تودیکھتا ہے تیری اولاد کو دوں گا۔ اور تیری اولاد کو زمین کی

ریت کے مانند رنگا جو کوئی ریت کے تڑو کو گن کے تو تیری اولاد بھی گن سکیگا۔
 [کتاب ایضاً باب ۱۳-۱۵-۱۶] پھر ایک دفعہ خدا نے اُسے وعدہ کیا کہ "تیری اولاد اتنی ہوگی جتنے آسمان کے ستارے جھکو کوئی گن نہیں سکتا۔"
 [کتاب ایضاً باب ۱۵] پھر خدا نے اُسے ایک اور بچا وعدہ کیا کہ "یہ زمین مصر کے دریا سے فرات کے دریا تک تیری اولاد کو دو۔"
 [کتاب ایضاً باب ۱۸] اور جبکہ وہ پورے ننانوے برس کے ہو گئے تھے تو پھر خدا نے اُسے وعدہ کیا کہ "تجھ میں اور مجھ میں یہ وعدہ ہوتا ہے کہ تجھ کو زیادہ کر دوں گا تو بہت سی قوموں کا باپ ہوگا۔ تجھے قومیں پیدا ہوں گی۔ تجھے بادشاہ ملینگے۔ اور تیری اولاد سے بھی یہ پیشہ کا وعدہ ہوا کہ اور کنعان کی زمین اور شت دانی تجھ کو دوں گا۔" [کتاب ایضاً باب ۱۸]
 آیت ۴-۵-۶-۷-۸ علیٰ ہذا سب وعدے جو خدا نے حضرت اسحاق و یعقوب سے کیے۔ چنانچہ جب یعقوب بید شمع سے حارات کی جانب روانہ ہوئے اور ایک مقام پر پتھر پر اُسے رکھ کر سوتا تو خواب میں کیا دیکھے ہیں کہ ایک بیڑی زمین سے آسمان تک لگی ہوئی ہے۔ اور خدا کے فرشتے اُس پر اترتے چڑھتے ہیں۔ اُس پر خدا نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں تیرے باپ بڑا دیکھ اور اسحاق کا خاٹھوں۔ یہ زمین یہ ہوتا ہے تجھ کو اور تیری اولاد کو دینا ہوں۔ تیری اولاد زمین کی ریت کے برابر ہوگی۔ اور چاروں طرف پھیل جائیگی۔ [کتاب ایضاً باب ۱۲-۱۳-۱۴] زبور سے ثابت ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیم

سے جو عہد کیا تھا وہی بعد کو بھی قائم رہا اور وہ صرف سن کنعان کی زمین دینے کا عہد تھا۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ”وہ عہد جو میں نے ابراہیم سے کیا اور اسحاق سے اسکی قسم کھائی اور یعقوب سے بمنزلہ قانون کے مقرر کیا اور اسرائیل سے عہد دیا میں نے کیا اور کہا کہ میں کنعان کو شکست دیتا ہوں تاکہ تیری میراث کا حصہ“ [زبور باب آیت ۹-۱۰-۱۱] اور اس وعدہ کا پورا کرنا خدا نے یوں بتلایا کہ جب حضرت موسیٰ موآب کے جنگل میں بنو بہار پر چڑھے جو دریچوں کے سامنے ہے تو خدا نے ”میں نے فرمایا کہ“ یہ وہ زمین ہے جسکی بہت میں نے ابراہیم و اسحاق و یعقوب سے قسم دے دیا تھا کہ تمہاری اولاد کو دوں گا۔ پس یہ زمین میں نے تم کو انکھوں سے دکھلا دیتا ہوں مگر تو وہاں نہیں جائیگا“ [توریت کتاب باب آیت ۲]

خدا نے جو وعدہ حضرت ابراہیم سے کیا اگرچہ حضرت اسحاق و اسحاق کے دونوں اسیں داخل تھے مگر خدا نے حضرت اسماعیل کے حق میں کہاں افضل ہم بانی سے ایک عمدہ وعدہ بھی فرمایا کہ ”میں نے تیری دعا اسماعیل کے حق میں قبول کی ان میں سے اُسے برکت دی اور اُسے بار آور کیا۔ اور اُسے بہت کچھ نصیب دی اُس سے بارہ امم پیدا ہوئے اور اسکو تیری قوم کر دیں گے“ [توریت کتاب اول باب ۱۷ آیت ۲۰]

اب دیکھو کہ یہ وعدہ سے جتنا انکشاف ان انبیاء علیہم السلام پر چلے کے ذریعہ سے ہوا تھا اپنے اپنے وقت پر سب پورے ہوئے اور جس طرح حضرت اسحاق کے حق میں اس وعدہ کا ایسا جسمانی اور روحانی

دونوں طرح پر ہوا یعنی انکی نسل میں بادشاہ بھی ہوئے اور انبیاء و اولیاء اور
 شہداء و علما بھی جنکی حدود شمار نہیں ہے۔ اور زمین موعود پر انکا قبضہ ہوا
 اُسی طرح بلکہ اُس سے بڑھ کر وہ وعدہ بھی پورا ہوا جو حضرت اسماعیلؑ کے
 باب میں ہوا تھا۔ چنانچہ جسمانی طور پر تو اس طرح کہ حضرت یعقوبؑ بن
 اسحاق کی مانند انکو بھی خدا نے بارہ بیٹے دیئے جنسے بارہ قومیں پیدا
 ہوئیں اور رفتہ رفتہ تمام ملک عرب اس سرے سے اُس سرے
 تک اُنسے بھر گیا۔ اور روحانی طور پر اس طرح کہ اُنکے دوسرے بیٹے قیدارؑ
 کی نسل میں وہ فخر اولیٰین و آخریٰین پیدا ہوا۔ جسکا نام مبارک ”یحمّد“ اولقب
 شریف ”احمد“ ہے جو نام اولقب دونوں کے اعتبار سے محمود
 ممدوح ہے ۵ دل و جانم خدایت یا محمد۔ سر من خاک بیت
 یا محمد۔ اور جو سرخیل انبیاء بھی ہوا اور موسیٰ اور سلیمانؑ کی طرح باؤٹا
 بھی۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئیاں پوری ہوئیں جو حضرت موسیٰ اور
 حضرت جقوق نبی نے فرمائی تھیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ فرماتے ہیں
 کہ ”اور کہا خدا سینا سے نکلا۔ اور سعیر سے چمکا۔ اور فاران کے
 پہاڑ سے ظاہر ہوا۔ اُسکے داہنے ہاتھ میں شریعت روشن۔ ساتھ لشکر
 مالک کے آیا“ [توریت کتاب باب آیت ۲] اور حضرت جقوق فرماتے
 ہیں کہ ”آئیگا ائمہ جنوب سے اور قہوس فاران کے پہاڑ سے۔ آسمانوں
 میں اس امر کی تحقیق کہ فاران ملک معضہ کے پہاڑوں کا قدیم نام ہے کتاب
 فضیلت احمدیہ کے پہلے اور دسویں خطبہ میں دیکھو۔ مؤلف غنی عنہ

کو جمال سے چھپا دیا۔ اُسکی ستایش سے زمین بھر گئی [کتاب حقوق نبی
باب آیت ۴] اور عادت اللہ کے موافق اُس رسول اکرمؐ فخر
بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی نچتہ وعدہ ہر طرح کی خیر و برکت
کا ہوا۔ چنانچہ خدا نے فرمایا ”إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ“ فَصَلِّ لِرَبِّكَ فَانْحَرِ
إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ [قرآن مجید۔ سورہ کوثر] یعنی بیشک عطا
کی ہے تجھ کو ”کوثر“ یعنی دنیا و آخرت میں ہر قسم کی خیر و برکت اور کثرت
و عادت۔ پس تکرر بجا لانا اپنے پروردگار کا اور [مشرکوں کے برخلاف
اُسکے نام پر] قربانی کر۔ بیشک تیرا دشمن ہی ”ابتر“ [یعنی مقطوع
النسل اور ہر ایک طرح کی خیر و برکت سے محروم] ہے۔

یہ وعدہ خدا تعالیٰ نے اُس زمانہ میں آنحضرتؐ سے فرمایا تھا جبکہ
آپ مکہ میں تھے۔ اور تمام قوم آپ کی سخت دشمن اور جان کی لاگو ہو رہی تھی
اور آپ بے یار و مددگار اور ہر طرح سے مجبور و ناجار تھے۔ اور آپ کے
چھوٹے چھوٹے صاحبزادے یکے بعد دیگرے قضا کر چکے تھے اور
دشمنوں نے حقارتاً آپ کا نام ”ابتر“ رکھ چھوڑا تھا۔ اور بظاہر کسی طرح کی امید
اس عظیم الشان اور خلافت توقع وعدہ کے پورا ہونے اور ظہور میں نہ تھی۔
اب دیکھو یہ وعدہ بھی اُسی طرح پورا ہوا جس طرح مذکورہ بالا وعدہ
پورے ہوئے تھے۔ چنانچہ روحانی طور پر تو اس طرح کہ خاص آپ کے
خاندان میں اور آپ کی نسل میں ائمہ اثنا عشر علیہم السلام پیدا ہوئے جو خیر
اوصیاء و انبیا رب ربہ و روحانی و باطنی کے ہیں۔

اور جنکے حق میں وحی کے رد سے آپ نے فرمایا "اَلَا اِنَّ مَثَلًا لِّمَنْ يُّنْفِي
فِيكَوْ كَسَفِيْنَةٍ نُّوحٍ مِّنْ رَبِّهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ [رواہ احمد]
یعنی آگاہ ہو کہ بیشک مثال میرے اہل بیت کی تم میں نوح کی کشتی کی ہی
ہے جو اُس میں چڑھ گیا بچ گیا اور جو اُس سے ہٹ رہا ڈوب گیا۔ اور جنکی
اطاعت و اتباع کی ہدایت یہ کہم کہ فرمائی "اَلَا اَيْهَا النَّاسُ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ
يُّوْثِقُ اَنْتُمْ اَنْتُمْ رُسُوْلُ رَبِّيْ فَاجِئْ بِ- وَ اَنَا نَارُكُمْ فَيَكْمُ التَّقْلِيْنَ
وَلَوْ لَمْ يَكُنْ اَبُوْكُمْ لَمْ يَكُنْ اَبُوْكُمْ وَ اَلْوَرُ فَخُذُوْا بِكُنَابِ اللّٰهِ
وَنَسْكُوْا بِهٖ وَ اَهْلُ بَيْتِيْ اَذْكُرْكُمْ اللّٰهُ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ اَذْكُرْ
لَمْ يَكُنْ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ [رواہ مسلم] یعنی حجۃ الوداع کے بعد مدینہ کو
واپس جاتے ہوئے مقام غدیر خم آنحضرت نے لوگوں کو مخاطبہ کے
فرمایا کہ "آگاہ ہو کہ میں صرف ایک آدمی ہوں قریب ہے کہ میرا پروردگار
میں کو بلائے اور میں جاؤں۔ اور میں تم میں دو گراں سے چیزیں چھوڑے
والہ اول جن میں سے پہلی چیز خدا کی کتاب ہے جس میں ہدایت
ور روشنی ہے۔ پس جو اُس میں ہے اُس کو لو اور مضبوطی سے اُس پر عمل
کرتے رہو۔ اور دوسری چیز میرے اہل بیت ہیں جنکے لئے میں
تھے خدا کو خاص کر لیتا ہوں" اور مکرر فرمایا کہ "اپنے اہل بیت کے
بسا میں تھے خدا کی ضمانت چاہتا ہوں" اور تو مدینہ نے جاؤ
کی سند پر روایت کی ہے کہ "انہوں نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کے روز آنحضرت کو دیکھا کہ قصویٰ نامے اونٹنی پر سوار ہیں اور خطبہ

پڑھتے ہیں۔ پس میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا
 فَيْكُمْ مَا إِنِ اخَذْتُمُ بِهِ لَسْتُمْ لَكُمْ تُضِلُّوا- كِتَابُ اللَّهِ وَعِزَّتِي أَهْلُ بَيْتِي“
 یعنی اے لوگو! میں نے تم میں چھوڑی ایسی چیز کہ اگر تم اس کو پکڑے رہو گے
 یعنی اس کا اتباع کرو گے [کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ کتاب اللہ اور میرے
 اہل بیت] اور اسی جلیل الشان محدث نے زکَیْدُ بْنُ اَرْقَمَ کی سند پر
 روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ”فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے ”إِنِّي تَارِكٌ فَيْكُمْ مَا إِنِ تَمَسَّكْتُمُ بِهِ لَسْتُمْ تَضِلُّوا بَعْدِي
 لِحَدِّثِهِمْ أَكْثَرُ مِنَ الْآخِرِ- كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ لَكُمْ وَدُرٌّ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى
 الْأَرْضِ- وَعِزَّتِي أَهْلُ بَيْتِي وَلَكِنْ يَفْتَرِقُونَ قَاحِشِي بَرْدٍ أَعْلَى الْخَوْضِ
 فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلِفُونِي فِيهِمَا“ یعنی میں چھوڑ دیکو ہوں تم میں ایک
 ایسی چیز کہ اگر تم اس کو مضبوط پکڑے رہو گے تو میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے
 جو ایک دوسری سے بزرگ تر ہے۔ یعنی کتاب اللہ جو گویا ایک
 رسی ہے آسمان سے زمین تک لگی ہوئی۔ اور میرے اہل بیت۔
 اور یہ دونوں ہرگز جدا نہیں ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر
 پہنچ جائیں۔ پس سوچو کہ میرے بعد ان دونوں سے کس طرح پیش آؤ گے
 جن بزرگواروں کے وجود و وجود سے اُس بشارت کی تکمیل ہوئی جو خدا تعالیٰ
 نے حضرت اسماعیل کے حق میں فرمائی تھی کہ ”اُنْكِ نَسْلٌ مِّنْ بَارَةٍ
 اِمَامٌ يُّدَارُ وَكَلَامٌ“ اور ان کے سوا آپ کی امت میں بے انتہا اولیا
 و شہداء اور علما پیدا ہوئے۔ جنکے نام ستاروں کی طرح روشن ہیں۔ اور وہ

شریعتِ روشن جسکی خبر مومنوں نے دی تھی شرق سے غرب تک اور جنوب سے شمال تک تھوڑے ہی عرصہ میں پھیل گئی۔ اور اب تک بھی پھیلی جاتی اور ظلمت کو نور سے بدلتی جاتی ہے جیسا کہ ہم اپنی اس کتاب کا ایک تمام شہر جو بیان کر آئے ہیں۔ اور جیسا کہ حضرت جنتوں نے فرمایا تھا تمام زمین آپکی ستائش سے بھر گئی اور تمام جہان آپ کے نامِ امی سے واقف ہو گیا۔ فَصَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔

اور جسمانی طور پر اس طرح کہ آپکی سخت جگر صدیقہ کبریٰ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا کے بطن شریف سے حسنین علیہما السلام پیدا ہوئے اور اسی طرح آپکے فرزند کہلائے جب طرح کہ حضرت ابن مریم ان کی وجہ سے حضرت داؤد کے فرزند کہلائے۔ اور انکی نسل پاک سے لاکھوں سادات دُنیا میں موجود ہو گئے۔ جکا ”حُجَّتُ النَّجْمِ وَدُمْتُ دَرَجِي“ موروثی خطاب ہے۔ اور باوجود اُس کاٹ چھانٹ کے جو بنی اُمیہ اور بنی عباس نے اپنے اپنے زمانہ میں برابر جاری رکھی وہ شجرہ طیبہ بڑھتا ہی گیا۔ اور آخر کار اسکا مصداق بن گیا کہ ”أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ“ یعنی ایک ایسا درخت کہ جسے مضبوط جڑ پکڑی ہو اور اُسکی شاخیں ایسی اونچی ہوں کہ گویا آسمان سے باتیں کرتی ہیں۔ اور جن لوگوں نے اُسکو اکھاڑنا چاہا اُنہیں کی جڑیں اکھڑ گئیں وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ اِسکے علاوہ مسلمانوں میں ایسے بڑے بڑے خلیفے اور بادشاہ خدا نے پیدا کیے کہ جنکی سلطنت و شوکتِ سلیمان کی سلطنت و شوکت

سے کچھ کم نہ تھی اور انہوں نے کنعان اور زمین موعود پر بھی قبضہ کیا جو غیر خدا پرستوں کے ہاتھ میں چلی گئی تھی۔ اور اُس ورثہ کو ابراہیمؑ کی نسل میں پھرے آئے۔ اور جب تک خدا کی مرضی ہے وہ ابراہیمؑ کا ورثہ اُنکے حصہ میں رہیگا۔ اگرچہ حقیقی قیام و بقا صرف خدا کی ذات کو ہے اور اس سے ثابت ہوا کہ قرآن مجید بیشک اُسکا کلام ہے جو عالم الغیب اور اپنے ہر قسم کے وعدوں کے پورا کرنے پر قادر ہے دوسری پیشین گوئی اُس امام مظلوم کی شہادت کی خبر ہے جسکو خود اُسکے ناما رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے بعض بدبخت لوگوں نے تین دن کا بھوکا پیاسا مع دوستوں اور عزیزوں اور بھائیوں اور بھتیجیوں کے حق بات کے کہنے اور کرنے اور ناحق بات کے نہ ماننے پر شہید کیا۔ یہاں تک کہ چھ مہینے کے شیرخوار بچہ تک کو زندہ پنچھوڑا اور عین سجدہ کی حالت میں اُسکا سربس کاٹ لیا اور اُسکے اور تمام شہیدوں کے سروں کو نیزوں پر چڑھایا۔ اور لاشوں کو گھوڑوں کی ٹاپوں سے روندنا۔ مال و اسباب لوٹ لیا اور خیموں کو جلا دیا۔ اور اُسکے حرم محترم کو قید کر کے بے مقنع و چادر ننگی پیٹھ کے اونٹوں پر بٹھا کر جنگی مہار اُسکا بیمار و ناتواں فرزند [جو صرف ایک وہی زندہ باقی رہ گیا تھا] گلے میں طوق اور پائوں میں بیڑیاں پہنے ہوئے کھینچتا تھا! کربلا سے کوفہ و دمشق کو لیگئے۔ اور اُسکی اور اُسکے دوستوں اور عزیزوں کی لاشیں خاک و خون میں غلٹا کر بکرا کی

اس آیت کریمہ میں جو ”عَظِيمٌ“ کا لفظ ”ذِبح“ یعنی ذبح کی صفت میں وارد ہوا ہے۔ مفسرین نے اسکی نسبت طرح طرح کی توجیہیں کی ہیں۔ کسی نے کہا ہے کہ اِبْرَاهِیْمُ نے اُس رُک کے عوض جو مینڈھا قربانی کیا تھا بڑا اور موٹا زہ ہونے کی وجہ سے اسکو عظیم کہا گیا کیونکہ قول ہے کہ اس سبب سے عظیم کہا گیا اُسے خریف کی چائینٹن فصلیں بہشت میں چری تھیں۔ کسی نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ وہ وہی مینڈھا تھا جسکو ہابیل بن آدم عَلَیْہِ السَّلَام نے پہلے پہل قربانی کیا تھا۔ اور جب وہ اُسکو بہشت سے لے آئے تھے کسی نے لکھا ہے کہ اِبْرَاهِیْمُ کے بیٹے کا فدیہ ہونے کی وجہ سے ”عظیم“ کا اطلاق اُسپر ہوا۔ مگر ظاہر ہے کہ یہ سب توجیہیں نہایت رکیک ہیں۔ کیونکہ ایک جانور خواہ وہ بہشت ہی کی گھاس سے کیوں نہ پلا ہو ایک انسان [پھر انسان بھی کیسا کہ نبی اور نبی زادہ] کا ہرگز بدلہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ناقص چیز کامل شے کا عوض نہیں ہو سکتی۔ اور نہ قرآن کی معجزانہ بلاغت کا یہ مقتضایہ ہے کہ ایک ناقص جانور پر ”عظیم“ کا اطلاق اُسپر ہو۔ اور ایسے ضرور ہے کہ اِبْرَاهِیْمُ کے بیٹے کا فدیہ کوئی ویسا ہی مقبول خدا اور عظیم المرتبہ ہو جیسا کہ وہ خود تھا۔ پس حق یہ ہے کہ وہ بڑی قربانی جسکے بدلے خدا نے ابراہیم کے بیٹے کو بچالیا وہ تھی جو ۱۱۷ھ ہجری کے ماہ محرم کی دسویں تاریخ کو جمعہ کے روز دوپہر ڈھلنے کے بعد کوہِ بلا کے قیامت خیز میدان

میں اُسی طرح وقوع میں آئی جس طرح پرکہ ابراہیمؑ کے بیٹے کی قربانی وقوع میں آنے والی تھی۔ یعنی سجدہ کی حالت میں ٹھیک اُسی طرح پر اُسکو ذبح کیا گیا جس طرح پرکہ ابراہیمؑ نے بیٹھ کی طرف سے بیٹے کو ذبح کرنا چاہا تھا۔ - ماں اتنا فرق بیشک ہوا کہ ابراہیمؑ کا بیٹا کم سن لڑکا تھا اور باپ نے ہاتھ پانوں باندھ کر اُسکو ماتھے کے بل ذبح کرنے کو لٹایا تھا۔ مگر علیؑ کے بیٹے کی عمر چھپن سال سے تجاوز کر چکی تھی اور اُسے اپنی مرضی اور اختیار سے سجدہ کے لیے اپنا ہاتھ زمین پر رکھا تھا۔ ابراہیمؑ کا بیٹا تین دن کا بھوکا پیاسا نہ تھا۔ مگر علیؑ کے بیٹے کو تین دن سے پانی کا ایک قطرہ بھی نصیب نہ ہوا تھا۔ ابراہیمؑ نے ایک مینڈھے کو قربان کیا اور بیٹے کو بچالیا۔ مگر علیؑ کے بیٹے کے دوستوں اور عزیزوں اور بھائیوں اور بھتیجوں اور بیٹوں اور بھانجوں غرض بہتر سے زیادہ لوگوں نے اپنی جانیں قربان کر ڈالیں۔ مگر پھر بھی اُسکو نہ بچا سکے! ابراہیمؑ ہنستا اور خوش ہوتا ہوا بیٹے کو زندہ و سلامت اُسکی عمگین اور نواس ماں کے پاس لے گیا مگر علیؑ کے بیٹے کے سر کو دشمن اُسکی روتی پٹی سر پہنہ بہنوں اور بیٹیوں کے ساتھ ایک شفی ترین خلایق کے خوش کرنیکو اُسکے تخت کے سامنے لیگئے !!! ابراہیمؑ کے بیٹے کی قربانی کا دن اُسکے جان سے بچ جانے کی خوشی منانے کے لیے عید قرار پایا۔ مگر علیؑ کے بیٹے کی قربانی کا دن رونے پینے اور سوگ منانے کا دن مقرر ہوا۔

ہمارے اس بیان کو پڑھ کر ناظرین غالباً یہ خیال کریں گے کہ یہ ایک

بالکل نئی بات ہے جسکو مفسرین میں سے کسی نے بھی بیان نہیں کیا +
 مگر ہم کہتے ہیں کہ بیشک عام مفسرین نے اسکو بیان نہیں کیا۔ مگر قرآن
 جسکے گھر میں اُترا ہے اور جنگوُ اَحَدُ الثَّقَلَيْنِ "کہا گیا ہے انہوں
 نے اس آیت شریفہ کی تفسیر میں یہی فرمایا ہے اور یہ ہی حق ہے۔ اگرچہ
 یہ امر مختلف فیہ ہے کہ وہ لڑکا جسکو حضرت اِبْرَاهِیْمُؑ نے قربانی کرنا
 چاہا تھا حضرت اِسْمَاعِیْلُؑ تھے یا حضرت اِسْحَاقُؑ۔ مگر اس سے
 اس پیشین گوئی میں کچھ خلل واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ پیشین گوئی کا مقصد
 حضرت اولادِ اِبْرَاهِیْمُؑ میں سے ایک بڑے شخص کا فیہ ہونا تھا
 اِسْمَاعِیْلُؑ یا اِسْحَاقُؑ کی نسل کی کچھ تخصیص نہ تھی۔ چنانچہ وہ مقصد پورا
 ہوا اور حضرت اِسْمَاعِیْلُؑ کی نسل شریف میں سے حُسَیْنُؑ بن علی
 علیہما السلام شہادتِ عظمیٰ کے رتبہ عالیہ پر فائز ہوئے۔ جسکا ذکر بہت
 حسرت اور افسوس کے ساتھ تقریباً دنیا کے تمام حصوں میں ہوتا ہے
 اور ہوتا رہیگا۔ جو اُس وعدہ کی صداقت کی دلیل ہے جو خدا نے آپکے
 حق میں فرمایا تھا کہ "وَنَزَّلْنَا عَلَیْكَ فِي الْآخِرِیْنِ" اس میں شک نہیں
 کہ حضرت اِبْرَاهِیْمُؑ کے اس غایت درجہ کے مخلصانہ و مبارک فعل کا
 کہ خدا کے لئے اپنے سخت جگر کو دریغ نہ کیا ہمیشہ تعریف کے ساتھ ذکر

+ اہل سنت مفسرین نے تو نہیں مگر مُلّا معین الدین واعظ کا شفی نے
 اپنی کتاب معارج النبوت میں حضرت امام جعفر الصادق
 علیہ السلام کی سند پر یہی لکھا ہے جو ہم نے بیان کیا ہے۔ موقوف عنی عند

ہوتا رہا ہے اور ہوتا رہیگا۔ لیکن اُس زور و شور و قیامت کی سی
 دھوم دھام کے ساتھ نہیں ہوتا جیسا کہ علیؑ کے عظیم المرتبہ فرزند
 کی قربانی کا ذکر خیر ہوتا ہے اور ہوتا رہیگا۔ وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
 مَن يَشَاءُ
 یہ پیشین گوئی تو قرآنی تھی جو اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک پوری
 ہوئی۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وحی کے ذریعہ سے اس ہولنا
 واقعہ کی خبر دینا بھی اُس حد کو پہنچ گیا ہے جس کی کسی طرح شبہ نہیں ہو سکتا۔
 چنانچہ مولانا شاد عبد العزیز دہلوی اپنی مستند کتاب "سیر الشہادۃ"
 میں لکھتے ہیں کہ "وَأَمَّا حَبَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 بِهَذِهِ الْوَاقِعَةِ الْهَيْكَلَةِ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ بِوَاسِطَةِ جِبْرِيلَ وَنَزْلَ
 مِنَ الْمَلَكَةِ فَشَهْرٌ مُمَوَّزٌ" یعنی۔ اور خبر دینا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا اس واقعہ ہولناک سے بواسطہ وحی لانے جبریل وغیرہ فرشتوں
 کے مشہور اور متواتر ہے۔ چنانچہ اسکے ثبوت میں انہوں نے بہت
 سی مستند اور صحیح حدیثیں نقل کی ہیں جن میں بہت تفصیل کے ساتھ اس واقعہ
 کے ہونے کی خبر دی گئی ہے۔ پس بقول ہمارے فخر قوم مولوی سید امیر علی
 صاحب ایم اے۔ بیرٹھریٹ لاسی۔ آئی۔ ای۔ سلمہ اللہ تعالیٰ کے اگر
 معاصی عباد کا فدیہ اور قرب خدا کا وسیلہ آدمی کو درکار ہے تو جناب الشہد
 حسین بن علیؑ شہید دشت کربلا کی شہادت عظمیٰ سے اس مقصد کی تکمیل ہو گئی
 اللہ اکبر واقعہ کربلا بھی عجیب درد انگیز و حسرت خیز واقعہ ہے۔ اور
 جناب سید الشہدا علیہ الصلوٰۃ والسلام کا صبر و استقلال اور شجاعت و کمالت

ایسے اعلیٰ درجہ کی ہے کہ جن لوگوں نے اسکو متورخانہ نظر سے جانچا ہے۔ اور اس واقعہ کے جزئیات پر غور کی ہے انہوں نے تسلیم کیا ہے کہ جناب موصوف سے بڑھکر کوئی شجاع دنیا میں نہیں گزرا اور نہ کسی نے کسی ایک امر حق کی تائید میں ایسے مصائب کی شدت کی۔ چنانچہ مسٹر جیمس کالکون صاحب آنجہانی اپنی بے نظیر تاریخ چین کی جلد دوم میں (جو بغیر مدد کسی ہندوستانی کے اردو زبان میں لکھی ہے) ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”دنیا میں رستم کا نام بہادری میں مشہور ہے لیکن کوئی شخص ایسے گزر گئے ہیں کہ انکے سامنے رستم کا نام قابل لینے کے نہیں ہے۔ چنانچہ اول درجہ میں حسین ابن علی کا درجہ بہادری میں ہے۔ کیونکہ میدان کو بلا میں گرم ریت پر تشنگی اور گرمی میں جس شخص نے ایسا کام کیا ہو اس کے سامنے رستم کا نام وہی شخص لیتا ہے جو تاریخ سے واقف نہیں کس کے قلم کو قدرت ہے کہ امام حسین کا حال لکھے۔ کس کی زبان میں یہ لطافت و بلاغت ہے کہ اُن بہتر بزرگواروں کی ثابت قدمی اور تہور و شجاعت اور تیس ہزار سوار خونخوار شاہی کے جواب دینے اور ایک ایک کے ہلاک ہو جانیکے باب میں مرح ہمساکہ چاہتے کر سکے۔ کسکی نازک خیالی کی یہ رسائی ہے کہ اُن لوگوں کے دلوں کے حال کو تصور کرے کہ کیا کیا اُن پر گزرا۔ اسوقت سے جبکہ عمر سعد نے دہل ہزار سوار سے اُنکو گھیر لیا اسوقت تک کہ جب

شمر ملعون نے سر کاٹ لیا۔ کیونکہ ایک کی دوا دوا مشہور ہے اور
 مبالغہ کی یہی حد ہے کہ جب کسی کے حال میں یہ کہا جاتا ہے کہ
 دشمن نے چار طرف سے گھیر لیا۔ لیکن حسینؑ اور بہتر تن کو آٹھ
 قسم کے دشمنوں نے تنگ کیا تھا۔ اور اُس پر بھی قدم نہ ہٹا۔ چنانچہ
 چار طرف سے تو دہل ہزار فرج یزید کی تھی جسکے نیردوں اور تیروں
 کی بوچھاڑ مثل اندھی کے آتی تھی۔ اور پانچواں دشمن عرب کی دھوپ
 تھی جسکی مثال کسی سے زیر فلک نہیں ملتی اور یہی کہنا ہوتا ہے کہ عرب
 کی دھوپ کی مانند عرب ہی کی دھوپ ہے۔ اور چھٹا دشمن وہ
 ریگ کا میدان تھا جو آفتاب کی مارت میں شعلہ زن اور تنور کے خاکستر
 سے زیادہ پُر سوز تھا بلکہ اسکو دریا سے تہا کہنا چاہیے جسکے بلبلے
 بنی فاضلہ کے پانوں کے آب تھے۔ اور دوا دشمن سب سے
 ظالم بھوک اور پیاس مثل دغا باز ہمارا ہی کے جسکے برابر عدد نہیں ساتھ
 تھے۔ اور اشگی سے زبان بھول کر کے جب پھٹ جاتی تھی تب ہی ان
 دوا کی خواہش اند کے تھمتی تھی۔ پس جنہوں نے ایسے معرکہ میں ہزار ہا فروگنا
 مقابلہ کیا ہو ان پر خاتمہ بہادری کا ہو چکا۔ [انتھلی بلفظ]

تیسری پیشین گوئی خود قرآن مجید کے کمی بیشی اور تحریف و
 تصحیف سے محفوظ و مضمون رہنے کے باب میں ہے جیسا کہ فرمایا۔
 ”إِنَّا لَنُرِيكَ الَّذِي كَرِهْتَ وَإِنَّا لَهُ لَمَخَافَتُونَ“ [سورہ حجر] یعنی تحقیق
 ہم نے امارات قرآن کو اور بیشک ہم اسکی حفاظت کے ذمہ دار ہیں“

کوئی کتاب کیوں نہ ہو اور کیسی ہی احتیاط کیوں نہ کیجائے مگر نقل ہونے میں کسی طرح کی غلطی کا ہونا ایک غیر ممکن امر ہے۔ یہاں تک کہ مذہبی مقدس کتابیں بھی اس سے محفوظ نہیں رہیں اور نہ رہ سکتی ہیں۔ جین پنچہ عہد عتیق و جدید کی کتابوں کی نسبت۔ ہارن صاحب اپنی انٹرڈکشن مطبوعہ لندن ۱۹۲۵ء کی جلد دوم کے صفحہ [۳۱۴] میں لکھتے ہیں کہ ”عہد عتیق اور جدید کی کتابیں اور اور تمام قدیم تحفہ سیریا عموماً بذریعہ نقل کے ہر ایک کے پاس ہیں اور مروج ہوئی ہیں ایسے ممکن نہ تھا کہ انہیں غلطیاں داخل نہ ہوتیں۔ اور جہد کثرت سے کتابیں بڑھیں اسی قدر غلطیاں ان میں پڑیں اور اختلاف عبارت ان میں پیدا ہوئے“ پھر صفحہ ۳۱۷ میں لکھتے ہیں کہ ”تمام نسخوں کو نقل کرایا گیا تھا یا قلوب نے خود ہی نقل کیا تھا۔ اور چونکہ ناقل غلطی کے امکان پر خدائی طرف سے حفاظت نہیں کیے گئے تھے ایسے جو غلطیاں واقع ہوئیں ان کے چار سبب ہیں۔

(۱) اول ناقلوں کی غفلت یا غلطیوں سے اختلاف کا ہونا اور

یہ کئی طرح پر ہوتا ہے۔

(۱) جبکہ ایک شخص مقول عن کو پڑھا جاوے اور ایک یا بہت سے نقل کرنے والے اُسکو لکھتے جائیں۔ اور جو شخص پڑھ کر لکھو آتا ہے وہ اچھی طرح نہ بتائے۔ بلکہ بے پروائی سے پڑھے اور ایسے الفاظ زبان سے نکلے جو اس نسخہ میں نہ ہوں جسکی وہ نقل لکھو آتا ہے۔ اور اسی طرح

مختلف الفاظ زبان سے بتائے۔ تو اس سبب سے ناقل سے جو اُسکے بتائے بموجب لکھتا ہے بالضرور نقل میں اختلاف واقع ہونگے۔

(۲) عبوی اور یونانی حرف آواز اور صورت میں مشابہ ہیں اس سبب سے غافل اور بے علم نقل کرنے والا ایک لفظ یا حرف کو بجائے دوسرے لفظ یا حرف کے لکھ کر عبارت میں اختلاف ڈال دیتا ہے۔

(۳) منقول عنہ جو لکیر کھینچ کر لکھے گئے تھے نقل کرنے والا اُسکو کسی حرف کا جزو سمجھ گیا۔ یا حرف کے کسی شوشہ کو غلطی سے لکیر سمجھ گیا۔ یا اُسے اصلی لفظ کے صحیح معنی کو غلط سمجھ کر اُس طرح پر لفظ بدل دیا۔ یا جب وہ غلط لفظ لکھ گیا اور اُسے جان بھی لیا کہ میں نے غلط لکھا۔ مگر اس خیال سے کہ نقل میں کٹ کٹ ہو کر بے صوت ہو جائیگی اُسکو صحیح نہ کیا۔ اور اپنی نقل کی خوبصورتی پر اُسکی صحت کو قربان کر دیا۔ اور اس سبب سے نسخوں کی عبارتوں میں اختلاف چڑ گیا۔

(۴) نقل کرنے والا لکھتا کہ میں تھا اور لکھ گیا اور کہیں سے اور پھر اُسکو خبر نہ ہوئی۔ یا خبر ہوئی مگر اپنے لکھے کو مٹانا یا کاٹنا پسند نہ کیا۔ اور جہاں سے چھوٹا تھا وہیں سے پھر شروع کیا اور اس طرح سے ایک لفظ یا جملہ نامناسب طور سے داخل ہو گیا۔

(۵) نقل کرنے والے نے کوئی لفظ چھوڑ دیا اور جب اسکو معلوم ہوا تو اُس نے اُس چھوٹے ہوئے لفظ کو اُس جگہ پر لکھ دیا جہاں اسکو خیر ہوئی اور اس طرح پر لفظ اَلْکُفُ لُکھا ہو گئے یعنی کہیں کا کہیں لکھا گیا۔

(۶) عبری نسخوں میں اختلاف عبارت کا بڑا سبب یہ ہے کہ سطروں کا اندازہ برابر رکھنے کے لئے سطروں کے اخیر میں زیادہ لفظ بڑھا دیئے جاتے تھے۔ اور یونانی قلمی نسخوں میں اکثر الفاظ اور جملے ایسے لکھنے سے رہ گئے کہ ایک لفظ جو آج کا تھا پوری طور پر بیکردہ ہی لفظ آیا۔ اور نقل کرنے والے کی نگاہ پہلے لفظ پر سے چوک کر دوسرے لفظ پر جا پڑی اور وہاں سے لکھنے لگا اور ان دونوں لفظوں کے درمیان میں جو کچھ آیا لکھنے سے رہ گیا۔ (۷) تمام قلمی نسخے بڑے حروف میں لکھے جاتے تھے اور لفظوں بلکہ فقروں کے درمیان میں جگہ نہ چھوڑتے تھے اس سبب سے کہیں لفظوں کے جزو لکھنے سے رہ گئے۔ اور کہیں کتر لکھے گئے۔ یا بے پروا اور جاہل نقل کرنے والے نے اختصایک نشانوں کو جو قدیم قلمی نسخوں میں اکثر واقع ہوتے ہیں غلط سمجھا۔

(۸) بہت بڑا سبب اختلاف عبارت کا نقل کرنے والوں کی جہالت یا غفلت ہے کہ انہوں نے حاشیہ جو شرح لکھی ہوئی تھی اسکو متن کا جزو سمجھا۔ قدیم قلمی نسخوں کے حاشیہ میں مشکل مقامات

کی شرح لکھنے کا اکثر رواج تھا اور آسانی سے سمجھا جاتا تھا کہ یہ حاشیہ کی شرح ہے پس اُن حاشیوں کی شرحوں میں سے تھوڑا یا سب اُن نسخوں کے متن میں آسانی سے لگایا ہو گا جو نسخے ایسے نسخوں سے نقل ہوئے جسکے حاشیہ پر شرحیں لکھی ہوئی ہوں گی۔

(۳۲) دویم۔ دوسرا سبب اختلاف عبارتوں کا اُس قلمی نسخہ میں غلطیوں کا ہونا ہے۔ جس سے نقل لکھنے والے نے لی ہے۔ علاوہ اُن غلطیوں کے جو بعض حرفوں کے شو سے کم ہو جانے یا مٹ جانے سے واقع ہوتی ہیں۔ چمڑے یا کاغذ کے مختلف حالات سے بھی پیدا ہوتی ہیں۔ کاغذ یا چمڑا پتلا ہو جس میں سے ایک ورق کا ایک طرف کا لکھا ہوا دوسری طرف بھوٹ جائے۔ اور دوسری طرف کے حرف کا ایک جزو معایم ہونے لگے اور اور لفظ سمجھ میں آئے۔

(۳۳) سویم۔ اختلاف عبارتوں کا سبب یہ بھی ہے کہ مکتہ چین قیاس سے صحیح متن کو اردو یا بہتر اور درست کرنے کی مراد سے صحیح کیا گیا ہے۔ جبکہ ہم ایک مشہور عالم کی تصنیف کی ہوئی کتاب پڑھتے ہیں اگر اُسکی کتاب میں کوئی صریح نسخہ یا قواعد منظرہ کی غلطی پائے ہیں تب اُس غلطی کو زیادہ تر چھاپنے والے سے منسوب کرتے ہیں نہایت اسکے کہ مختلف کی طرف نسبت کریں۔ اسی طرح ایک قلمی نسخہ کا نقل کرنے والا جو اُس کتاب میں جس سے وہ نقل کرتا ہے غلطیاں پائے تو اسکو ناقل اول کی طرف منسوب کرتا ہے۔ اور پھر اُنکو وہ اپنی

دانت میں اس طرح صحیح کرتا ہے کہ مصنف نے اُسکویں لکھا ہوگا۔
لیکن اگر وہ اپنے نکتہ چین قیاس کو بہت وسعت دیتا ہے تب وہ
خود اُس غلطی میں پڑتا ہے جسکے رفع کرنے کا اُس نے ارادہ کیا تھا۔ اور
اُس کا غلطی میں پڑنا کئی طرح پر ہو سکتا ہے۔

(۱) مثلاً نقل کرنے والا ایک لفظ کو جو حقیقت میں صحیح ہے
غلط سمجھ لے۔ یا جو مصنف کی مراد ہے اُس کو غلط سمجھے اور یہ جانے کہ
اُس نے صرف نحو کی غلطی کیڑی۔ حالانکہ وہ خود غلطی پر ہے۔ یا یہ بات
ہو کہ وہ صرف نحو کی غلطی جسکے صحیح کرنے کا اُس نے ارادہ کیا ہے حقیقت
میں خود مصنف ہی نے کی ہو۔

(۲) بعض نکتہ چین ناقلوں نے نادرست کلاموں کو صرف صحیح
ہی نہیں کیا بلکہ عمدہ طرز کلاموں کو بجائے غیر عمدہ طرز کلاموں کے
بدل دیا اور اسی طرح انہوں نے اُن الفاظ کو جو اُن کو فضول معلوم ہوئے
یا جسکے فرق کو وہ نہ سمجھے لکھنے سے چھوڑ دیا۔

(۳) اختلاف عبارت کے سببوں میں سے بموجب قول
میکلس صاحب کے بہت بڑا سبب جس سے ٹھیک جیل میں
دروغ آمیز مقامات نہایت کثرت سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ ہے
کہ یکساں مقامات کو اس طرح تبدیل کیا گیا ہے جس سے انہیں ایک
دوسرے سے زیادہ کامل مطابقت کیجائے۔ اور خاص کر انجیلوں
کو اس طریقہ سے نقصان پہنچا۔ اور سینٹ پال کے ناموں کو اکثر مقامات

میں سے ایسے اُلٹ پلٹ کیا گیا ہے کہ اُسکے عہد جدید کے حوالوں کو اُن مقامات میں جہاں وہ سپٹوایجنٹ + ترجمہ کے بعینہ الفاظ سے تفادیت رکھتے ہیں سپٹوایجنٹ ترجمہ سے مطابق کریں (۴) بعض نکتہ چینیوں نے عہد جدید کے نسخوں میں اس طرح مختلف عبارت ڈال دیئے کہ انکو ترجمہ و گلت کے مطابق تبدیل کر دیا۔

(۴) چہارم۔ ایک سبب اختلاف عبارت کا ایسی خرابیاں یا تبدیلیاں ہیں جو کئی سہیق کی مطلب برائی کے لئے دانستہ کی گئی ہوں۔ خواہ وہ فریق درست مذہب رکھتا ہو یا بدعتی ہو۔

یہ بات تحقیق ہے کہ اُن لوگوں نے جو دیندار کہلاتے ہیں ارادۓ بعض خرابیاں کیں۔ جو خرابیاں یا تبدیلیاں اس دورانہی سے کی گئی تھیں کہ جو سہ تسلیم کیا گیا ہے اُسکو تقویت ہو یا جو اعتراض اُس مسئلہ پر ہوتا ہو وہ نہو سکے [انتہا قور]

ہم کو یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ قرآن مجید بھی اس سے متشنہ نہیں کہ اُسکی نقل میں بھی غلطیوں کا ہونا ممکن ہے۔ مگر اُمیں اور اوزکت ابوں

+ بطلمیوس فلاذلفس ثانی بادشاہ اسکندریہ نے جو یونانی تھا پشتر یہودی عالم سے کتب عمدہ حقیق کا ترجمہ اپنے شہور کتب خانے کے لئے یونانی زبان میں کرایا تھا ایسے اُسکو سپٹوایجنٹ یا الگرنڈین یعنی ضروب الگرنڈ دیا کہتے تھے یا یہودیوں کی بڑی عدالت نے جو سین ہڈ دن کہلاتی تھی اور جس میں پشتر مہرتے تھے اس ترجمہ کو منظر کیا تھا اور اس واسطے سپٹوایجنٹ کہلاتا تھا۔ یہ ترجمہ دو سو چھیانوے یا دو سو چھیاسی برس قبل مسیح کے کیا گیا تھا۔ موقوف عنی عنہ

میں جو فرق ہے وہ یہ ہے کہ کتابوں کی غلطی سے عہد عتیق و
عہد جدید کی کتابوں کی طرح اُسکو کچھ نقصان نہیں پہنچا اور نہ پہنچ سکتا
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس کلام کے (جو اُسکا آخری کلام ہے) [
غلطیوں اور گئی مشی سے محفوظ و مصون رہنے کا شروع ہی سے ایسا سا
کر دیا ہے کہ اُسکو کسی طرح نقصان پہنچنا ممکن نہیں۔ یعنی مسلمانوں کے دلوں
میں اُسکے حفظ یا درکھنے کا ایک پر جوش شوق پیدا کر دینا۔ اور اُسکی وجہ سے
ہر ملک اور ہر زمانہ میں ایسے ہزار ہا شخصوں کا موجود ہونا کہ جب کو قرآن مجید
بترتیب من اولہ الی آخرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک منہ
متصل کے ساتھ یاد تھا اور کسی کی قرأت میں ایک حرف یا ایک لفظ کا
بھی فرق نہ تھا۔ اور آج کے دن بھی جو ششم جب ۱۳۱۹ھ نبوی مطابق
۱۹۰۱ء ہجری موافق نہم مارچ ۱۹۰۱ء عیسوی ہے جہاں جہاں مسلمان
ہیں وہاں سیکڑوں ہزاروں بلکہ لاکھوں ایسے لوگ موجود ہیں
کہ جنکو ویسا ہی بزرگانِ یاد ہے جیسا کہ حضرت نبی اُمّی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے پاک اور مبارک ہونٹوں سے نکلا تھا۔ اور جب کو
خلافتِ اولیٰ میں زید بن ثابت نے سورتوں کی موجودہ ترتیب کے
موافق مصحف میں لکھا تھا۔ اور خلافتِ ثالثہ میں جبکہ اسلام دور و دراز
ملکوں میں پھیل گیا تھا اُسکی نقلیں تمام ممالک اسلامی میں بھیج دی گئیں۔
پس یہ شرف و فضیلت صرف قرآن مجید ہی کو حاصل ہے کہ اگر
بالفرض اُسکے تمام قلمی اور چھاپے کے نسخے دُنیا سے معدوم کر دیے

جائیں تو ہکڑا کے موجود کرنے میں کچھ بھی دقت نہوگی۔ اور حافظہ کو سینہ سے [جسکو گویا لوح محفوظ کہنا چاہیے] دیا ہی نقل ہو سکیگا جیسا کہ ہے۔ اور ایک لفظ اور ایک شوشہ اور ایک اعراب کا بھی فرق نہوگا اور یہ اُس کلام پاک کا اعجاز اور اُس وعدہ کی صداقت کا نتیجہ ہے جو خدا نے اُسکی نسبت فرمایا کہ ”إِنَّا لَهُ كَافٍظُونٌ“

سَرْوَلِیْمُ صَوْرُ صَاحِبِ اِپْنِیْ کِتَابِ لَا یَفْزُ آفَ فُحْمِیْ
 لکھتے ہیں کہ ”ہدایت قوی قیاس سے ہم کہتے ہیں کہ ہر ایک آیت قرآن کی ٹھیکہ کے غیر محرف اور صحیح الفاظ میں ہے۔ اور ہم کم سے کم اسکے نتیجہ میں دان ہیملر کے اس قول کے بہت ہی قریب پہنچتے ہیں کہ ”ہم قرآن کو ٹھیکہ کا کلام ایسا ہی یقینی جانتے ہیں جیسا کہ مسلمان اُسکو کلام الہی سمجھتے ہیں“ اور اپنی اسی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”دنیا میں غالباً کوئی اور کتاب ایسی نہیں ہے جسکی عبارت بارہ سو برس تک ایسی خالص رہی ہو“

یھو دِی اور عیسائی اپنی اپنی کتابوں کو کئی بیشی اور تحریف و تصحیف سے محفوظ نہ رکھ سکے تھے جیسا کہ ہم نے ہارن صاحب کی شہادت سے ابھی ثابت کیا ہے۔ اور اُور شہادتوں سے بھی ثابت ہے۔ ایسے قرآن مجید کی نسبت جو انسان کے لئے آخری پیغام خدا کا ہے اسکی ضرورت تھی کہ دُنیا کے اخیر دن تک دیا ہی محفوظ و مصُون رکھا جائے جیسا کہ خدا نے اُسکو اپنے آخری پیغمبر صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر نازل

فرمایا تھا تاکہ کسی اور کلام کے نازل کرنے کی حاجت نہ ہو۔ پس خدا نے اُسکی حفاظت کا ذمہ اٹھایا اور ایسے اسباب مہیا کر دیئے جو کبھی نازل ہونے والے نہیں۔ یعنی ہر ملک اور ہر زمانہ میں حافظوں کا کثرت کے ساتھ موجود ہونا۔ جنکے ہوتے ممکن نہیں کہ اُنہیں کسی طرح کی غلطی یا کمی پیشی واقع ہو سکے۔ جیسا کہ تیرہ سو برس کے تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

ان پیشین گوئیوں سے جو صرف نمونہ کے طور پر نقل کی گئی ہیں اور جو بطور لغز اور جھپٹاؤں کے نہیں بلکہ ایسی صاف اور روشن باتیں ہیں کہ جنکی سچائی پر تاریخ اور تجربہ دونوں گواہ ہیں۔ بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کن اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پر مشتمل ہے۔ اور یہ کہ اُسکا آسان واضح اور صریح طور پر امور غیب کی خبریں دینا اور اُن کا اپنے اپنے وقت اور موقع پر ویسا ہی وقوع میں آنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا۔ کہ اُسکو کلام خدا اور معجزہ مستمرہ مانا جانا جائے و ہذا هو المقصود۔

اب ہم قرآن مجید کے معنی کی نسبت بحث کو ختم کرتے ہیں اور اپنے وعدہ کے موافق جو کتاب کے شروع میں کرائے میں دیکھاتے ہیں کہ جیسا وہ اپنے معنی اور مدعا کے لحاظ سے معجز ہے ویسا ہی الفاظ اور عبارت کے اعتبار سے بھی معجز اور قابلِ معارضہ ہے۔

سارے قرآن کی فصاحت و بلاغت کی نسبت بحث کرنا اور اُسکے نجات اور لطائف کو دکھانا ایک ایسا مشکل اور قریب بہ محال کام ہے کہ جسکو بڑے سے بڑے علماء و فضلاء بھی انجام نہیں دے سکتے ہیں۔

مجھ جیسے شخص کو جب کی بضاعت علمی بہت ہی کم اور محدود ہے کب یہ
جراثیم ہو سکتی ہے کہ ایسے سخت اور مشکل کام میں تھوڑا لے سکے۔ اور اس کے
پورا کر نیکاح حاصل کر سکے۔ اسلئے میں صرف ایک آیت کے لکھنے پر اکتفا کر دینا
ناظرین اُس پر تمام قرآن کو قیاس کر لیں۔ اور وہ یہ ہے۔ خدا تعالیٰ سورہ
بقہ میں فرماتا ہے "اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ
النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
یعنی جو لوگ ایمان لائے انکا مالک اور کارساز تو اللہ ہے جو انکو ایسیوں
[نہ ہوں] سے نکال کر ایمان و مغت کی روشنی میں لاتا ہے۔ اور
جو لوگ انکار پر قائم رہے انکے مالک اور کارساز شیطان ہیں جو انکو اجالے
سے نکال کر اندھیوں کی طرف دھکیلتے ہیں۔ و فرخ انہیں لوگوں کے یو
ہے۔ یہی آسمیں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔"

عَلَّمَہُ شَيْئًا جَلَّالُ الدِّينِ سَيُوطِي نے جو مشہور ترین فضلاء
اسلام سے ہیں اس آیت شریفہ میں ایک سو اسی نکات بدیع معلوم کیے ہیں
جو کہ انہوں نے اپنے رسالہ مسئلہ بہ فتنہ الجلیل میں تفصیل بیان کیا ہے
مگر کلام آہی کے کمال کو دیکھنا چاہیے کہ ایک بہت ہی لطیف نکتہ ایسے
محقق اور با کمال شخص کے ذہن سے بھی رہ گیا اور وہ اسکو معلوم نہ کر سکا۔
یعنی اس آیت کے حروف کا نکات بدیع سے شمار میں جا کم ہوا جس
گمان ہوتا ہے کہ شاید کچھ اور نکات و لطائف بھی ہوں جو اب تک کسی کے

ذہن میں نہیں آئے۔ پس ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ انسان خواہ کیسا ہی فصیح
 بلیغ کیوں نہ ہو ایسا کلام نہیں کر سکتا کہ جس کے وجہ بلاغت حروف سے زیادہ
 ہوں۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ لیلید سافرید و حید شاعر [جیسا کہ ہم پہلے
 بھی لکھ آئے ہیں] بے اختیار بول اٹھا کہ یہ انسان کا کلام نہیں ہے اور
 فوراً مسلمان ہو گیا۔ کیونکہ سب اس کامل واقفیت اور مہارت کے جو
 فن فصاحت و بلاغت میں اُسکو حاصل تھی وہ اس بات کے جاننے کی
 قابلیت رکھتا تھا کہ انسان ایسا کلام کر سکتا ہے یا نہیں۔ ہماری آرزو تھی
 کہ جن نکات کو شیخ نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے اُنکو بیان کریں مگر افسوس
 ہے کہ ایسا کرنا بے فائدہ معلوم ہوا۔ کیونکہ جن لوگوں کے لئے ہم نے یہ کتاب
 لکھی ہے وہ قریب کُل کے زبان عربی سے ناواقف ہیں اور کسی کلام
 کی فصاحت و بلاغت کو سمجھنا اور اُس کے نکات و لطائف کا اندازہ کرنا ہمیشہ
 اس پر موقوف ہوتا ہے کہ اُس زبان میں کامل مہارت حاصل کیجائے۔ پس
 جو لوگ زبان عربی سے ناواقف ہیں یا اس میں اُنکو کامل مہارت حاصل نہیں
 ہے۔ اور اُس کے فن معانی اور بیان و بلیغ کو کامل طور پر نہیں جانتے وہ
 قرآن جیسے بلیغ ترین کلام کی فصاحت و بلاغت کو کسی طرح نہیں سمجھ سکتے
 اور نہ اُس کے محاسن و لطائف کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ پس افسوس تمام ہم
 اُنکو قلم انداز کرتے ہیں اور جو شخص معلوم کرنا چاہے اُسکو جناب شیخ کے رسالہ
 کے پڑھنے کی صلاح دیتے ہیں۔

ریت

خاتمہ الکتاب بعون الملک الوہاب

لہ الحمد ٹھکانے لگی محنت میری

طے ہوئی آج کی منزل میں ست میری

یعنی قریب تین سال کی محنت میں یہ زاد آخرت و وسیلہ مغفرت
انجام کو پہنچا۔ پس ہم جقدر خوشی منائیں اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثنائے گیت گائیں
کم ہیں۔ کیونکہ یہ اُسی کی مہربانی تھی کہ اُسے اپنے نہایت فضل و کرم سے
مجھ نامہ سیاہ سرتاپا گناہ کو اس کتاب ہدایت انتساب کے لکھنے پر آمادہ کیا
اور اُسکے انجام کو پہنچانے کی بھی توفیق بخشی۔ سب جانتے ہیں کہ میں انگریزی
نہیں جانتا۔ پس یہ اُسی کے فضل کا نتیجہ تھا کہ ایسا عمدہ اور مستند بہ
ذخیرہ اہل یورپ فضلا و حکما کی شہادتوں کا میسر و موجود ہو گیا جسکو میں نے
سرع بوق حسبِ بخواہ صرف کیا اور جو دعویٰ کیا اسکو کم سے کم ایک نامی
گرامی یورپین مصنف کی شہادت سے ثبوت کو پہنچایا۔ پس اس لحاظ
سے یہ پہلی کتاب ہے کہ جو ایک جدید وضع اور طرز پر لکھی گئی ہے
اور طریق استنبال بالکل نیا اور اچھوتا اختیار کیا گیا ہے۔ میں نے اپنے
مقدمہ بھر کوشش کی ہے کہ اسکی عبارت اور مضمون عام فہم اور
خاص پسند ہو۔ لیکن چونکہ میری لیاقت علمی نہایت محدود ہے اور اردو
میری مادری زبان نہیں ہے اور نہ میرے اہل شہر کی زبان ہے
اسلئے اگر کسی مضمون میں لغزش اور مسامحت یا محاورہ اور روزمرہ میں

غلطی اور خطا واقع ہوئی ہو تو اصل کرم ناظرین سے امید ممانی ہے کہ ان کے
عند کرمہ الناس مقبول

نچیلے پٹے فاضل دوست مولوی شیخ نور الدین صاحب کتب خانہ
مولانا علاء الدین صاحب موصوفہ ساکن کوٹہ ضلع نودریان ملتان
کا شکر واجب ہے کہ جسے اس کتاب کی تصنیف میں مجاہدیت حاصل
ہے۔ میں اپنے پیارے بھتیجے سیدہ عنایت حسین دیرار شاہ
مفتی والدہ لکھنے مٹانے لکھنے سیدہ شیخ حسن صاحبہ
سیدہ تنالی میر منشی ریاست عالیہ پٹنہ کی ترقی علم و ایمان کے
لیے بھی، ناکر تابوں کہ جسے بعض گزشتہ کتابوں کے مضامین کے بہت
عمدہ ترجمہ کرنے میں مجاہد بخواہدی۔ مجاہد سیاحی اپنے سب سے چھوٹے
بھائی خلیفہ سید محمد حسین صاحب تخلص بہ متین بقا ہم اللہ تعالیٰ
کی محنت کا شکریہ ادا کرنا واجب ہے کہ جنہوں نے مسودات کے مگر
سکر صاف کرنے وغیرہ میں میری مدد کیا۔ اب میں نہایت خوش
ہے ساتھ خوشی کا زمانہ گاتا ہوں۔ ناظرین کو چاہیے کہ میرا ساتھ دیں اور
ثواب دارین حاصل کریں

مؤلف غرض

رقص گنان چہار سو صلی علیہ وسلم
بادہ بیار و خوش گوصل علیہ وسلم
صاف لطیف و شہد جوصل علیہ وسلم

طرب مہربان گوصل علیہ وسلم
ساتی مہربان طرب خوش فاضل
بادہ پاک کوثری جرجب مہربان

نست جزانیم آرزو وصل علی محمد
 در دست ما و هوصل علی محمد
 خوش نشین و خوش گون وصل علی محمد
 مست و نظر برد او وصل علی محمد
 نمره زمان به او و هوصل علی محمد
 جان دو دم فدای او وصل علی محمد

نغمت مصطفیٰ نکر منج و تفت
 مستی مجتم نیست باده جتم
 می چوبیاد او خوم - نبل سدره گویم
 جام شراب در کشم - نغمه مدح نکریم
 باده خورم بنوشو باز و دم بگوے او
 صل علی محمد سیدنا و آله

قطعه تاج ختنام مبارک انجام تصنیف شریف کتاب ستطاب
 معظم و جلیل المسمی به ايجاز التذیل مصنفه عالیجناب
 القاب حضرت برادر صاحب بدو کعبه الخطاب وزیر الدوله
 مدبر الملک خلیفہ سید محمد حسن خان بہادر سی
 اتی - اسی - وزیر اعظم و دستور معظم ریاست عالی پیا
 ادا م اللہ اجلہم از بندہ پریشان کترین سید محمد محسن تین
 تجاوز اللہ عنہ سیاتہ محمد وآلہ الطاہرین

کتاب ستطاب ايجاز تذیل
 عجب خوبی سے ہے ايجاز و تطیل
 جنہیں بفضل میں ہے سب تفصیل
 لقب ہے جگہ با صد محبت و تجلیل

ہوئی جب ختم افضال خدا سے
 مدح جہیں ہے ہر ایک مضمون
 وزیر الدولہ کہ ہیں جسک مصنف
 مدبر الملک اور سی - اسی - اسی بھی

مقدس نام کی ہوتی ہے تکمیل
 کرے وصاف گوگنی ہی تفصیل
 نہیں کم واجب التکریم و تعجیل
 لکھو بدی کہ ہے چھپنے میں تعجیل
 جو تھی فی الفجر مجہد فی التعمیل
 پکارا وہ بحسب رائے حسب تعجیل
 "مدلل خوب ہے اعجاز تنزیل"

محمدؐ اور حسن ملنے سے جٹکے
 ہوئے مجلاً بھی وصف جنکا
 جو ہیں میرے برادر پر پیرے
 کیا ارشاد انہوں نے کوئی تاریخ
 گزارش کرتے ہی بالراس والعین
 تو میں اے متین باق سے پوچھا
 لکھا اسکا سال ہجری بے کم و کاست

قطعة تاریخ الطبائع ابن کتاب جواباتہ تاریخ طبع مکملہ
 دقیقہ یا شیخ ملک محمد صاحب منہم سٹامپریا
 عالمیہ از محمد حسین

بصحن از لطف رب مجید
 باہ ہمایون و روز سعید
 بگوش من از غیب گوید رسید
 "ازین بہ نیاید نسخ شنید"

جو اعجاز تنزیل طبع شد
 بتاریخ فرخندہ و سال نیک
 ز تاریخ ہجریش خوش مطبع
 "برایں حق بطور جدید"

ایضاً قطعہ تاریخ اختتام

کہ ناماد با شوکت و اہمت
 بود بالیقین دست معرفت

جناب مصنف بالقبابہ
 نوشت ایں کتابے کہ ہر جزا

۲۹۷۵/۵

آخری درج شدہ تاریخ پر یہ کتاب مسجد
لی گئی تھی مقررہ مدت سے زیادہ رکھنے کی
صورت میں ایک آنہ یومیہ ذیرانہ لیا جائے گا۔

عین
 جامعہ کا نسخہ
 ۱۔ اگر میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا تو اس کا نسخہ
 میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۲۔ اس کتاب کا نسخہ میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۳۔ اگر میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا تو اس کا نسخہ
 میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۴۔ اس کتاب کا نسخہ میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۵۔ اگر میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا تو اس کا نسخہ
 میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۶۔ اس کتاب کا نسخہ میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۷۔ اگر میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا تو اس کا نسخہ
 میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۸۔ اس کتاب کا نسخہ میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۹۔ اگر میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا تو اس کا نسخہ
 میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے
 ۱۰۔ اس کتاب کا نسخہ میری شہادت ہے کہ میں نے اس کتاب کو اپنے پاس رکھا ہے

